

تَفْسِيرُ
حَدِيثِ أَتَقَالِ الشَّرْحِ وَاللَّيْسَ حَتَّى
فِي
رَوَايَ عُلُومِ الْقُرْآنِ

تَأْلِيفُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ

مَحَمَّدُ الْأَمِينُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَرْمِيُّ الْعَلَوِيُّ الْهَرَيْرِيُّ الشَّافِعِيُّ
الْمَدَنِيُّ بَدَارُ الْحَدِيثِ الْحَضْرِيَّةِ فِي مَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

إِشْرَافٌ وَمُرَاجَعَةٌ

اردو تنوير ہائے محمد علی بن عباس عہدی

خَيْرُ الدَّرَاسَاتِ بِرَابِطَةِ الْعَسَائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ
مَكَّةُ الْمَكْرَمَةِ

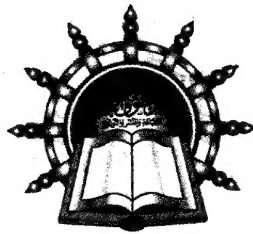
المجلد السادس عشر

دَارُ طُوقِ النَّجَاةِ

حقوق الطبع محفوظة للناسر

الطبعة الأولى

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م



دار الفكر للطباعة والنشر

بيروت - لبنان

تَفْسِيرُ
خَدَائِقِ السُّرُوحِ وَالسَّحَابِ
فِي
رَوَايَةِ عُلُومِ الْقُرْآنِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن موعظةً وشفاءً لما في الصدور، وجعله منهلًا عذبًا للزُّرُودِ والصدور، جمع فيه غُلُوم الأولين والآخرين، فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين، والصلاة والسلام على من أوحى إليه ذلك القرآن، من لوح الوجوب والأمر والشأن، سيدنا محمد الذي فسر الآيات في الأنفس والآفاق، على مراد الله الملك الخلاق، وعلى آله وصحبه المقتبسين من مشكاة أنواره، المغترفين من بحار أسرارِهِ، ومن تَبِعَهُمْ ممن تخلَّق بالقرآن في كل زمان، ما تطاول المدى وظلَّع المرزمان.

أما بعد: فإني لما فرغت من تفسير الجزء الرابع عشر من القرآن بعون الله وتوفيقه.. أردت الشُّرُوعَ في تفسير الجزء الخامس عشر منه، مُستمدًا منه التيسير والتوفيق؛ لأقوم الطريق فقلت.

سورة الإسراء

سورة الإسراء - وتسمى سورة بني إسرائيل، وسورة سبحان -: مكية، إلّا ثماني آيات، من قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ إلى قوله: ﴿سُلْطَنًا نَّصِيرًا﴾ فتلك الآيات الثمانية مدنية. وهذا^(١) قول قتادة. وقال مقاتل: فيها من المدني قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَحَاطٌ بِالْغَائِبِ﴾، وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾، وقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نَبَشِّرَكَ﴾ والتي تليها.

(١) الخازن.

وعدد آياتها: مئة وعشر آيات، وقيل: وإحدى عشرة آية وكلماتها ألف وخمسمئة وثلاث وثلاثون كلمة، وعدد حروفها ستة آلاف، وأربع مئة وستون حرفاً:

فضلها: ومما ورد في فضلها: ما روي^(١) عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ قرأ سورة بني إسرائيل فرَّق قلبه عند ذكر الوالدين، كان له قنطار في الجنة» والقنطار: ألف أوقية، ومثنا أوقية.

وأخرج أحمد^(٢)، والترمذي، والنسائي، وغيرهم عن عائشة، أنَّ النبي ﷺ (كان يقرأ كل ليلة سورة بني إسرائيل والزمر).

وأخرج البخاري، وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قال في هذه السورة، والكهف، ومريم، وطه، والأنبياء، هن من العتاق الأول، وهن من تلادي.

الناسخ والمنسوخ فيها: قال أبو عبد الله محمد بن حزم - رحمه الله تعالى - وجملة المنسوخ في سورة بني إسرائيل ثلاث آيات:

أولاهن: قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ إلى قوله: ﴿كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ الآية نسخ بعض حكمها، وبقي البعض على ظاهره، فهو في أهل التوحيد محكم، وبعض حكمها في أهل الشرك منسوخ بقوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ الآية.

الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿رَبُّكُمُ اعْلَمُ بِكُفْرِكُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ نسخنا بآية السيف.

الآية الثالثة: قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾، الآية نسخت بالآية التي في سورة الأعراف، وهي قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً...﴾ الآية.

(٢) المراغي.

(١) البضاوي.

المناسبة: ووجه^(١) مناسبة هذه السورة لسورة النحل، وذكرها بَعْدَهَا في أمور:

١ - أنه سبحانه وتعالى ذكر في سورة النحل اختلاف اليهود في السبت، وهنا ذكر شريعة أهل السبت التي شرعها لهم في التوراة، فقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال: (إن التوراة كلها في خمس عشرة آية من سورة بني إسرائيل).

٢ - أنه لما أمر نبيه ﷺ بالصبر، ونهاه عن الحزن، وضيق الصدر من مكرهم في السورة السالفة.. ذكر هنا شرفه، وعلو منزلته عند ربه.

٣ - أنه لما ذكر في السورة السالفة نِعَمًا كثيرة حتى سميت لأجلها سورة النعم.. ذكر هنا أيضاً نِعَمًا خاصةً وعامةً.

٤ - ذكر هناك أن النحل ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وهنا ذكر ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾.

٥ - أنه في تلك أمر بإيتاء ذي القربى، وكذلك هنا مع زيادة إيتاء المساكين، وابن السبيل.

والله أعلم

(١) المراغي.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْآيَاتِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾ وَمَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾ ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٣﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لِنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَزْمِنَ وَلِنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤﴾ إِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴿٧﴾ عَنِ رَبِّكَ أَنْ يَرْحَمْكِ وَإِنْ غَدُمْتَ غَدَاً وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠﴾ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا لَيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِيَنْتَفِعُوا بِفَضْلٍ مِنْ رَبِّكَمْ وَلِيَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ وَكُلُّ شَيْءٍ وَفَضْلُهُ تَفْصِيلًا ﴿١٢﴾ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُرْضِهِ وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ﴿١٣﴾ اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾ مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾﴾ .

المناسبة

مناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها^(١): أنه تعالى لما أمر نبيه بالصبر، ونهاه عن الحزن عليهم، وأن يضيق صدره من مكرهم، وكان من مكرهم نسبته إلى الكذب، والسحر، والشعر، وغير ذلك مما رموه به.. أعقب تعالى ذلك بذكر شرفه، وفضله، وعلو منزلته عنده تعالى.

(١) البحر المحيط.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها^(١): أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما ذكر في الآية الأولى: أنه أكرم عبده، ورسوله محمداً ﷺ بالإسراء من مكة إلى بيت المقدس.. أزدف ذلك بذكر ما أكرم به موسى عليه السلام قبله من إعطائه التوراة، وجعله هدى لبني إسرائيل ليخرجهم من ظلمات الكفر والجهل إلى نور العلم والهدى، ثُمَّ قَفَى على ذلك بيان أَنَّهُمْ ما عملوا بهديها بل أَفْسَدُوا في الأرض، فَسَلَّطَ الله عليهم البابليين، أَنَحْنُوا فيهم، وقصدوهم بالقتل، والنهب، والسلب، ثم أَزَالَ عنهم هذه المحنة، وأعادَ لهم الدولة، وأمدَّهم بالأموال، والبنين، وجَعَلَهُمْ أكثر عدداً مما كانوا، ثم عادوا إلى عصيانهم، وقتلوا ذكريا، ويحيى - عليهما السلام - فَسَلَّطَ الله عليهم من أدال دولتهم مرة أخرى، فأعمل فيهم السيف، وسَلَبَ، ونَهَبَ، وجاسَ خلال ديارهم، فدخل بيت المقدس مرةً أخرى بالقهر والغلبة والإذلال، وأهلك ما أَهْلَكَ، مما قد جمعه وكنزوه، ثم أوعدهم على عصيانهم بالعقاب في الآخرة بنار جهنم، وبش السجن هي لمن عصى الله وخالف أوامر دينه تعالى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى، لَمَّا ذكر ما أكرم به من اصطفاه من النبيين والمرسلين، فأكرم محمداً ﷺ بالإسراء، وأكرم موسى بالتوراة، وجعلها هدى لبني إسرائيل، ثم بيَّن أَنَّهُمْ لم يعملوا بها، فحل بهم عذاب الدنيا والآخرة.. قَفَى على ذلك بالثناء على القرآن الكريم، وبيان أنه يَهْدِي إلى الصراط المستقيم، وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْأَجْرِ والثواب العظيم، وينذر الكافرين بالعذاب الأليم، ثم أزدف ذلك بذكر طبيعة الإنسان، وأنه خُلِقَ عَجُولاً قد يدعو على نفسه بالشر، أي: بالموت، والهلاك، والدمار، واللعنة كما يَدْعُو لنفسه بالخير.

وعبارة أبي حيان هنا: لما ذَكَرَ^(٢) تعالى من اختصه بالإسراء، وهو محمد ﷺ وَمَنْ آتاه التوراة، وهو مُوسَى عليه السلام، وأنها هدى لبني إسرائيل،

وذكر ما قَضَى عليهم فيها من التسليط عليهم بذنوبهم، كَانَ - ذلك رادعاً لمن عَقَلَ عن معاصي الله، فذكر ما شرف الله به رسوله محمداً ﷺ من القرآن الناسخ لحكم التوراة، وكل كتاب إلهي، وأنه يهدي للطريقة أو الحالة التي هي أقوم ..

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما ذكر الهداية، والإرشاد بالقرآن الكريم.. قَفَى على ذلك بالاستدلال بالآيات، والدلائل التي في الآفاق، وهي برهان نير لا ريب فيه، وطريق بين لا يَضِل مَنْ يَتَّبِعْهُ.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزِمَتُهُ طَلَبُهُ فِي عُنُقِهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآيات لما قبلها^(١): أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لَمَّا بين فيما سلف حال كتابه الذي يحوي النافع والضار من الأعمال، مما يكون به سعادة الإنسان، وشقاؤه في دينه ودنياه.. قَفَى على ذلك بذكر حال كتاب المرء، وأنه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة من أعماله إلا أحصاها، وأن حسنها وقبحها تابع لأخذه بما في الكتاب الأول، أو تركه لذلك، فمن أخذ به اهتدى، ومنفعة ذلك عائدة إليه، ومن أعرض عنه ضل وغوى، ووبال ذلك راجع عليه، ثم أكد عنايته بعباده، وأنه لا يعاقب أحداً منهم إلا إذا أرسل الرسل يبلِّغون رسالات ربهم رحمةً بهم، وَرَأْفَةً عليهم.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أُنْزِلَتْ فِي عَنُقِهِ...﴾ الآية، قال أبو القاسم سليمان الأنصاري^(٢): لما وَصَلَ محمد ﷺ إلى الدرجات العالية، والمراتب الرفيعة، في المعارج أوحى الله إليه يا محمد، بم شرفك الله سبحانه وتعالى؟ قال: «يا رب بنسبتي إليك بالعبودية» فأنزل الله فيه ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أُنْزِلَتْ فِي عَنُقِهِ...﴾ الآية انتهى.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى...﴾ الآية، سبب نزولها: ما

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

أخرجه^(١) ابن عبد البر بسند ضعيف عن عائشة قَالَتْ: سَأَلْتُ خَدِيجَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: «هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ»، ثُمَّ سَأَلْتَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ، ثُمَّ سَأَلْتَهُ بَعْدَ مَا اسْتَحْكَمَ الْإِسْلَامُ فَنَزَلَتْ: ﴿وَلَا تُزْرُ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى﴾ وقال: هم على الفطرة، أو قال: في الجنة.

التفسير وأوجه القراءة

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾؛ أي: تبرأ عن الشريك والولد والصاحبة، الإله الذي سير بعبده محمد ﷺ ﴿لَيْلًا﴾؛ أي: في جزء قليل من الليل ﴿يَمَسُّ مَسْجِدَ الْحَرَامِ﴾؛ أي: من حَرَمِ مَكَّةَ مِنْ بَيْتِ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾؛ أي^(٢) إلى المسجد الأبعد من الأرض أي من أرض الحجاز وأقرب إلى السماء، وهو مسجد بيت المقدس، وَرَجَعَ مِنْ لَيْلَتِهِ فِي نَحْوِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ، وَسُمِّيَ أَقْصَى؛ لأنه أبعد المساجد التي تزار ويطلب بها الأجر من المسجد الحرام؛ أي أبعد بالنظر إلى مَنْ بِالْحِجَازِ.

قال النحويون^(٣): ﴿سُبْحَنَ﴾ اسم علم للتسبيح، وانتصابه على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، فالمقصود منه التنزيه والتباعد له تعالى عن السوء في الذات والصفات، والأفعال والأسماء، والأحكام، فالتعجب مقصود منه أيضاً؛ أي: تعجبوا أو اغجبوا من قدرة الله تعالى على هذا الأمر الغريب، والمعنى: ما أبعد الإله الذي له هذه القدرة عن جميع النقائص، ولذا لا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِيهِ تَعَالَى، والإسراء سير الليل.

وفائدة ذكر الليل، مع أنه معلوم من ذكر الإسراء: الإشارة بتذكيره إلى تقليل مدَّيِّهِ، وأنه أسري به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسافة أربعين ليلة، ومعنى أسرى به: صيره سارياً في الليل، وقوله: ﴿بِعَبْدِهِ﴾؛ أي بروحه وجسده على المعتمد، وقال^(٤): ﴿بِعَبْدِهِ﴾؛ دون نبيه، أو حبيبه؛ لثلاث تفضل به أمته، كما

(٣) الفتوحات.

(١) لباب لقول.

(٤) الفتوحات.

(٢) المراح.

صَلَّتْ أمة المسيح حيث ادَّعَتْهُ إِلَهًا، أو لأن وصفه بالعبودية الْمُضَافِ إِلَى الله تعالى أَشْرَفُ المَقَامَاتِ وَالْأَوْصَافِ.

لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عَبْدَهَا فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي ﴿مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (من) ابتدائية قال الحسن وقتادة: يعني المسجد نفسه، وهو ظاهر القرآن، وقال عامة المفسرين أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ دَارِ أُمِّ هَانِيٍّ، فَحَمَلُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ عَلَى مَكَّةَ، أَوِ الْحَرَمَ لِإِحَاطَةِ كُلِّ مِنْهُمَا بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، أَوْ لِأَنَّ الْحَرَمَ كُلَّهُ مَسْجِدٌ، وَكَانَ^(١) الْإِسْرَاءُ بِهِ بِيَدِهِ فِي الْيَقْظَةِ بَعْدَ الْبُعْثَةِ، وَكَانَ قَبْلُهَا فِي الْمَنَامِ كَمَا أَنَّهُ رَأَى فَتَحَ مَكَّةَ سَنَةً سِتْرَ وَتَحَقَّقَ سَنَةً ثَمَانِ أَهْ كَرَّخِي، وَالْحِكْمَةُ فِي إِسْرَائِهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ دُونَ الْعُرُوجِ بِهِ مِنْ مَكَّةَ، لِأَنَّهُ مَخْشَرُ الْخَلَائِقِ، فَيَطَّوُّهُ بِقَدَمِهِ، لِيَسْهَلَ عَلَى أُمَّتِهِ يَوْمَ وَقُوفِهِمْ بِبِرْكَةِ أَثَرِ قَدَمِهِ، أَوْ لِأَنَّهُ مَجْمَعُ أَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ، فَأَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَشْرَفَهُمْ بِزِيَارَتِهِ ﷺ، وَلِيُخْبِرَ النَّاسَ بِصِفَاتِهِ، فَيَصَدِّقُوهُ فِي الْبَاقِي أَهْ كَرَّخِي، وَقِيلَ^(٢): الْحِكْمَةُ فِي إِسْرَائِهِ ﷺ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، لِيَحْصَلَ لَهُ الْعُرُوجُ إِلَى السَّمَاءِ مُسْتَوِيًّا مِنْ غَيْرِ تَعْرِيجٍ، لَمَّا رُويَ عَنْ كَعْبٍ أَنَّ بَابَ السَّمَاءِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ: مَصْعَدُ الْمَلَائِكَةِ يُقَابِلُ بَيْتَ الْمَقْدَسِ، قَالَ: وَهُوَ أَقْرَبُ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ بِثَمَانِيَةِ عَشَرَ مِيلًا وَقِيلَ: الْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ الشَّامَ خَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَرْضِهِ كَمَا فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ، فَهِيَ أَفْضَلُ الْأَرْضِ بَعْدَ الْحَرَمَيْنِ، وَأَوَّلُ إِقْلِيمٍ ظَهَرَ فِيهِ مُلْكُهُ ﷺ، وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ.

ثُمَّ ذَكَرَ سُبْحَانَهُ الْغَايَةَ الَّتِي أُسْرِيَ بِرَسُولِهِ ﷺ إِلَيْهَا فَقَالَ: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾، أَيِ الْقَاصِي، وَهُوَ بَيْتُ الْمَقْدَسِ، وَأَوَّلُ مَنْ بَنَاهُ آدَمُ بَعْدَ أَنْ بَنَى الْكَعْبَةَ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً كَمَا فِي «الْمَوَاهِبِ» فَهُوَ أَوَّلُ مَا بَنَى عَلَى الْأَرْضِ بَعْدَ الْكَعْبَةِ، وَسُمِّيَ الْأَقْصَى لِبَعْدِ الْمَسَافَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَلَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ وَرَاءَهُ مَسْجِدٌ، ثُمَّ وَصَفَ الْمَسْجِدَ الْأَقْصَى بِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ﴾ وَنَوَاحِيهِ بِالشَّمَارِ، وَالْأَنْهَارِ، وَالْأَنْبِيَاءِ، وَالصَّالِحِينَ، فَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَوْلَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى

(٢) المراح.

(١) الفتوحات.

ببركات الدنيا، فهي ليست إلا حول الأقصى، وأما في الداخل فالبركة في كل من المسجدين، بل هي في الحرم أتم، وهي كثرة الثواب بالعبادة فيهما اهـ شيخنا، أي الذي جعلنا حوله البركة لسكانه في معاشهم، وأقواتهم، وحروثهم، وغروسهم، وفي قوله: ﴿بَرْكًا﴾ بعد قوله: ﴿أَسْرَى﴾ التفات من الغيبة إلى التكلم، ثم ذَكَرَ الْعِلَّةَ التي أسرى به لأجلها فقال: ﴿لِزِيَّةٍ﴾، أي لكي نريَ عَبْدَنَا محمداً ﷺ ﴿مِنْ مَّائِنَاتٍ﴾، أي من عبرنا^(١) وأدلتنا ما فيه البرهان الساطع، والدليل القاطع على وحدانيتنا، وعظيم قُدْرَتِنَا، والمراد بها، ما أراه الله تعالى في تلك الليلة من العجائب التي من جملتها قطع هذه المسافة الطويلة، في جزء قليل من الليل، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ ﴿لِزِيَّةٍ﴾ بالنون، وهو التفات من ضمير الغائب إلى ضمير المتكلم، وقرأ الحسن: ﴿لِزِيَّةٍ﴾ بالياء، فيكون الالتفات في ﴿مَّائِنَاتٍ﴾، ﴿إِنَّكُمْ﴾ أي إِنْ الذي أسرى بعبدِهِ ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقول هؤلاء المشركون من أهل مكة في إسرائِ محمد ﷺ من مكة إلى بيت المقدس، أو بكل مسموع، ومن جملة ذلك قول محمد ﷺ وقول أولئك المشركين ﴿الْبَصِيرُ﴾ بما يفعلون، لا تخفى عليه خافية من أمرهم، ولا يَغْزُبُ عنه شيء في الأرض، ولا في السماء، فهو محيط به علماً، ومحصيه عدداً، وهو لهم بالمرصاد، وسيجزئهم بما هم له أهل أو بكل مبصر، ومن جملة ذَلِكَ ذَاتُ رَسُولِهِ وأفعاله، وذاتهم وأفعالهم، ويقال^(٢): معنى هذه الجملة ﴿إِنَّكُمْ﴾؛ أي: إِنَّ هَذَا الْعَبْدَ الَّذِي اخْتَصَصْنَاهُ بِالْإِسْرَاءِ هُوَ خَاصَّةُ السَّمِيعِ لِكَلَامِنَا، الْبَصِيرِ لِدَاتِنَا، فَهُوَ السَّمِيعُ أَذْنًا وَقَلْبًا بِالْإِجَابَةِ لَنَا، وَالْقَبُولِ لِأَوَامِرِنَا، الْبَصِيرُ بَصْرًا، وَبَصِيرَةً، وَتَوْسِيطِ ضَمِيرِ الْفَصْلِ لِلْإِشْعَارِ بِاخْتِصَاصِهِ ﷺ وَحَدَهُ بِهَذِهِ الْكِرَامَةِ، وَلِهَذَا عَقِبَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا آتَيْنَا مُوسَى إِلَّا كِتَابَ﴾.

تحقيق ما قيل في الإسرائِ والمعراج

اعلم^(٣): أن هاهنا أمرين:

(٣) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) المراح.

١ - إسرائ النبي ﷺ من المسجد الحرام إلى بيت المقدس، وهذا هو الذي ذكر في هذه السورة.

٢ - العروج به، والصعودُ إلى السماء الدنيا، ثم إلى مستوى سَمِعَ فيه صريفَ الأقدام بعد وصوله إلى بيت المقدس، ولم يذكر ذلك هنا، وسيأتي بيانه في سورة النجم، ونفصل القول فيه تفصيلاً إن شاء الله سبحانه وتعالى هناك.

آراء العلماء في الإسرائ

وها هنا أمور: مكان الإسرائ، زمانه، هل كان الإسرائ بالروح والجسد، أو بالروح فحسب.

١ - يرى جمع من العلماء أن الإسرائ كَانَ من المسجد الحرام، وقيل: أُسْرِيَ به من دار أم هانئ بنت أبي طالب.

٢ - أما زمانه: فقد كان ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول، قَبْلَ الهجرة بسنة، وعن أنس والحسن البصري أنه كَانَ قبل مبعثه ﷺ.

٣ - أكثر العلماء على أن الإسرائ كَانَ بالروح والجسد، يقظة لا مَنَاماً، ولهم على ذلك أدلة:

أ - أن التسبيح والتعجب في قوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ إنما يكون في الأمور العظام، ولو كان ذلك مناماً لم يكن فيه كبير شأن، ولم يكن مستعظماً.

ب - أنه لو كان مناماً ما كانت قريش تبادر إلى تكذيبه، ولَمَّا ارتد جماعة ممن كانوا قد أسلموا، ولما قالت أم هانئ لا تحدث الناس فيكذبوك، ولما فُضِّل أبو بكر بالتصديق، وجاء في الحديث عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد رأيتني في الحجر، وقريش تسألني عن مسراي فسألتنني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها - لم أعرفها حق المعرفة - فكربت كَرَباً مَّا كربت مثله قط، فرفعه الله لي أنظر إليه فما سألوني عن شيء إلا أنبأتهم به» الحديث.

ج - أن قوله ﴿يَعْبُدُهُ﴾ يدل على مجموع الروح والجسد.

د - أن ابن عباس - رضي الله عنه - قال في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرِّثْيَا الْقِيَّ أَرِيَّتَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ هي: رؤيا أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به، ويؤيده أن العرب قد تستعمل الرؤيا في المشاهدة الحسية.

ألا ترى إلى قول الراعي يصف صائداً:

وَكَبَّرَ لِلرُّؤْيَا وَهَشَّ فُؤَادُهُ وَبَشَّرَ قَلْبًا كَانَ جَمًّا بَلَابِلُهُ

هـ - أن الحركة بهذه السرعة ممكنة في نفسها، فقد جاء في القرآن الكريم أَنَّ الرِّيَّاحَ كَانَتْ تَسِيرُ بِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْمَوَاضِعِ الْبَعِيدَةِ، فِي الْأَوْقَاتِ الْقَلِيلَةِ، فقد قال تعالى في صفة سير سليمان عليه السلام: ﴿عُدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾، وجاء فيه أن الذي عنده علم من الكتاب أحضر عَرْشَ بَلْقَيْسَ مِنْ أَقْصَى الْيَمَنِ إِلَى أَقْصَى الشَّامِ، فِي مِقْدَارِ لَمَحِ الْبَصَرِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾، وإذا جاز هذا لدى طائفة من الناس، جاز لدى جميعهم.

ويرى آخرون من الناس أن الإسرائء كان بالروح فحسب، ولهم على ذلك

حجج:

أ - أن معاوية بن أبي سفيان كان إذا سئل عن مسرى رسول الله ﷺ قال: كان رؤياً من الله صادقة، وقد ضُغِفَ هذا بأن معاوية يومئذٍ، كان من المشركين، فلا يقبل خبره في مثل هذا.

ب - أن بعض آل أبي بكر رضي الله عنه قال: كانت عائشة تقول: ما فقد جسد رسول الله ﷺ، ولكن أسري بروحه، ونقدوا هذا بأن عائشة يومئذٍ كانت صغيرة، ولم تكن زوجاً لرسول الله ﷺ.

ج - أن الحسن قال في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرِّثْيَا...﴾ الآية. إنها رؤيا منام رآها والرؤيا تختص بالنوم.

قال أبو جعفر الطبري: الصواب من القول في ذلك عندنا، أن يقال: إن الله أسرى بعبده محمد ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر

الله عباده، وَكَمَا تَطَاهَرَتْ به الأخبار عن رسول الله ﷺ أَنَّ الله حمّله على البراق، حتى أتاه به، وصلى هناك بمن صلى من الأنبياء والرسل فأراه من الآيات ما أراه، ولا معنى لقول مَنْ قال: أسرى بروحه دون جسده؛ لأن ذَلِكَ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون دليلاً على نبوته، ولا حُجَّة له على رسالته، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل الشرك، كانوا يدفعون به عن صدقه فيه؛ إذ لم يكن منكراً عندهم، ولا عِنْدَ أَحَدٍ من ذوي الفطرة الصحيحة، من بني آدم، أن يرى الرائي منهم في المنام ما على مسيرة سَنَةٍ، فكيف ما هو مسيرة شهر، أو أقلّ.

ويعد: فإن الله إنّما أخبر في كتابه أنه أسرى بعبده، ولم يخبرنا أنه أسرى بروح عبده، وليس جائزاً لأحد أن يتعدى ما قال الله إلى غيره، إلا أن الأدلة الواضحة، والأخبار المتتابعة عن رسول الله ﷺ أن اللَّهَ أسرى به على دابة، يقال لها: البراق، ولو كَانَ الإسراء بروحه.. لم تكن الروح محمولة على البراق، إذ كانت الدواب لا تَحْمِلُ إلا الأجساد اهـ.

والخلاصة: أن الذي عليه المعول عند جمهرة المسلمين، أنه أسرى به ﷺ يقظة لا مناماً، من مكة إلى بيت المقدس، راكباً البراق، فلما انتهى إلى باب المسجد، ربط الدابة عند الباب، ودخله يصلي في قبلته، تحية المسجد ركعتين، ثم رَكِبَ الْبُرَاقَ وَعَادَ إلى مكة بغلس.

الإمامة في المعراج

يرى بعض العلماء أن عُرُوجَ النبي ﷺ السموات السبع، كَانَ بجسده وَرُوحه يَقْظَةً لا مَنَاماً لدليلين:

أ - آية الإسراء إذ صرح فيها بأنه أسرى بعبده، والعبد مجموع الروح والجسد، فوجب أن يكون الإسراء حاصلاً بهما.

ب - الحديث المروي في الكتب الصحاح كالبخاري ومسلم، وغيرهما، وهو يدل على أن الذهاب من مكة إلى بيت المقدس، ثم منه إلى السموات العلا، ثُمَّ إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام.

وأنكره آخرون، وأثبتوا أنَّ المعراج كان بالروح فحسب لوجوه:

١ - أنَّ الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد غير معقولة.

٢ - أنه لو صح ذلك لكان أعظم المعجزات، وكان يجب أن يظهر حين اجتماع الناس حتى يستدل به على صدقه في ادعاء النبوة، فأما أن يحصل ذلك في وقت لا يراه فيه أحد، ولا يشاهده فيه مشاهد، فإنَّ ذلك عبث لا يليق بحكمة الحكيم.

٣ - أن الصعود بالجسم إلى العالم العلوي فوق طبقات معينة، مستحيل، لأن الهواء معدوم، فلا يمكن أن يعيش فيه الجسم الحي، أو يتنفس فيه.

٤ - أن حديث المعراج اشتمل على أشياء في غاية البعد:

أ - شق بطنه، وتطهيره بماء زمزم، والذي يغسل بالماء هو النجاسات العينية، ولا تأثير لذلك في تطهير القلب من العقائد الزائغة، والأخلاق المذمومة.

ب - ركوب البراق ولا حاجة له بذلك؛ لأن العالم العلوي في غنى عن ذلك.

ج - أنه تعالى أوجب خمسين صلاة، ولم يزل محمد ﷺ يتردد بين الله وموسى عليه السلام إلى أن عاد الخمسون إلى خمس بسبب شفقة موسى عليه السلام، وهذا غير جائز، كما قال القاضي أبو بكر الباقلاني؛ لأنه يقتضي نسخ الحكم قبل العمل به، وهذا بداء محال على الله سبحانه وتعالى.

د - لم يقل أحد من المسلمين بأنَّ الأنبياء أحياء بأجسادهم في العالم العلوي، وإنما الحياة هناك حياة روحية لا جسمانية، والتخاطب، والكلام معهم، والصلاة بهم من الأمور الروحية، لا الجسمية، إذ لا يعقل غير هذا، وبهذا يثبت المعراج الروحي لا الجسماني.

ويمكن أن يجيب الأولون عن الاستبعادات العقلية بأن هذه معجزة، والله

تعالى قادر على خرق سننه بسنة أخرى، ككل معجزات الأنبياء، من انقلاب العصا حية، ثم عودتها في مدة قصيرة عصاً صغيرة كما كانت.

عظة وذكرى

إننا لنقف قليلاً لدى هذين الحادثين الجليلين لنستخلص منهما أموراً هي الغاية في العظة والاعتبار:

١ - أنَّ هَاتَيْنِ الرحلتَيْنِ: الرحلة الأرضية «الإسراء» والرحلة السماوية «المعراج» حدثتا في ليلة واحدة، قبل الهجرة بسنة، ليمحصَّ الله المؤمنين، ويبيِّنَ منهم صادق الإيمان، ومن في قلبه منهم مرضٌ فيكون الأولُ خليقاً بصحبة رسوله الأعظم إلى دار الهجرة، والإنضيواءِ تَحْتَ لوائه، وجديراً بما يحتمله من أعباءٍ عظام، وتكاليف شاقَّة من حروب دينية، وقيام بدعوة عظيمة، تستتبع همة قعساء، وإنشاء دولة تبتلع المعمورَ في ذلك الحين شرقاً، وغرباً.

٢ - أنَّ اللَّهَ تَعَالَى أطلع رسوله على ما في هذا الكون أرضيةً وسماويةً من العظمة والجلال ليكون درساً عملياً لتعليم رسوله بالمشاهدة، والنظر، فإنَّ التعليمَ بالمشاهدة أجدى أنواعِ التَّعليم، فهو وإن لم يذهب إلى مدرسة، أو يجلسَ إلى معلم، أو يسيح في أرجاء المعمورة، أو يصعد بالآلات العلمية إلى السماء، فَقَدْ كفل له ربه ذلك بما أراه من آياته الكبرى، وما أطلعه عليه من مشاهدة تلك العوالم التي لا تصل أذهاننا إلى إدراك كنهها، إلا بضَرْبٍ من التخيل والتوهم، فأنى لنا أن نَصِلَ إلى ذلك، وقد حبسَ عَنَّا الكثير من العلم، ولم نؤت إلا قليله ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

٣ - أن ما يجدُ كل يوم من ضروب المخترعات والتوصل بها إلى طي المسافات بوسائل الطيارات، وقطع المحيطات في قليل الساعات من قارَّة إلى قارَّة، ومن قطر إلى قطر، لَيَجْعَلُنَا نعتقد أنَّ مَا جَاءَ في وصف هاتين الرحلتين من الأمور الميسورة التي لَيْسَتْ بالعزيزة الحصول أو الأمور المستحيلة.

٤ - أن روحانية الأنبياء تتغلب على كثافة أجسامهم، فَمَا يخيّل إلينا من

العَوَائِقُ العلمية من صعوبة الوصول إلى المَلَأِ الأعلى، لتخلخل الهواء، واستحالة الوصول إلى الطبقات العليا من السماء، فَهُوَ إِنَّمَا يكون بالنظر إلى الأجرام والأجسام المشاهدة في عالم الحس، وإن لروحانية الأنبياء والملائكة أحكاماً لم يَصِلْ العقل البشريُّ إلى تحديدها، وإبداء الرأي فيها، وإنها لَفَوْقَ مستوى إدراكِهِ فأجدر بنا أن لا نطيل البَحْثَ فِيهَا، ولا التعمق في استقصاء آثارها.

٥ - أن ما جاء في الحديث من أن الرَّسُولَ ﷺ صَلَّى إِمَاماً بالأنبياء في عالم السموات ليرشد إلى أن محمداً ﷺ جاء بشريعة، ختمت الشرائع السالفة كلها، وأتمتها، ومن أوثقها ألقوا الزعامة إليه، وصاروا مؤتمين به.

٦ - أن في هذا مغزى جديراً بطول التأمل والتفكير، وهو أن جميع الأنبياء كانوا في وفاقٍ وَوِثَامٍ في الملكوت الأعلى بالقرب من ربهم، الذي أرسلهم أَقْلًا يَجْدُرُ بِمَتَّبِعِيهِمْ أن يقتفوا سنة رسلهم، وأن يَجْعَلُوا أمرهم بينهم سُلماً لا حرباً، وأن يجعلوا الشريعة الأخيرة، والقانون الذي جاءَتْ به، هو الشريعة التي يُقْضَى بها بين الناس، كما هو المتبع في القوانين الوضعية، فَإِنَّ الَّذِي يَجِبُ العمل به هو القانون الأخير، وهو يلغي جميع ما سبقه.

ولما ذكر الله سبحانه وتعالى تشریف مُحَمَّدٍ ﷺ بالإسراء، ذكر عَقِبُهُ تشریف موسى عليه السلام، بإنزال التوراة عليه مع ما فيه من دعوته عليه السلام إلى الطور، وما وقع فيه من المناجاة جَمْعاً بين الأمرين المتحدّين في المعنى، فقال: ﴿وَمَا آتَيْنَا مُوسَى إِلَّا كِتَابَ﴾؛ أي: وأعطينا موسى التوراة جملةً واحدة بعدما أسريناه إلى الطور. ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾؛ أي: وَجَعَلْنَا ذَلِكَ الْكِتَابَ ﴿هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ أي: هَادِيًا^(١) لأولاد يعقوب، يهتدون إلى الحق، والصواب بما فيه من الأحكام، وأن في قوله: ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا﴾ زائدة على قراءة التاء الفوقانية، و(لا) ناهية، والفعل مجزوم بحذف النون، والجملة: مقول لقول محذوف، والتقدير: وقلنا لهم: لا تتخذوا ﴿مِّنْ دُونِ﴾؛ أي: غيري، وهو أحد مفعولي ﴿تَتَّخِذُوا﴾ و(من) زائدة؛

(١) روح البيان.

أي: وقلنا لهم لا تتخذوا غيري ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: ولياً، ونصيراً تكونون إليه أموركهم، وعلى قراءة التحتانية (أن) مصدرية، ولا نافية، ولا م التعليل مقدرة، والمعنى: وجعلناه هدى لبني إسرائيل لئلا يتخذوا من دوني وكَيْلاً يَكُونون إليه أمورهم.

والمعنى: أي^(١) وأعطينا موسى التوراة، وجعلنا فيها هداية لبني إسرائيل، وقلنا لهم: لا تتخذوا من دوني وكَيْلاً، وولياً ونصيراً تكونون إليه أموركم، وهذه مقالة أوحى الله بها إلى كل نبي أرسله، أمرهم جميعاً أن يعبدوه وحده لا شريك له، وأن لا يعولوا في أمر إلا عليه.

وقرأ ابن عباس^(٢)، ومجاهد، وقتادة، وعيسى، وأبو رجاء، وأبو عمرو من السبعة: ﴿يتخذوا﴾ بالياء على الغيبة وباقي السبعة بقاء الخطاب وقد جاءت هذه الآية عقب ذكر آية الإسراء بالنبي ﷺ من قبل أن موسى أوتي التوراة بمسيره إلى الطور، كما أسري بمحمد إلى بيت المقدس.

ثم نبه إلى عظيم شرف بني إسرائيل، وإتمام نعمته عليهم، ليكون في ذلك تهيج لهم، وبيان لعظيم المنة عليهم، فقال: ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾؛ أي: يا ذرية من حملنا مع نوح في السفينة، لا تتخذوا من دوني وكَيْلاً، والمراد: تأكيد الحمل على التوحيد، بتذكير إنعامه عليهم في ضمن إنجائه آبائهم من الغرق في سفينة نوح، قال في «الكواشي»: هذا منة على جميع الناس، لأنهم كلهم من ذرية من أنجى في السفينة من الغرق، والمعنى: كانوا مؤمنين فكونوا مثلهم، واقتفوا بآثار آبائكم ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: إن^(٣) نوحاً عليه السلام ﴿كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾؛ أي: كثير الشكر في مجامع حالاته، وكان إذا أكل قال: الحمد لله الذي أطعمني، ولو شاء.. أجاجني، وإذا شرب قال: الحمد لله الذي سقاني، ولو

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

(٣) روح البيان.

شاء.. أظمأني، وإذا اكتسى قال: الحمد لله الذي كساني، ولو شاء.. جرّدي، وإذا تغوّط.. قال: الحمد لله الذي أخرج عني أذاه في عافية، ولو شاء.. حبسه.

والمعنى: أي يا سلالة ذلك النبي الكريم الذي شمله الله بجميل رعايته، وأنجاه مِنْ غَرَقِ الطوفان بما أَلْهَمَهُ من عمل السفينة التي حَمَلَ فيها من كل زوجين اثنين، أنتم من حفدة أبنائه، فَتَشَبَّهُوا بأبيكم، واقتدوا به، فإنه كَانَ عَبْدًا شَكُورًا؛ أي: مبالغاً في الشكر بصرفه كلَّ ما أَنْعَمَ الله به عليه فيما خلق لأجله، فَاللِّسَانُ لذكر الله، والعقل للفكر فيما خَلَقَ الله والبصر للتأمل فيما صنع الله، وهكذا بقية الحواس، وَأَعْضَاءَ الجسم.

أخرج ابن مردويه عن معاذ بن أنس الجهني أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ نُوحًا كَانَ إِذَا أَمْسَى، وَأَصْبَحَ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ، وَحِينَ تُصْبِحُونَ، وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ».

وأخرج ابن جرير، والبيهقي، والحاكم عن سلمان الفارسي قال: «كَانَ نُوحٌ إِذَا لَبَسَ ثَوْبًا، أَوْ أَطْعَمَ طَعَامًا حَمِدَ اللَّهَ تَعَالَى، فَسَمِيَ عَبْدًا شَكُورًا»، وفي هذا إيماء إلى أن إنجاء من كان مَعَهُ كَانَ بِبِرْكَةِ شُكْرِهِ، وفيه حثٌّ للذرية على الاقتداء به، وزجرٌ لهم عن الشرك الذي هو أفظع مراتب الكفر.

وقرأ زيد بن ثابت^(١)، وأبان بن عثمان، وزيد بن علي، ومجاهد في رواية، بكسر ذال ﴿ذَرِيَّةٌ﴾ وقرأ مجاهد أيضاً بفتحها، وعن زيد بن ثابت ﴿ذَرِيَّةٌ﴾ بفتح الذال، وتخفيف الراء وتشديد الياء على وزن فعلية، كمطية، وقرىء ﴿ذُرِّيَّةٌ﴾ بالرفع شاذاً على تقديرهم ذرية، أو عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿يَتَّخِذُوا﴾ عَلَى الْقِرَاءَةِ بِالْيَاءِ لِأَنَّهُ غَيْبٌ، ثُمَّ بَيَّنَّ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ أَنْعَمَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالتَّوْرَةِ، وَجَعَلَهَا هُدًى لَهُمْ، لَكِنَّهُمْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهَا فَقَالَ: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ أي: أَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ، وَأَعْلَمْنَاهُمْ، وَأَخْبَرْنَاهُمْ ﴿فِي﴾ مَا آتَيْنَاهُمْ مِنَ ﴿الْكِتَابِ﴾؛ أي:

(١) البحر المحيط.

التوراة، وكان إنزالها على نبيهم موسى، كلنزالها عليهم، لكونهم قَوْمَهُ وقيل: المراد بالكتاب: اللوح المحفوظ، والمعنى، وَقَضَيْنَا: أي: حكمنا على بني إسرائيل في اللوح المحفوظ، قضاء مبتوتاً، وحكماً مَقْطوعاً، و(اللام) في قوله: ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ﴾: موطئة لقسم محذوف؛ أي: وعزتي وجلالي لتفسدن في أرض الشام، وبيت المقدس، أو أرض مصر بالمعاصي والظلم ﴿مَرَّتَيْنِ﴾؛ أي: إفسادتين: أولاهما: مخالفة أحكام التوراة، وقَتْلُ شُعْيَاءَ، وحبس أرمياء، وثانيتها: قتل زكريا، ويحيى، وقصد قَتْلُ عيسى عليهم السلام؛ أي: لتفسدن فيها إفساداً بعد إفساد ﴿وَلَنَعْلُنَّ﴾؛ أي: ولتستكبرنَّ فيها عن طاعة الله تعالى أو لتظلمنَّ الناس ﴿عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ أي استكباراً مجاوزاً الحد، أو ظُلماً فاحشاً، وهذه (اللام) كاللام التي قبلها، والمعنى أي وأوحينا^(١) إلى بني إسرائيل فيما أنزلناه في التوراة على موسى، فأعلمهم به، لتعصن الله، ولتخالفنَّ أمره مرتين، أولاهما: تغيير التوراة، وقتل شعيا عليه السلام، وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله، والثانية: قتل زكريا، ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام.

وقيل: سبب قتل زكريا أَنَّهُمْ اتَّهَمُوهُ بِمَرِّمٍ، قيل: قالوا: حين حَمَلَتْ مَرِّمٌ ضَيْعَ بِنْتِ سَيِّدِنَا حتى زنت، فقطعوه بالمنشار في الشجرة. ولتستكبرن في الأرض عن طاعة الله تعالى، ولتبغن على الناس، ولتظلمنَّهم ظُلماً شديداً تفرطون فيه، وتبلغون أَقْصَى الْغَايَةِ.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ بالإفراد، والظاهر أن يراد به التوراة، وقرأ أبو العالية، وسعيد بن جبير ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ على الجمع، فاحتمل أن يراد به الجنس، وقرأ الجمهور: ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ بضم التاء، وكسر السين من أفسد الرباعي، وقرأ ابن عباس، ونصر بن علي، وجابر بن زيد: ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ بضم التاء، وفتح السين مبنياً للمفعول؛ أي يفسدكم غيركم، فقليل: من الإضلال، وقيل: من

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الغلبة، وقرأ عيسى: ﴿لَتَفْسُدُنَّ﴾ بفتح التاء، وضم السين، أي فسدتُم بأنفسكم بارتكاب المعاصي، وقرأ الجمهور: ﴿عُتُوا﴾ بوزن عتوا، وقرأ زيد بن علي: ﴿علياً كبيراً﴾، ولكن التصحيح في فعول المصدر أكثر من الإعلال كقوله: وَعَتُوا عُتُوّاً كبيراً، بخلاف الجمع، فإن الإعلال فيه هو المقيس.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾؛ أي: وعد عقاب أولى المرتين؛ أي: فإذا حان وقرب وقت العقاب الموعود به في أولى الإفسادتين ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: سَلَطْنَا عليكم لمواخذتكم بجنایاتكم ﴿عِبَادًا لَنَا﴾ قيل^(١): هم بختنصر، وجنوده، وقيل: جالوت وجنوده، وقيل: جند من بابل، وأكثر ما يقال: عباد الله، وعبيد الناس، والإضافة^(٢) فيه لبيان كونهم مَظَاهِرَ الاسم المذلل المنتقم القهار، كما يفيد مقام العظمة، لا للتشريف، فإن الكافر ليس من أهله، ﴿أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾؛ أي: أصحاب قوة في الحروب، وبطش عند اللقاء، وهذا كقولهم: ظل ظليل؛ لأن البأس يتضمن الشدة؛ أي ذوي قوة وبطش في الحروب ﴿فَجَاسُوا﴾؛ أي: جَاسَ أولئك العباد، وترددوا ﴿خِلَالِ الدِّيَارِ﴾؛ أي: خلال دياركم وأوساطها، من الجوس، وهو التردد خلال الدور والبيوت في الغارة؛ أي: مَشَوْا في وسط المنازل، أو في أوساطها للقتل والأسر، والغارة، وطافوا بَيْنَهَا لِيَنْظُرُوا هل بقي منهم أحد لم يَقْتُلُوهُ، فَقَتَلُوا علماءهم، وَكِبَارَهُمْ، وَحَرَّقُوا التوراة، وَخَرَّبُوا المسجد، وَسَبُّوا منهم سبعين ألفاً، وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضاً مما جرت السنة الإلهية، ﴿وَكَانَ﴾ ذلك؛ أي: وعد عقابهم في المرة الأولى، فالضمير في، ﴿وَكَانَ﴾ عائد على وعد أولاهما، وفي «الجمال»: ﴿وَكَانَ﴾؛ أي: البعث المذكور، وجوس الأعداء ﴿وَعَدًا مَقْعُولًا﴾؛ أي: وعداً لا بد منه أن يُفْعَلَ.

والمعنى: أي^(٣) فإذا حان وقت حلول العقاب الموعود، أرسلنا عليكم لمواخذتكم بجنایتكم عِبَادًا لَنَا أولي بطش شديد في الحروب، قيل: هم سنحاريب ملك بابل وجنوده، فأوغلوا في البلاد، وترددوا بين الدور، والمساكن

(٣) المراغي.

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

لِلْقَتْلِ وَالسَّلْبِ وَالنَّهْبِ، وَقَتَلُوا عُلَمَاءَكُمْ، وَكِبَرَاءَكُمْ، وَأَحْرَقُوا التَّوْرَةَ، وَخَرَبُوا بَيْتَ الْمَقْدَسِ، وَسَبَّوْا مِنْكُمْ عِدْداً كَثِيراً، وَكَانَ ذَلِكَ وَغِداً نَافِذاً لَا مَرَدَّ لَهُ؛ أَي: وَعِداً مُنْجِزاً.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ^(١): ﴿فَجَاسُوا﴾ بِالْجِيمِ، وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ وَطَلْحَةُ: (فَجَاسُوا) بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَقَرَأَ (فَتَجَوَّسُوا) عَلَى وَزْنِ تَكَسَّرُوا بِالْجِيمِ، وَقَرَأَ^(٢) الْحَسَنُ، وَابْنُ جَبْرِ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ، وَأَبُو رَزِينِ (خَلَلَ الدِّيَارَ) بِفَتْحِ الْخَاءِ، وَاللَّامِ، مِنْ غَيْرِ أَلِفٍ بِالْإِفْرَادِ فَيَجْمَعُ عَلَى خِلَالٍ كَجَبَلٍ وَجِبَالٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خِلَالٌ مُفْرَداً كَالْخِلَلِ وَهُوَ: وَسَطُ الدِّيَارِ وَمَا بَيْنَهَا ﴿ثُمَّ﴾ بَعْدَ عَقُوبَةٍ أَوْ لَاهِمَا ﴿رَدَدْنَا لَكُمْ﴾ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ؛ أَي: أَعَدْنَا لَكُمْ ﴿الْكُرَّةَ﴾؛ أَيِ الدَّوْلَةِ وَالْغَلْبَةِ وَالرَّجْعَةَ ﴿عَلَيْهِمْ﴾؛ أَي: عَلَى الَّذِينَ فَعَلُوا بِكُمْ مَا فَعَلُوا بَعْدَ مِثْلِ سَنَةِ، حِينَ تَبْتِمُ وَرَجَعْتُمْ مِنَ الْإِفْسَادِ، وَالْعُلُوِّ، وَذَلِكَ حِينَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ، وَقِيلَ: حِينَ قُتِلَ بُحْتَنَصْرُ.

تَلْخِيصُهُ: بَعْدَ ظَفَرِهِمْ بِكُمْ أَظْفَرْنَاكُمْ بِهِمْ، وَالْكُرَّةُ فِي الْأَصْلِ الْمَرَّةُ، وَ(عَلَيْهِمْ) مُتَعَلِّقٌ بِهَا؛ لِأَنَّهُ يُقَالُ كَرَّ عَلَيْهِ إِذَا عَطَفَ عَلَيْهِ ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ﴾؛ أَي: قَوَيْنَاكُمْ، وَأَعْطَيْنَاكُمْ ﴿يَأْمُولَ﴾ كَثِيرَةً بَعْدَمَا نَهَبْتَ أَمْوَالَكُمْ ﴿وَنَيْتَ﴾ عَدِيدَةً بَعْدَمَا سَبَّيْتَ أَوْلَادَكُمْ؛ أَيِ بَسَطْنَا عَلَيْكُمْ رِزْقَ الْأَمْوَالِ، وَالْأَوْلَادِ حَتَّى عَادَ أَمْرُكُمْ كَمَا كَانَ ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً﴾؛ أَي: رِجَالاً وَعِدْداً مِمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ أَوَّلًا، أَوْ أَكْثَرَ عِدْداً وَرِجَالاً مِنْ عَدُوِّكُمْ، أَوْ أَكْثَرَ خُرُوجاً إِلَى الْغَزْوِ؛ لِأَنَّ النِّفِيرَ يَكُونُ مُصْدرًا بِمَعْنَى الْخُرُوجِ إِلَى الْغَزْوِ، وَالنِّفِيرُ مِنْ يَنْفِرُ مَعَ الرَّجُلِ مِنْ عَشِيرَتِهِ.

وَالْمَعْنَى: أَيِ ثُمَّ^(٣) رَجَعْتَ لَكُمْ الدَّوْلَةَ وَالْغَلْبَةَ عَلَى الَّذِينَ فَعَلُوا بِكُمْ مَا فَعَلُوا حِينَ تَبْتِمُ وَرَجَعْتُمْ عَمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِفْسَادِ، وَالْعُلُوِّ، فَغَزَوْتُمُ الْبَابِلِيِّينَ وَاسْتَنْقَذْتُمُ الْأَسْرَى، وَالْأَمْوَالِ، وَرَجَعَ الْمُلْكُ إِلَيْكُمْ، وَكَثُرَتْ أَمْوَالُكُمْ بَعْدَ أَنْ نَهَبْتُمْ، وَأَوْلَادُكُمْ بَعْدَ أَنْ سَبَّيْتُمْ، وَصِرْتُمْ أَكْثَرَ عِدْداً، وَأَعْظَمَ قُوَّةً مِمَّا كُنْتُمْ قَبْلَ،

(٣) المراغي.

(١) البحر المحيط.

(٢) زاد المسير.

وذلك بِفَضْل طاعته تعالى، والإخبارات إليه، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾؛ أي: أفعالكم، وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم ﴿أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾؛ أي: لغرض أنفسكم؛ لأن ثَوَاب ذلك عائد إليكم، ﴿وَلِنْ أَسَاتُمْ﴾ أفعالكم، وأقوالكم فأوقعتموها، لا على الوجه المطلوب منكم، ﴿فَلَهَا﴾؛ أي: فَعَلِيهَا؛ أي^(١): إحسان الأعمال وإساءتها، كلاهما مختص بكم، لا يتعدى ثوابها ووبالها إلى غيركم، فاللام على أصلها، وهو الاختصاص قال^(٢) في تفسير «النيسابوري» قال أهل الإشارة: إنه أعاد الإحسان مرتين ولم يذكر الإساءة إلا مرة، إشارة إلى أَنَّ جَانِب الرحمة أَغْلَبُ، ويجوز أَنْ يترك تَكْرِيرها استهجاناً لها.

والمعنى: أي^(٣) ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ فأطعتم الله، ولزمت أمره، وتركتم نهيه ﴿أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ لأنكم تنفعوها بذلك في دنياها وآخرتها، أما في الدنيا: فَإِنَّ الله يدفع عنكم أذى من أرادكم بسوء، ويرد كيده في نحره، وينمي لَكُمْ أموالكم، ويزيدكم قوة إلى قوتكم، وأما في الآخرة: فَإِنَّ الله يثيبكم جَنَّاتٍ تَجْرِي من تحتها الأنهار، ويرضى عنكم ﴿وَيَرْضَوْنَ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾، وإن أسأتهم، فعصيتهم ربكم، وفعلتم ما نهاكم عنه، فألى أنفسكم تسيؤون، لأنكم تسخطونه، فيسلط عليكم في الدنيا أعداءكم، ويمكّن منكم من يبغي بكم السوء، ويلحق بكم في الآخرة العذاب المهين ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ أي: وعد عقوبة المرة الآخرة - أي: الثانية - أي: حَانَ وقت ما وعد به من عقوبة المرة الآخرة من الإفسادين، والمرة الآخرة هي قصدهم قَتْلَ عِيسَى فخلصه الله منهم، ورفعَه إليه، وقتلوا زَكْرِيَّا ويحيى فسلط الله عليهم الفرس والرُّوم فسبّوهم وقتلوهم.

وَجَوَاب ﴿إِذَا﴾ محذوف دل عليه جواب إذا الأولى؛ أي: فَإِذَا جَاءَ وعد الآخرة بعثنا عليكم عباداً لنا ﴿لِيَسْئُرُوا وَجُوهَكُمْ﴾؛ أي: ليفعلوا بكم ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثارُ المساءة، وتبين في وجوهكم الكآبة، والحزن.

(٣) المراغي.

(١) روح البیان.

(٢) روح البیان.

وقيل: المراد بالوجوه: السادة منهم؛ أي: لِيَحْزَنُوكُمْ بالقتل والسبي حزناً يظهر في وجوهكم.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿لَيْسُوا﴾؛ أي: قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: لَيْسُوا بلام كي، وباء الغيبة، وضمير الجمع الغائب العائد على المبعوثين؛ وبالهز بين الواوين، وقرأ ابن عامر، وحمزة، وأبو بكر، عن عاصم ﴿لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ﴾ بالياء، وهمزة مفتوحة على الأفراد، والفاعل المضمر عائذ على الله تعالى، أو على الوعد أو على البعث الدال عليه جملة الجزاء المحذوفة، وقرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، والكسائي: ﴿لَيْسُوا﴾ بالنون التي للعظمة، وفيها ضمير يعود على الله، وقرأ أبي ﴿لَيْسُوا﴾ بلام الأمر، والنون التي للعظمة، ونون التوكيد الخفيفة آخرًا، وعن علي أيضاً ﴿لَيْسُوا﴾ و﴿لَيْسُوا﴾ بالنون والياء، ونون التوكيد الشديدة، وهي لام القسم، ودخلت لام الأمر في قراءة أبي على المتكلم، كقوله تعالى: ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ﴾ وجواب إذا هو الجملة الأمرية، على تقدير الفاء وفي مصحف أبي ﴿لَيْسُوا﴾ بياء مضمومة بغير واو، وفي مصحف أنس ﴿لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ﴾ على الأفراد، ومعنى ﴿لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ﴾؛ أي: ليدخلوا عليكم الحزن بما يَفْعَلُونَ من قتلهم وسيبكم، وخصت المساءة بالوجوه، والمراد: أصحاب الوجوه لِمَا يَبْدُو عليها من أثر الحزن والكآبة. وقوله: ﴿وَلْيَدْخُلُوا السَّجْدَ﴾ معطوف على ﴿لَيْسُوا﴾؛ أي: وليدخلوا مسجد بيت المقدس، فيخربوه ﴿كَمَا دَخَلُوهُ﴾ في المرة الأولى ﴿وَلْيَتَرَوُا﴾؛ أي: وليدمروا ويهلكوا، ويهدموا، ويخربوا ﴿مَا عَلُوا﴾؛ أي: ما غلبوا عليه من بلادكم، أو مدة غلوهم ﴿تَنْبِيْرًا﴾؛ أي: تدميرًا، ذكر المصدر إزالة للشك، وتحقيقاً للخبر.

ومعنى الآية: أي فإذا جاء وقت حلول العقاب على المرة الآخرة من مرتي إفسادكم في الأرض، بعثنا أعداءكم ليجعلوا آثار المساءة والكآبة بادية في وجوهكم «فإن الأعراض النفسية تظهر في الوجوه، فالفرح يظهر فيها النضارة، والإشراق، والحزن والخوف يظهر فيها الغبرة والفترة» ﴿وَلْيَدْخُلُوا السَّجْدَ﴾ قاهرين

(١) البحر المحيط.

فاتحِينَ مَذْلِينَ لَكُمْ كما دخلوه أولَ مَرَّةٍ، وليهلكوا ما ادخرتموه وخزنتموه، تَنْبِيْراً شَدِيداً فلا يَقُوْنَ مِنْهُ شَيْئاً.

والذي أثبتته اليهود في تواريخهم^(١): أن الذي أَعَارَ عليهم أولاً وخرب بيت المقدس هو بختنصر، وكان ذلك زمن إرميا عليه السلام، وقد أُنْذِرَهُمْ مَجِيئُهُ صريحاً بعد أن نَهَاَهُمْ عن الفساد وعبادة الأوثان والأصنام، فحبسوه في بئر، وجرحوه، وأن الذي أَعَارَ عليهم ثانياً هُوَ أَسْبِيَانُوس قيصر الروم، وكان بين الإغارتين على ما قيل نحو من خمس مئة سَنَةٍ، وعلى الجملة فمعرفة من بعث إليهم بأعيانهم وتواريخ البعث مما لا يَتَعَلَّقُ به غرض كبير؛ لأن المراد أنه كلما كثرت مَعَاصِيَهُمْ.. سلط الله عليهم مَنْ يَنْتَقِمُ مِنْهُمْ، مرة بعد أخرى، وظاهر الآية يدل على اتحاد المبعوثين أولاً وثانياً.

﴿عَسَىٰ رَجُوكُمْ﴾؛ أي: حقق ربكم يا بني إسرائيل ﴿أَن يَرْحَمَكُم﴾ بعد انتقامه منكم في المرة الثانية، بإمداده إياكم في الأموال، والأولاد، إن تَبْتِمُ تَوْبَةً أُخْرَى، وانْزَجَرْتُمْ عن المعاصي، فَتَابُوا فرحمهم، ﴿وَإِن عُدْتُمْ عُدْنَا﴾ مرة ثالثة إلى المعاصي ﴿عُدْنَا﴾ إلى عقوبتكم.

قال أهل السير^(٢): ثُمَّ إِنَّهُمْ عَادُوا إلى ما لا يَنْبَغِي، وهو تكذيب محمد ﷺ وكتمان ما ورد من بعثه في التوراة، والإنجيل فَعَادَ الله إلى عقوبتهم، على أيدي العرب، فجرى على بني قريظة، والنضير، وبني قينقاع، وخيبر، ما جرى من القتل، والسبي، والإجلاء، وضرب الجزية على من بقي منهم، وضرب الذلة والمسكنة.

والمعنى: ﴿عَسَىٰ رَجُوكُمْ أَن يَرْحَمَكُم﴾ بعد البعث الثاني إن تبتم وازدجرتكم عن المعاصي، وقد حقق الله لهم وعده، فكثر عددهم، وأعزهم بعد الذلة، وجعل منهم الملوك والأنبياء، ﴿وَإِن عُدْتُمْ عُدْنَا﴾؛ أي: وإن عدتم لمعصيتي، ومخالفة أمري، وقتل رسلي، عدنا عليكم بالقتل، والسبي، وإحلال الذل والصغار بكم،

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

وقد عادوا فعاد الله عليهم، بعقابه، فقد كذبوا النبي ﷺ وهموا بقتله، فسلطه الله عليهم، فقتل قُرَيْظَةَ، وأجلى بني النضير، وضرب الجزية على الباقين، فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون، ولا مُلْكَ لهم ولا سلطان.

﴿وَعَمَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾؛ أي^(١): محبساً ومقراً يحصرون فيه لا يستطيعون الخروج، منها أبد الآباد، فهو فعيل بمعنى فاعل؛ أي^(٢): حاصرة لهم، ومحيطة بهم، فصرف من حاصرة إلى حصير، كما صرف مُؤْلِم إلى أليم، وتذكيره إما لكونه بمعنى النسبة، كلابن وتأمير، أو لحمله على فعيل بمعنى مفعول، أو بالنظر إلى لفظ (جهنم) إذ ليس فيه علامة التأنيث، وعن الحسن: حَصِيرًا؛ أي: بِسَاطًا، وفَرَّاشًا، كما يبسط ويفرش الحَصِيرُ المَرْمُولُ، والحَصِيرُ المنسوج، وإِنَّمَا سُمِّيَ الحَصِيرُ؛ لأنه حصرت طاقاته بعضها فوق بعض.

واعلم: أن جهنم عَصَمَنِي الله وإياكم عنها من أعظم المخلوقات، وهي سجن الله في الآخرة يسجن فيه المعطلة؛ أي: نفاة الصانع والمشركون، والكافرون، والمنافقون، وأهل الكبائر من المؤمنين، ثُمَّ يخرج بالشفاعة وبالايمان الإلهي من جاء النص الإلهي فيه؛ أي^(٣): إنه تعالى جَعَلَ جَهَنَّمَ للكافرين به بِسَاطًا، ومهاداً كما قال: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ وقال ابن عباس وغيره: جعلناها سجنًا محيطًا بهم حابساً لهم لا رجاء لهم في الخلاص منه.

وخلاصة ذلك: أن لهم في الدنيا ما تَقَدَّمَ وصفه من العذاب، وفي الآخرة ما يكون محيطاً بهم من عذاب جهنم، فلا يتخلصون منه أبداً، وفي الكرخي: والمعنى: أن عذاب الدنيا، وإن كان شديداً، إلا أنه قد يَتَقَلَّتْ بعض الناس عنه، والذي يقع فيه يَتَخَلَّصُ إما بالموت، أو بطريق آخر، وأما عذاب الآخرة، فإنه يكون محيطاً بهم، لا رجاء في الخلاص منه.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ الذي آتيناك يا محمد ﴿يَهْدِي﴾ الناس كافة لا فرقة

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) زاد المسير.

مخصوصةً منهم، كدأب الكتاب الذي آتيناہ موسى ﴿لَلَّيْ﴾، أي للطريقة التي ﴿هِيَ أَقَوْمٌ﴾ الطرائق وأسدها، وأصوبها، أي يهدي إلى الطريقة التي هي أقوم من غيرها من الطرق، والملل، وهي ملة الإسلام، أو يَهْدِي للحالة التي هي أقوم من غيرها من الحالات، وهي توحيد الله، والإيمان برسله، والمراد^(١) بهدايته لها: كونه بحيث يهتدي إليها من يتمسك به، لا تحصيل الاهتداء بالفعل، فإنه مَخْصُوصٌ بالمؤمنين ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بما في تضاعيفه من الأحكام والشرائع ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ التي شرحت فيه، ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾؛ أي: بأن لهم بمقابلة تلك الأعمال ﴿أَجْرًا كَبِيرًا﴾؛ أي: ثواباً عظيماً بِحَسَبِ الذات، وَبِحَسَبِ التضعيف عشر مرات فصاعداً.

وقوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ معطوف على جملة يَبَشِّرُ بإضمار يخبر؛ أي: وإن هذا القرآن الذي أنزل عليك يخبر ويبين بأن الذين لا يؤمنون ﴿بِالْآخِرَةِ﴾، وأحكامها المشروحة في القرآن من البعث، والحساب، والجزاء، وأنكروا وجودها ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾؛ أي: هيأنا لهم في الآخرة ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وهو عذاب جهنم، ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ فالمعنى أنه يَبَشِّرُ المؤمنين ببشارتين: ثوابهم، وعقاب أعدائهم، فإن المرء يستبشر ببلىة عَدُوِّهِ، وقرأ الجمهور ﴿وَيُبَشِّرُ﴾ مُشَدِّداً مضارع بَشَّرَ المشدد، وقرأ عبد الله، وطلحة، وابن وثاب، والأخوان: ﴿وَيُبَشِّرُ﴾ مضارع بَشَّرَ المخفف.

والحاصل: أن الله سبحانه وتعالى مَدَحَ^(٢) في هذه الآية كتابه العزيز الذي أنزله على رسوله محمد ﷺ، ووصفه بصفات ثلاث:

١ - أنه يرشِدُ مَنْ اهتدى به للسبيل التي هي أقوم السبل، وهي ذلك الدين القيم، والملة الحنيفية السمحاء التي أهم دعائمه: الإخباتُ لله، والإنابة إليه، واعتقاد أنَّه واحد لا شريك له، وأنه صاحب الملك والملكوت، وهو الحي الذي لا يموت، وهو الفردُ الصمد الذي لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

٢ - أنه ييشر المؤمنين بالله ورسوله الذين يعملون صالح الأعمال، فيأترون بما أمر به، وينتهون عما نهاهم عنه، بالأجر العظيم يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَفَاءً ما قدموا لأنفسهم من عمل صالح.

٣ - أنه ينذر الذين لا يصدقون بالميعاد، ولا يقرون بالثواب والعقاب في الدنيا، فلا يتحاشون رُكُوبَ المعاصي، بالعذاب الأليم الموجع جزاء ما دنسوا به أنفسهم من الكفر، واجترأوا الآثام، ويدخل في هؤلاء أهل الكتاب، لأن بعضهم ينكر الثواب والعقاب الجسمانيين، وبعضهم يقول: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، وإطلاق البشارة على العقاب من قبيل التهكم كما في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

وبعد أن بين حال الهادي، وهو الكتاب الكريم بيّن حال المهدي، وهو الإنسان فقال: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ﴾.

قال أبو حيان: مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أن بغض من لا يؤمن بالآخرة، كان يدعو على نفسه بتعجيل ما وعد به من الشر في الآخرة، كقول النضر بن الحارث ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً...﴾ الآية، والمراد بالإنسان: الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض أفرادِهِ؛ أي يدعو الله سبحانه الإنسان عند غَضَبِهِ بالشر والضرر على نفسه، وأهلِهِ وَمَالِهِ وولده ﴿دُعَاءُهُ بِالْخَيْرِ﴾ في الإلحاح، أي دعاء مثل دعائه لهم بالخير، والرزق، والعافية، والرحمة ويستجاب له، فلو استجيب له إذا دعاه باللغو كما يجب له بالخير لَهْلَكَ أو المعنى^(٢): إن الإنسان قد يبالغ في الدعاء طلباً لشيء يعتقد أن خَيْرَهُ فيه مع أن ذلك الشيء يكون منبع ضرره، وهو يبالغ في طلبه لجهله بحال ذلك الشيء، وإنما يقدم على مثل هذا العمل لكونه مغترأ بظاهر الأمور، غير متفحص عن حقائقها وأسرارها.

روي: أن النضر بن الحارث قال: (اللهم انصر خير الحزين، اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ...) إلى آخره، فأجاب الله دعاءه، وضربت رقبتة

(٢) المراح.

(١) البحر المحيط.

يَوْمَ بَدْر.

وحذفت الواو من ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ﴾ في رسم المصحف اتباعاً لخط اللفظ لعدم التلفظ بها لوقوع اللام الساكنة بعدها، كقوله: ﴿سَدَّعُ الزَّيَّاتَةَ ۝﴾ ﴿وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَطْلَ﴾ ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ونحو ذلك. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ بحسب جبلته ﴿عَجُولًا﴾؛ أي: كثير العجل يسارع إلى طلب ما يخطر بباله، ولا ينظر عاقبته، ولا يتأنى إلى أن يزول عنه ما يعتريه، فالإنسان^(١) عَجُولٌ قولاً وفعلًا يتمادى في الأعمال الموجبة للشر والعذاب، وفي الأثر: «المؤمن وقاف والمنافق وثاب».

وروي أن آدم قال لأولاده: كل عَمَلٍ تريدون أن تَعْمَلُوا ففَقُوا له ساعة، فإني لو وقفت ساعة.. لم يكن أصابني ما أصابني. وَقَالَ أعرابي: إياكم والعجلة، فإن العَرَبَ تَكْنِيهَا أُمَّ الندامات.

قيل: العجلة من الشيطان، إلا في ستة مواضع: أداء الصلاة إذا دخل الوقت، ودفن الميت إذا حضر، وتزويج البكر إذا أدركت، وقضاء الدين إذا وجب، وإطعام الضيف إذا نزل، وتعجيل التوبة إذا أذنب.

ولما ذكر سبحانه دلائل النبوة والتوحيد، أگّدها بدليل آخر من عجائب صنعه، ويدائع خلقه، فقال: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ وَالنَّهَارَ﴾ قدم الليل؛ لأن فيه تظهرُ غُرُ الشهور، ولأنه الأصل؛ أي: جعلناهما بسبب تعاقبهما، واختلافهما في الطول والقصر ﴿ءَايَاتٍ﴾ دالتين على وجود الصانع القدير، ووحدته، إذ لا بد لكل متغير من مغير، وإنما قال^(٢): ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ وَالنَّهَارَ ءَايَاتٍ﴾ بالثنية، ولم يقل آية كما قال في موضع آخر ﴿وَجَعَلْنَا آتِنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ ءَايَةً﴾ بالإفراد لأن الليل والنهار ضدان بخلاف عيسى ومريم، وقيل: لأن عيسى ومريم كانا في وقت واحد، والشمس والقمر آيتان، لأنهما في وقتين، ولا سبيل إلى رؤيتهما معاً بصفتهم الرئيسة؛ أي^(٣): جعلنا الليل والنهار علامتين دالتين على تمام علمنا، وكمال قدرتنا، فلما

(٣) المراح.

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

بين سبحانه وتعالى أن هذا القرآن يدل على الطريق الأقوم ذكر الدلائل الدالة على وحدته تعالى وهو عجائب العالم العلوي والسفلي، فالقرآن نعم الدين، ووجود الليل والنهار نعم الدنيا، فلولاهما . . . لما حصل للخلق الراحة، والكسب، والقرآن ممتزج من المحكم والمتشابه، فكذلك الدهر مركب من الليل والنهار، فالمحكم كالنهار، والمتشابه كالليل، فكما أن المقصود من التكليف لا يتم إلا بذكر المحكم والمتشابه، فكذلك الزمان لا يحصل الانتفاع به إلا بالليل والنهار، و(الفاء) في قوله: ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ تفسيرية^(١)، والإضافة بيانية كما في إضافة العدد إلى المعدود؛ أي: فمحونا الآية التي هي الليل، والمحو في الأصل إزالة الشيء الثابت، والمراد هنا إبداعها، وخلقها محوة الضوء مطموسة كما في قولهم: سبحانه من صغر البعوض، وكبر الفيل؛ أي: أنشأهما وخلقهما كذلك، بقرينة أن محو الليل في مقابلة جعل النهار مضيئاً، ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾؛ أي: الآية التي هي النهار ﴿مُبْصِرَةً﴾، أي: مضيئة تبصر فيها الأشياء وصفها بحال أهلها.

ويجوز أن تكون الإضافة في الموضعين حقيقية، فالمراد بآية الليل والنهار القمر والشمس، والمعنى حينئذٍ ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾، وهي القمر، أي^(٢) طمسنا نورها؛ لأنه يبدو في أول الأمر على صورة الهلال، ثم لا يزال يتزايد نوره حتى يصير بدرًا كاملاً ثم يشرع في الانقراض قليلاً قليلاً إلى أن يعود إلى المحاق ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ وهي الشمس ﴿مُبْصِرَةً﴾؛ أي مضيئة ذات أشعة تظهر بها الأشياء المظلمة، فالإضاءة سبب لحصول الإبصار.

روي^(٣): أن الله تعالى خلق كلاً من نور القمر والشمس سبعين جزءاً، ثم أمر جبريل فمسح بجناحه ثلاث مرات فمحا من القمر تسعة وستين جزءاً، فحولها إلى الشمس ليتميز الليل من النهار، إذ كان في الزمن الأول لا يُعرف الليل والنهار، فالسواد الذي في القمر أثر المحو، وهذا السواد في القمر بمنزلة الخال

(٣) روح البيان.

(١) روح البيان.

(٢) المراح.

على الوجه الجميل ولما كان زمان الدولة العربية الأحمدية قمرياً ظهر عَلَيْهِ أثر السيادة على النجوم، وهو السواد، لأنه سيد الألوان، كما ظهر على الحجر المكرم الذي خرج من الجنة أبيض أثر السيادة بمبايعة الأنبياء والأولياء عليهم السلام، وجعل الله شُهورَنَا قمرية لَا شَمْسِيَّة تنبيهاً من الله للعارفين أن آياتهم ممحوة من ظواهرهم، مصروفة إلى بواطنهم، فاختصوا من بَيْنَ جميع الأمم الماضية بالتجليات الخاصة.

وحاصل المعنى: أي وجعلنا الليل والنهار دَلِيلَيْن للخلق على مصالح الدين والدنيا، أما في الدين: فلأن كلاً منهما مضاد للآخر، ومخالف له مع تعاقبهما على الدوام، وَهَذَا من أقوى الأدلة على أنه لا بد لهما من فاعل مدبر، يقدرهما بمقادير مخصوصة، وأما في الدنيا فلأن مصالحها لا تتم إلا بهما، فلولا الليل.. لما حصل السكون، والراحة، ولولا النهار.. لما حصل الكسب، والتصرف في وجوه المعاش ﴿فَنَحْنُ آيَةُ اللَّيْلِ﴾؛ أي: فمحونا آية هي الليل؛ أي: جعلنا الليلَ ممحو الضوء، مطموسه مظلمة لا يستبين فيه شيء، كما لا يستبين ما في اللوح الممحو، رُوي ذلك عن مجاهد، ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾؛ أي: وجعلنا الآية التي هي النهار مضيئة، و﴿مُبْصِرَةً﴾ يبصر فيها أهلها، وقرأ قتادة، وعلي بن الحسين ﴿مُبْصِرَةً﴾ بفتح الميم، والصاد، وهو مصدر: أقيم مقام الاسم، وكثر ذلك في صفات الأمكنة، كقولهم: أرض مَسْبُعة، وَمَكَانٌ مَضَبَّةٌ.

وقوله: ﴿لِتَبْتَغُوا﴾ متعلق بقوله^(١) ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ أي لتطلبوا لأنفسكم في بياض النهار ﴿فَضْلاً مِّن رَّزِقِكُمْ﴾؛ أي رِزْقاً من ربكم، وسماه فضلاً؛ لأن إعطاء الرزق لا يجب على الله، وإنما يفيضه بحكم الربوبية، إذ غالب تحصيل الأرزاق، وقضاء الحوائج، يَكُونُ بالنهار، ولم يذكر هنا السكون في الليل اكتفاء بما قاله في موضع آخر ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾.

(١) روح البيان.

أو المعنى: فعلنا^(١) ذلك لتطلبوا في الليل والنهار فضل ربكم من الرزق الحلال بالكسب، ومن الثواب الجزيل بأداء الطاعات والاحتراز عن المنهيات. وفي التعبير^(٢) عن الرزق بالفضل، وعن الكسب بالابتغاء مع ذكر صفة الربوبية الدالة على الوصول إلى ذلك شيئاً فشيئاً، دلالة على أنه ليس للمرء في تحصيل الرزق سوى الطلب بالأسباب العادية، وفي الخبر «يطلبك رزقك كما يطلبك أجلك»، وقيل في هذا المعنى:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ وَمَا الْإِشْرَاقُ مِنْ خُلُقِي أَنَّ الَّذِي هُوَ رِزْقِي سَوْفَ يَأْتِينِي
أَسْعَى إِلَيْهِ فَيُعِينَنِي تَطْلُبُهُ وَلَوْ قَعَذْتُ أَتَانِي لَا يُعْنِينِي
وقوله: ﴿وَلَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ متعلق بكلا الفعلين أعني ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ لا بأحدهما فقط، كالأول؛ إذ لا يكون علم عدد السنين، والحساب إلا باختلاف الجديدين، ومعرفة الأيام، والشهور، والسنين والفرق^(٣) بين العدد، والحساب أن العَدَدَ إحصاء ما له كمية بتكرير أمثاله من غير أن يتحصل منه شيء، والحساب إحصاء ما له كمية بتكرير أمثاله، من حيث يتحصل بطائفة معينة، منها حد معين منه له اسم خاص، فالسنة مثلاً إن وقع النَّظَرُ إليها من حيث عدد أيامها، فذلك هو العدد، وإن وقع النَّظَرُ إليها من حيث تحققها، وتحصلها من عدة أشهر، قد يحصل كل شهر من عِدَّةِ أيام، قد يحصل كل يوم من عدة ساعات، قد تحصلت كل ساعة من عدة دقائق، فذلك هو الحساب.

والمعنى: أي فمحونا آية الليل، وجعلنا آية النهار مبصرة، لتعلموا بمحو آية الليل، وجعل آية النهار مبصرة عدد السنين، التي تتوقف عليها مَصَالِحُكم الدينية والدنيوية وتعلموا الحساب، أي حساب الأشهر، والليالي والأيام، وغير ذلك مما نيط به شيء من تلك المصالح في معرفة أوقات المعاش، كأجال الدُّيُون،

(٣) الشوكاني.

(١) المراح.

(٢) المراغي.

وأوقات الزراعة، وأوقات الدّين كأوقات الصلاة والحج والصوم اهـ شيخنا؛ إذ لو كان الزمان كله نسقاً واحداً.. لَمَا عرف شيء من هذا كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضُبَّاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٧٢) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٧٣). ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ﴾ لكم إليه حاجة في مصالح دينكم ودنياكم قد ﴿فَضَّلْنَاهُ﴾ لكم في القرآن ﴿تَفْصِيلاً﴾ بيناً، وبيناه لكم تبييناً واضحاً لا يلتبس، وعند ذلك تنزاح العلل، وتزول الأعذار، لِيَهْلِكَ مِنْ هَلَكٍ عَنْ بَيْنَةٍ، ولهذا قال: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ﴾.

والخلاصة: وكل^(١) شيء تفتقرون إليه في المعاش والمعاد، بيناه في القرآن بياناً بليغاً لا التباس معه، فأزحنا عِلَلَكُمْ، وما تركنا لَكُمْ حجةً علينا، فليتبّع العاقل ما أدركه؛ أي: لحقه علمه، وليفوض ما جهله منه إلى ذي العلم، ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ﴾ مكلف مؤمناً كان أو كافراً، ذكراً أو أنثى، عالماً أو أمياً، سلطاناً أو رعية، حراً أو عبداً، ﴿أَلَزَمْنَاهُ﴾؛ أي: أَلَزَمْنَاهُ ﴿طَلَبَهُ﴾؛ أي: عمله الصادر عنه باختياره، حسبما قَدَّرَ له من خير أو شر، كَأَنَّمَا طَارَ إِلَيْهِ مِنْ عَشِ الْغَيْبِ وَوَكَّرَ الْقَدْرَ وَقَلَّدْنَاهُ ﴿فِي عُنُقِهِ﴾، وذكر العنق كناية عن شدة اللزوم، أي: أَلَزَمْنَاهُ عَمَلَهُ كلزوم القلادة في عنقه، بحيث لا يفارقه عمله أبداً؛ فَإِنْ كَانَ خَيْرًا.. كَانَ زِينَةً لَهُ، كالطوق، وَإِنْ كَانَ شَرًّا.. كَانَ شِينًا لَهُ، كالغلل على رقبتة، وقرئ ﴿عُنْقَهُ﴾ بسكون النون؛ ذكره في «البحر».

وإنما كُنِيَ عن العمل بالطير^(٢)؛ لأنَّ الْعَرَبَ إِذَا أَرَادُوا الْإِقْدَامَ عَلَى عَمَلٍ، اعتبروا أحوال الطير، فهل يطير مُتَيَّامًا، أو متياسراً، أو صاعداً إلى الجو، إلى غير ذلك، فيستدلون بكل واحد منها على الخير والشر، والسعادة والنحوسة، فلما كثر ذَلِكَ مِنْهُمْ، سمي نفس الخير والشر بالطائر، تسمية للشيء باسم لازمه،

(١) روح البيان.

(٢) المراح.

وقيل: المراد بالطائر صحيفة الأعمال التي كتبتها الملائكة الحفظة، فإذا مات العبد طُوِيَتْ تلك الصحيفة، وجُعِلَتْ معه في قبره حتى تخرج له يوم القيامة، وقيل: المراد بالطائر: كتاب إجابته في القبر لمنكر ونكير.

قال الفخر الرازي: والتحقيق في هذا الباب^(١): أنه تعالى خلق الخلق، وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والفهم، والعلم والعمر، والرزق والسعادة، والشقاوة، والإنسان لا يمكنه أن يتجاوز ذلك المقدار، وينحرف عنه، بل لا بد وأن يصل إليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية، فتلك الأشياء المقدرة كأنها تطير إليه، وتصير إليه، فلهذا المعنى لا يبعد أن يعبر عن تلك الأحوال المقدرة بلفظ الطائر، فقوله تعالى: ﴿الْزَمْتُهُ طَائِرُ فِي عُنُقِهِ﴾ كناية عن أن كل ما قدره الله وَمَضَى في علمه حصوله له، فيما عَلِمَهُ فهو لازم له، واصل إليه، غير منحرف عنه، وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة» اهـ، ملخصاً.

﴿وَنُخْرِجُ لَوْ﴾؛ أي: لكل إنسان ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ والبعث للحساب، ﴿كِتَابًا﴾ مسطوراً فيه عمله نقيراً، وقطميراً، وهو مفعول ﴿وَنُخْرِجُ﴾. ﴿يَلْقَاهُ﴾ الإنسان أي: يجده، وَيَرَاهُ ﴿مَنْشُورًا﴾؛ أي مفتوحاً بعدما كان مطوياً، ليتمكنه قراءته، صفتان لـ ﴿كِتَابًا﴾ أو الأول صفة، والثاني حال. قال الحسن^(٢): بُسِطَتْ لك صَحِيفَةٌ، ووكل بك ملكان، فهما عن يمينك، وعن شمالك، فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك، وأما الذي عن شمالك، فيحفظ سيئاتك، حتى إذا مت طويت صحيفتك، وجعلت معك في قبرك حتى تُخْرَجَ لك يوم القيامة.

ويقال له: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾؛ أي: كتاب عملك، فهو على تقدير القول، وعن قتادة: يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً ﴿كَفَىٰ نَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾؛ أي: كفى اليوم نفسك من جهة كونها حسيباً عليك، و(الباء) زائدة، واليوم ظرف لـ ﴿كَفَىٰ﴾ و﴿حَسِيبًا﴾ تمييز لفاعل ﴿كَفَىٰ﴾ و(على) صلته، لأنه بمعنى الحاسب،

(٢) روح البيان.

(١) الفخر الرازي.

وتذكيره مبني على تأويل النفس بالشخص، وقَوَّضَ تعالى حسابَ العبد إليه، لئلا يُنسَبَ إلى الظلم، ولتجب الحجة عليه باعترافه.

وقال الحسن: أنصف مَنْ أنصفَكَ، أنصف من جعلك حَسِيبَ نَفْسِكَ اهـ.

وقرأ الجمهور^(١) - ومنهم أبو جعفر -: ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بالنون مضارع أَخْرَجَ الرباعي كتاباً بالنصب، وعن أبي جعفر أيضاً، ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بالياء مبنياً للمفعول ﴿كِتَاباً﴾ بالنصب؛ أي: ويخرج الطائر كتاباً، وعنه أيضاً ﴿كتاب﴾ بالرفع على مفعول ما لم يُسمَّ فاعله، وقرأ الحسن وابن محيصن ومجاهد ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بفتح الياء وضم الراءِ أي طائرته كتاباً إلا الحسن، فقرأ ﴿كتاب﴾ على أنه فاعل ﴿يُخْرِجُ﴾ وقرأت فرقة ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بضم الياء، وكسر الراءِ؛ أي: ويخرج الله، وقرأ الجمهور ﴿يُلْقَاهُ﴾ بفتح الياء وسكون اللام، وقرأ ابنُ عامر، وأبو جعفر، والجحدري، والحسن بخلاف عنه: ﴿يُلْقَاهُ﴾ بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف.

وحاصل معنى الآية: أي وألزمنا كل امرئ عمله، الذي يصدر منه باختياره، بحسب ما قدر له من خير أو شر، لا ينفك عنه بحال، والعربُ تضرب المَثَلَ للشيء الذي يلزم بالشيء الذي يوضع في العنق، فيقولون: جعلت هذا في عنقك؛ أي: قلَّدتُك هذا العمل، وألزمتك الاحتفاظ به، وخصَّصوا العنق؛ لأنه يَظْهَرُ عليه ما يزيْنُ المرءَ، كالقلائد والأطواق، أو ما يشينه كالأغلال والأوهاق «الحبال تجر بها الدواب».

وخلاصة هذا: أن كل إنسان منكم مَعْشَرُ بني آدم ألزمتُهُ نحسه وسعده، وشقاءه وسعادته بما سبق في علمنا أنه صائر إليه، ونحن نخرج له حينَ الحساب كتاباً يراه منشوراً، فيه أعماله التي كسبها في الدنيا، وقد أحصى عليه ربه فيه كل ما أسلف في تلك الحياة، فيقال له: اقرأ كتابَ عملك الذي عملته في الدنيا، وَكَانَ الملكانِ يكتبانَه، ويحصيانَه عليك، وحسبك اليومَ نفسك عليك حاسباً، تحسب عليك أعمالَكَ فتحصيها، لا تَبْتَغِي عليك شاهداً غيرها، ولا نطلب محصياً سِوَاهَا.

(١) البحر المحيط.

وبعد أن ذَكَرَ أن القرآن هادٍ لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ، وأن الأعمالَ لازمةٌ لأصحابها . .
 بَيَّنَّ أن منفعة العمل، ومضرته راجعة إلى عامله، فقال: ﴿مَنْ أَهْتَدَى﴾ بهداية القرآن،
 وَعَمِلَ بما في تضاعيفه من الأحكام، وانتهى عما نَهَاهُ ﴿فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾؛
 أي: فَإِنَّمَا تَعُودُ منفعة اهتدائه إلى نفسه لا تتخطاه إلى غيره، ممن لم يهتدِ ﴿وَمَنْ
 ضَلَّ﴾ عن الطريقة التي يهديه إليها ﴿فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾؛ أي فإنما وبال ضلاله
 عليها لا على من عداه ممن لم يباشره حتى يمكن مفارقة العمل من صاحبه .

وقال البيضاوي^(١): لا يُنْجِي اهتداؤه غيره، ولا يردي ضلاله سواء؛ أي:
 في الآخرة، وإلا ففي حكم الدنيا يتعدى نفع الاهتداء، وضرر الضلال إلى الغير،
 كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ .

والمعنى: أي من^(٢) استقام على طريق الحق، واتبعه، واتبع الدين الذي
 بعث به محمد ﷺ فنفسه قد نفع، ومن حَادَّ عن قصد السبيل، وسار على غير
 هدى، وكَفَرَ بالله، ورسوله، وبما جاء به من عند ربه من الحق، فَلَا يَضُرُّ إِلَّا
 نَفْسَهُ، لأنه جعلها مستحقةً لِغَضَبِ الله، وأليم عذابه، ثُمَّ زَادَ الجملة الثانية
 تأكيداً، بقوله: ﴿وَلَا تُزِرُّ وَازِرَةً﴾؛ أي: ولا تحمل نفس آثمة، ولا غير آثمة ﴿وَزَرٌ
 أُخْرَى﴾؛ أي: إثم نفس أخرى، بطيئة النفس، حتى يمكن تَخَلُّصُ النفس الثانية من
 إثمها، بل على كل نفس إثمها دُونَ إثم غيرها من الأنفس، ولكن يحمل عليها
 إثم غيرها بالقصاص . فإن قلت: ورد في الحديث: «مَنْ سَنَّ سَنَةً سيئةً . . فعليه
 وزرها، ووزرُ من عمل بها إلى يوم القيامة»، فمقتضاه: أنه يحمل وُزْرَهُ فيكون
 معارضاً لهذه الآية؟

أُجِيب: بأن المراد بالوزر الذي يحمله في الحديث: وزر التَّسْبِيبِ، ولا شك
 أن التسبب من فعل الشخص، وَمَعَ ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شيء،
 فالمتسبب الفاعل يُعَاقَبُ على فعله وتسببه، والفاعل بلا تسبب يعاقب على فعله
 فقط، ذكره الصاوي .

(٢) المراغي .

(١) البيضاوي .

وفي هذا قطع لأطماعهم الفارغة؛ إذ كانوا يزعمون أنهم إن لم يكونوا على الحق فالتبعية على أسلافهم الذين قلدوهم، روي عن ابن عباس: أن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال: اكفروا بمحمد وعليّ أوزاركم، ولا معارضة بين هذه الآية وبين قوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وقوله: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾؛ فإن الدعاة إلى الضلال، عليهم إثم ضلالتهم في أنفسهم، وإثم آخر بسبب إضلالهم من أضلوا من غير أن ينقص أوزار أولئك، ولا يرفع عنهم منها شيئاً، وهذا عدل من الله ورحمة منه بعباده.

ثم ذكر عنايته ورحمته بهم، فقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ﴾؛ أي: وما صحّ^(١) وما استقام منا، بل استحال في عاداتنا المبنية على الحكم البالغة، أن نعذب أحداً من أهل الضلال والأوزار اكتفاء بقضية العقل، ﴿حَتَّىٰ تَبْعَثَ﴾ إليهم ﴿رَسُولًا﴾ يهديهم إلى الحق، ويردعهم عن الضلال، ويقيم الحجج ويمهد الشرائع، قطعاً للمعذرة، وإلزاماً للحجة، وفيه دلالة على أن البعثة واجبة لا بمعنى الوجوب على الله، بل بمعنى أن قضية الحكمة تقتضي ذلك لما فيه من المصالح والحكم، والمراد بالعذاب المنفي هو العذاب الدنيوي، وهو من مقدمات العذاب الآخروي، فجوزوا على الكفر والمعاندة بالعذاب في الدارين وما بينهما أيضاً وهو البرزخ، وفي هذا دليل على أن ما وجب إنما وجب بالسمع لا بالعقل اهـ. خازن؛ أي^(٢): وما كنا مهلكي قوم إلا بعد الإعذار إليهم بالرسل، وإقامة الحجة عليهم بالآيات التي تقطع أعذارهم.

وخلاصة ذلك: أن سنتنا المبنية على الحكم البالغة، أن لا نعذب أحداً أي نوع من العذاب الدنيوي أو الآخروي على فعل شيء أو تركه، إلا إذا أرسلنا رسلاً يهدي إلى الحق، ويردع عن الضلال، ويقيم الحجج، ويمهد الشرائع، وتبلغه دعوته.

وعبارة الشوكاني هنا: ولما ذكر الله سبحانه اختصاص المهتدي بهدايته،

(٢) الشوكاني.

(١) روح البيان.

والضال بضلاله، وعدم مواخذه الإنسان بجناية غيره، ذَكَرَ أنه لا يعذب عِبَادُهُ إِلَّا بَعْدَ الإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ بِإِرْسَالِ رُسُلِهِ، وإنزال كتبه، فَبَيَّنَ سبحانه أنه لم يتركهم سُدىً، ولا يؤاخذهم قَبْلَ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، والظاهر: أَنَّهُ لا يعذبهم لا في الدنيا، ولا في الآخرة، إِلَّا بَعْدَ الإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ بِإِرْسَالِ الرُّسُلِ، وبه قالت طائفة من أهل العلم، وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّ الْمُنْفِيَ هُنَا: هُوَ عَذَابُ الدُّنْيَا لَا عَذَابُ الْآخِرَةِ، انْتَهَتْ.

قلت: ومعنى الآية: وما كنا معذبين أَحَدًا فِي الدُّنْيَا، فلا يعارضه حديث «أَبِي وَأَبُوكَ فِي النَّارِ» أَوْ يُقَالُ: إِنَّهُ أَحَادِيثُ أَحَادٍ، فَلَا يُعَارِضُ النَّصَّ الْقَطْعِيَّ.

وقال ابن الجوزي: ومعنى^(١) ﴿حَقَّقَ نَبَعَتْ رَسُولًا﴾؛ أَي: حَتَّى نَبَيَّنَ لَهُمْ مَا بِهِ نَعَذِّبُ، وَمَا مِنْ أَجَلِهِ نَدْخُلُ الْجَنَّةَ، قَالَ الْقَاضِي أَبُو يَعْلَى: وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَعْرِفَةَ اللَّهِ لَا تَجِبُ عَقْلًا، وَإِنَّمَا تَجِبُ بِالْشَّرْعِ، وَهُوَ بَعْتُهُ الرُّسُلَ، وَأَنَّهُ لَوْ مَاتَ الْإِنْسَانُ قَبْلَ ذَلِكَ... لَمْ يَقْطَعْ عَلَيْهِ بِالنَّارِ، قَالَ: وَقِيلَ مَعْنَاهُ: أَنَّهُ لَا يَعَذِّبُ فِي مَا طَرِيقَهُ السَّمْعُ إِلَّا بِقِيَامِ حُجَّةِ السَّمْعِ مِنْ جِهَةِ الرُّسُولِ، وَلِهَذَا قَالُوا: لَوْ أَسْلَمَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَرْبِ فِي دَارِ الْحَرْبِ، وَلَمْ يَسْمَعْ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَنَحْوِهَا لَمْ يَلْزَمْهُ قَضَاءُ شَيْءٍ مِنْهَا؛ لِأَنَّهَا لَا تَلْزُمُهُ إِلَّا بَعْدَ قِيَامِ حُجَّةِ السَّمْعِ، وَالْأَصْلُ فِيهِ: قِصَّةُ أَهْلِ قَبَاءَ حِينَ اسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ، وَلَمْ يَسْتَأْنِفُوا. وَلَوْ أَسْلَمَ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يَعْلَمْ بِفَرْضِ الصَّلَاةِ.. فَالْوَاجِبُ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ، لِأَنَّهُ قَدْ رَأَى النَّاسَ يَصَلُّونَ فِي الْمَسَاجِدِ، بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ، وَذَلِكَ دَعَاءُ إِلَيْهَا.

الإعراب

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْإِينِئَاتِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

﴿سُبْحَنَ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، بفعل محذوف وجوباً، تقديره: أَسْبَحَ اللَّهَ سُبْحَانًا، وَالْجُمْلَةُ الْمَحْذُوفَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ، وَهُوَ مُضَافٌ، ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول في محل الجر مضاف إليه، ﴿أَسْرَى﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود

(١) زاد المسير.

على الموصول ﴿يَعْبُدُوهُ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق به ﴿لَيْلًا﴾ منصوب على الظرفية، ومتعلق به أيضاً ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿الْحَرَارِ﴾ صفة لـ ﴿الْمَسْجِدِ﴾. ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿الْأَقْصَا﴾ صفة أولى لـ ﴿الْمَسْجِدِ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول صفة ثانية لـ ﴿الْمَسْجِدِ﴾ ﴿بَرَكْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿حَوَّلَهُ﴾ منصوب على الظرفية، متعلق بـ ﴿بَرَكْنَا﴾ ﴿لِتُرِيَهُ﴾ اللام حرف جر وتعليل، ﴿نَرِيهِ﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله، ورأى بصرية ﴿مِنْ آيَاتِنَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ (نري) والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لإراءتنا إياه من آياتنا، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَسْرَيْنَا﴾ ﴿إِنَّمَا﴾ ناصب واسمه ﴿هُوَ﴾ ضمير فصل ﴿الْتَمِيعُ﴾ خبره ﴿الْبَصِيرُ﴾ خبر ثان له، وجملة (إِنَّ) مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾.

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ فعل وفاعل، ومفعولان لأن (أتى) بمعنى أعطى، والجملة مستأنفة، ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ فعل وفاعل، ومفعولان، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَأَتَيْنَا﴾ ﴿لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿هُدًى﴾ وهو بمعنى هاد. ﴿أَلَّا﴾ (أن) زائدة (لا) ناهية جازمة ﴿تَتَّخِذُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بلا (لا) الناهية ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿دُونِي﴾ بمعنى غيري، مفعول أول لـ ﴿تَتَّخِذُوا﴾. ﴿وَكِيلًا﴾ مفعول ثان لها، والجملة الفعلية مقول لقول محذوف تقديره: وقلنا لهم: لا تتخذوا... إلخ، وجملة القول المحذوف معطوف على ﴿جَعَلْنَاهُ﴾.

﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّكُمْ كَانْتُمْ عَبْدًا شَكُورًا﴾.

﴿ذُرِّيَّةَ﴾ منادى مضاف حذف منه حرف النداء؛ أي: يا ذرية من حملنا مع نوح، وجملة النداء مقول لذلك القول المحذوف ﴿مَنْ﴾ اسم موصول بمعنى الذي في محل جر بالإضافة. ﴿حَمَلْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: من حملنا هم ﴿مَعَ نُوحٍ﴾ ظرف، ومضاف إليه حال من الضمير المحذوف، أو متعلق بـ ﴿حَمَلْنَا﴾ أو جواب النداء محذوف تقديره: يا ذرية من حملنا مع نوح، كونوا كما كان نوح في العبودية، والانقياد، وفي كثرة الشكر لله

بفعل الطاعات، ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماضٍ ناقص واسمه ضمير يعود على نوح ﴿عَبْدًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾. ﴿شُكُورًا﴾ صفة، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر (إن) وجملة (إن) مستأنفة مسوقة لتعليل الجملة المحذوفة.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لِنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلَنَّٰ عَلُوكُمْ كَبِيرًا﴾.

﴿وَقَضَيْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق به، و﴿قَضَى﴾ يتعدى بنفسه، أو بعلی، وإنما عداه هنا بـ﴿إِلَى﴾ لتضمنه معنى أوحينا ﴿فِي الْكِتَابِ﴾: متعلق به أيضاً، ومتعلق القضاء محذوف دل عليه قوله: ﴿لِنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ والتقدير: وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب بإفسادهم في الأرض مرتين ﴿لِنُفْسِدَنَّ﴾: (اللام) موطئة للقسم ﴿تفسدن﴾ فعل مضارع مرفوع لتجرده عن الناصب والجازم، وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين في محل الرفع فاعل، والأصل: لتفسدونن، والجملة الفعلية: جواب القسم لا محل لها من الإعراب، ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تفسدن﴾، ومفعول الإفساد محذوف تقديره: لتفسدن الأديان في الأرض ﴿مَرَّتَيْنِ﴾: منصوب على المصدرية، والعامل فيه من غيره، لأنه بمعنى: لتفسدن إفسادتين ﴿وَلَنَعْلَنَّٰ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة و﴿اللام﴾ موطئة للقسم، (تعلمن) فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين في محل الرفع فاعل ﴿عَلُوكُمْ﴾: منصوب على المصدرية ﴿كَبِيرًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية جواب لقسم محذوف، وجملة القسم معطوفة على جملة القسم المذكور قبلها.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾.

﴿فَإِذَا﴾ ﴿الفاء﴾: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصححت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم أنكم لتفسدون في الأرض مرتين، وأردتم بيان ما يترتب على كلتا المرتين من العقوبة، فأقول لكم: إذا جاء وعد أولاهما الخ ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل

من الزمان، ﴿جَاءَ وَعَدُ أُولَئِهِمَا﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة في محل خفض بـ ﴿إِذَا﴾ على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿بَعَثْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلق به ﴿عِبَادًا﴾: مفعول به ﴿لَنَا﴾: صفة ﴿عِبَادًا﴾. ﴿أُولَى بَأْسٍ﴾: صفة ثانية لـ ﴿عِبَادًا﴾. ﴿شَدِيدٍ﴾ صفة بأس وجملة ﴿بَعَثْنَا﴾ جواب ﴿إِذَا﴾، وجملة ﴿إِذَا﴾ مقول لجواب ﴿إِذَا﴾ المقدرة، وجملة ﴿إِذَا﴾ المقدرة مستأنفة. ﴿فَجَاسُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿بَعَثْنَا﴾ ﴿خِلَالِ الدَّيَّارِ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿جَاسُوا﴾. ﴿وَكَاثَ﴾ فعل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على البعث ﴿وَعَدَا﴾ خبرها. ﴿مَفْعُولًا﴾ صفته، وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيِّنَاتٍ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۖ﴾.

﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف وتراخ ﴿رَدَدْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿بَعَثْنَا﴾ ﴿لَكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿الْكَرَّةَ﴾ مفعول ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿رَدَدْنَا﴾ أو بـ ﴿الْكَرَّةَ﴾. ﴿وَأَمْدَدْنَاكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿بِأَمْوَالٍ﴾ متعلق بـ ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿وَبَيِّنَاتٍ﴾ معطوف على أموال ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ﴿أَكْثَرَ﴾ مفعول ثانٍ ﴿نَفِيرًا﴾ تمييز، والجملة الفعلية معطوفة على ﴿أَمْدَدْنَاكُمْ﴾.

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ۖ﴾.

﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم، ﴿أَحْسَنْتُمْ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿أَحْسَنْتُمْ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها ﴿لِأَنْفُسِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَحْسَنْتُمْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ﴾ جازم وفعل، وفاعل. ﴿فَلَهَا﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط، وجوباً ﴿لَهَا﴾ جار ومجرور خبر مقدم لمبتدأ محذوف تقديره: فلها الإساءة لا لغيرها، والتعبير باللام لمشاكلة ما قبلها، وإلا فحق المقام أن يكون على، والجملة الاسمية في محل الجزم جواب الشرط، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية قبلها، ﴿فَإِذَا﴾ الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم كون إساءتكم عليكم، وأردتم بيان ما

يترتب عليها من العقوبة، فأقول لكم: إذا جاء ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ﴾ فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة في محل خفض بـ ﴿إِذَا﴾ على كونها فعل شرط لها، وجواب الشرط محذوف تقديره: بعثناهم عليكم، وجملة ﴿إِذَا﴾ في محل نصب مقولٌ لجوابِ ﴿إِذَا﴾ المقدرة، ﴿لِئَسْتُمْ أَتُحْصَوْنَ﴾ فعل وفاعل، ومفعول منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، و﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، والتقدير، بعثناهم عليكم لإساءتهم وجوهكم، والجار والمجرور متعلق بالجواب المحذوف، ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿لِئَسْتُمْ أَتُحْصَوْنَ﴾ ﴿كَمَا﴾ ﴿الْكَاف﴾ حرف جر وتشبيه، ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿دَخَلُوهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿الْكَاف﴾ والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف، والتقدير: ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ دخولاً مثل دخولهم، إياه أول مرة، ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿دَخَلُوا﴾ ﴿وَلِيَسْتَرْوُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، معطوف على ﴿لِئَسْتُمْ أَتُحْصَوْنَ﴾ ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل نصب على المفعولية، أو ما مصدرية ظرفية ﴿عَلَوْا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ إن قلنا: موصولة، والعائد محذوف تقديره، ما علوه أو صلة ﴿مَا﴾ لمصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بإضافة الظرف المقدر، إليه تقديره؛ وليتبروا مدة علوهم ﴿تَنْبِيْرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة ﴿ليتبروا﴾.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمۥ وَلَٰئِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾.

﴿عَسَىٰ﴾ فعل ماضٍ بمعنى حقق ﴿رَبُّكُمْ﴾ فاعل ﴿أَنْ يَرْحَمَكُمۥ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، والتقدير: حقق ربكم رحمته إياكم، إن تبتم وانزجرتم عن المعاصي ﴿وَلَٰئِنْ عُدْتُمْ﴾ جازم وفعل وفاعل ﴿عُدْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل الجزم جواب (إن) الشرطية، وجملة (إن) الشرطية مستأنفة ﴿وَجَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿جَهَنَّمَ﴾ مفعول أول ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ متعلق بما بعده ﴿حَصِيرًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جَعَلَ﴾ والجملة الفعلية: مستأنفة.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقَوْمٌ وَيَبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ ①.

﴿إِنَّ﴾ حرف نصب وتوكيد ﴿هَذَا﴾ في محل نصب اسمها ﴿الْقُرْآنَ﴾ بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان له، ﴿يَهْدِي﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْقُرْآنَ﴾ ومفعوله محذوف تقديره: الناس كافة، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن)، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿لِلَّذِي﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَهْدِي﴾ ﴿هُم أَقَوْمٌ﴾ مبتدأ، وخبر، والجملة صلة الموصول، ﴿وَيَبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على ﴿الْقُرْآنَ﴾، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يَهْدِي﴾ ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿لَهُمْ﴾ خبرها مقدم ﴿أَجْرًا﴾ اسمها مؤخر ﴿كَبِيرًا﴾ صفة ﴿أَجْرًا﴾ وجملة ﴿أَنْ﴾ في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف متعلق بـ ﴿يَبَشِّرُ﴾ والتقدير: ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات بكون أجر كبير لهم.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ② وَيَدْعُ الْإِنْسَنُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَنُ عَجُولًا ③.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ﴾ ناصب واسمه ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ صلة الموصول ﴿أَعْتَدْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿عَذَابًا﴾ مفعول به ﴿أَلِيمًا﴾ صفة له، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿أَنْ﴾، والرابط ضمير ﴿لَهُمْ﴾، وجملة ﴿أَنْ﴾ مع اسمها وخبرها في محل الجر بحرف جر محذوف، معطوف على جملة ﴿أَنْ﴾ الأولى، والتقدير: ويبشر المؤمنين بشيئين: بكون أجر كبير لهم، وبكون عذاب أليم للذين لا يؤمنون بالآخرة، وَلَا شَكَّ أَنَّ ما يصيب أعداءهم سرور لهم، أو في محل الجر بحرف جر محذوف، متعلق بعامل محذوف تقديره: ويخبر بأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذاباً أليماً. ﴿وَيَدْعُ﴾ استئنافية ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَنُ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، وتقول في تطبيق إعرابه: ﴿يدع﴾ فعل مضارع مرفوع لتجرده عن الناصب والجازم، وعلامة رَفْعِهِ ضَمَّةٌ مَقْدَرَةٌ عَلَى الْوَاوِ المحذوفة لفظاً للتخلص من التقاء الساكنين، وخطاً تَبَعاً للفظ منع من ظهورها

الثقل؛ لأنه فعل معتل بالواو، ﴿بِالشَّرِّ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَدْعُ﴾ ﴿دُعَاءُكُمْ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة لـ ﴿يَدْعُ﴾ ﴿بِالتَّيْرِ﴾ متعلق به، ولكنه على التشبيه، والتقدير: ويدع الإنسان بالشر دعاء كدعائه بالخير في الإلحاح، والإكثار، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ مَجْذُولًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجملة مستأنفة.

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحُونًا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَنَّهُ تَفْصِيلًا ۝١٧﴾.

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة مستأنفة ﴿فَمَحُونًا﴾ (الفاء) تفسيرية ﴿محونا﴾ فعل، وفاعل ﴿آيَةَ اللَّيْلِ﴾ مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿جعلنا﴾. وفي «أبي السعود»: و(الفاء) في ﴿محونا﴾ تفسيرية؛ لأن المحو المذكور، وما عطف عليه ليسا مما يحصل عَقِبَ جعلُ الليل والنهار آيَتَيْنِ، بل هما من جملة ذلك الجعل، ومتمماته. اهـ. ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ فعل وفاعل، ومفعول أول ﴿مُبْصِرَةً﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جعل﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿محونا﴾ ﴿لِّتَبْتَغُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أن﴾ مضمرة بعد لام كي، ﴿فَضْلًا﴾ مفعول به ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ جار ومجرور صفة ﴿فَضْلًا﴾ والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿اللام﴾، والجار والمجرور متعلق بـ ﴿جعلنا﴾؛ أي: وجعلنا آية النهار مُبْصِرَةً لابتغائكم فضلاً من ربكم، ﴿وَلِتَعْلَمُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، ﴿عَدَدَ السِّنِينَ﴾ مفعول به، ﴿وَالْحِسَابَ﴾ معطوف على عدد السنين، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، الجار والمجرور متعلق بكلا الفعلين، أعني ﴿محونا﴾ ﴿وَجَعَلْنَا﴾؛ والتقدير: فمحونا آية الليل، وجعلنا آية النهار مبصرة لِمَعْرِفَتِكُمْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ، ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾: منصوب بفعل محذوف وجوباً، يفسره المذكور بعده، تقديره: وبيننا كل شيء فصلناه، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿فَضْلَنَّهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿تَفْصِيلًا﴾ منصوب على المصدرية، والجملة الفعلية جملة مُفَسَّرَةٌ لا محل لها من الإعراب.

﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُرْفِهِ وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا ۝١٨﴾
أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝١٩﴾.

﴿وَكُلٌّ﴾ (الواو) استئنافية ﴿كل﴾ منصوب بفعل محذوف وجوباً، يفسره المذكور بعده، تقديره: وألزمنا كل إنسان ألزمناه، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿إِنْسَيْنِ﴾ مضاف إليه ﴿أَلَزَمْتَهُ طَلِيئَرُ﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة الفعلية جملة مفسرة لا محل لها من الإعراب، ﴿فِي عُنُقِهِ﴾: جار ومجرور متعلق، بـ ﴿أَلَزَمْتَهُ﴾ ﴿وَنُخْرَجُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَهُ﴾ متعلق به ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾: ظرف متعلق به أيضاً ﴿كُتِبَا﴾: مفعول به، وجملة ﴿نُخْرَجُ﴾ معطوفة على جملة ﴿أَلَزَمْتَهُ﴾ ﴿يَلْقَهُ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الإنسان، والجملة الفعلية في محل نصب صفة لـ ﴿كُتِبَا﴾ ﴿مَشُورًا﴾ صفة ثانية لـ ﴿كُتِبَا﴾ أو حال من ضمير ﴿يَلْقَهُ﴾. ﴿أَقْرَأُ كِتَابَكَ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الإنسان، والجملة في محل نصب مقول لقول محذوف تقديره: ويقال له: اقرأ كتابك ﴿كَفَىٰ نَفْسِكَ﴾ فعل وفاعل، والباء زائدة، والجملة في محل نصب مقول للقول المحذوف أيضاً، ﴿الْيَوْمَ﴾ ظرف متعلق بـ ﴿كَفَىٰ﴾ ﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق بما بعده ﴿حَسِيبًا﴾ تمييز لفاعل ﴿كَفَىٰ﴾.

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾.

﴿مَنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما ﴿أَهْتَدَىٰ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿فَإِنَّمَا﴾ (الفاء) رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية جوازاً ﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر ﴿يَهْتَدِ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿لِنَفْسِهِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جَوَابَ شرط لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَمَنْ﴾ اسم شرط مبتدأ، والخبر جملة الجواب ﴿ضَلَّ﴾ فعل شرط لها ﴿فَإِنَّمَا يَضِلُّ﴾ جواب شرط لها ﴿عَلَيْهَا﴾ متعلق به، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿مَنْ﴾ الأولى. ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ مفعول به، ومضاف إليه، ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿كُنَّا مُعَذِّبِينَ﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَزِرُ﴾. ﴿حَتَّىٰ﴾ حرف جر وغاية ﴿نَبْعَثَ﴾

فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَقَّقَ﴾ بمعنى إلى، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿رَسُولًا﴾ مفعول به، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ﴿حَقَّقَ﴾ بمعنى إلى تقديره؛ وما كنا معذبين إلى بعثنا رسولاً. الجار والمجرور متعلق بـ﴿مُعَذِّبِينَ﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ ﴿سُبْحَنَ﴾ مصدر سماعي لسبح المشدد؛ أو اسمٌ مُصَدَّرٌ له، أو مصدر قياسي لسبح المخفف، فإنه يقال: سبح في الماء، وفيه: معنى البعد، والتنزيه، فيه بُعْدٌ عن النقائص، وعلى كلٍّ، فهو عَلَمٌ جنس للتنزيه، والتقديس، ويقال: أسرى وسرى بمعنى سار في الليل، وهما لازمان، لكن مصدر الأول: الإسرائ، ومصدر الثاني: السُرى بضم السين كهدى، فالهمزة ليست للتعدية إلى المفعول، وإنما جاءت التعدية هنا من الباء، ومعنى أسرى به صَيَّرَهُ سارياً في الليل ﴿أَلَكْتُبَ﴾ هو التوراة ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: كفيلاً تكونون إليه أموركم ﴿شُكُورًا﴾؛ أي: كثير الشكر ﴿وَقَضَيْنَا﴾؛ أي: أعلمنا بالوحي ﴿لَتَعْلَنَّ﴾، أي لتستكبرن عن طاعة الله.

﴿مَرَّتَيْنِ﴾ والمرتان: تشية مرة، وهي الواحدة من المر؛ أي المرور على حد قوله: وفعله لمرة كجلسة، وفي «القاموس»: مرَّ مرأً، ومروراً جَارَ وَذَهَبَ كاستمر ومره جاز عليه، والمرة: الفعلة الواحدة، والجمع مُرٌّ بالضم، ومرارٌ بالكسر، ومرَّرَ كعنب، ولقيه ذات مرة لا يستعمل إلا ظرفاً، وذات المِرار؛ أي: مِرَاراً كثيرة، وجتته مرأً، أو مرين؛ أي: مرة أو مرتين اهـ.

﴿وَعَدُ أُولَئِهِنَّ﴾، والوعد الموعود به، وهو العقاب، فهو مصدر واقع موقع مفعول، وتركه الزمخشري على حاله، لكن بحذف مضاف؛ أي: وعد عقاب أولاهما اهـ سمين ﴿فَجَاسُوا﴾، وفي «القاموس» الجوس بالجيم طلب الشيء بالاستقصاء، والتردد خلال الديار، والبيوت، والطوف فيها كالجُوسَانِ، والاجتياص وبابه قال: اهـ ثم قال: والحوس بالحاء المهملة: الجوس اهـ وفي «السمين» ﴿فَجَاسُوا﴾ عطف على ﴿بَعَثْنَا﴾، أي: ترتب على بعثنا إياهم هذا و(الجوس) بفتح

الجيم وضمها: مصدر جَاسَ، يجوس، والمعنى هنا: تَرَدُّدُوا لطلبكم بالفساد ﴿خَلَّلَ الدِّيَارَ﴾. قال في «القاموس» الخلل منفرج ما بين الشيئين، ومن السحاب: مخارج الماء كخلاله، وخلال الديار أيضاً ما حوالي جدرها، وما بين بيوتها انتهى. قالوا: يجوز أن يكون مفرداً بمعنى الوسط، أو جمع خلل بمعنى الأوساط، مثل جبل، وجبال، وجمل، وجمال والديار: جمع دار، وهو المحل يجمع البناء، والعرصة، والمعنى مشوا في وسط المنازل، أو أوساطها للقتل والأسر، والغارة فقتلوا علماءهم وكبارهم، وحرّقوا التوراة، وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفاً، وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضاً مما جرت به السنة الإلهية.

﴿أُولَى بَأْسٍ﴾ والبؤس، والبأس، والبأساء: الشدة والمكروه، كما قال الراغب. إلا أن البؤس كثر استعماله في الفقر، والحرب، والبأس، والبأساء، في النكابة بالعدو ﴿الْكِرَّةُ﴾ وهي في الأصل مصدر: كَرَّ يَكُرُّ إذا: رجع، والْكِرَّة: الدولة والغلبة، وأضل الكَرَّ: العطف والرجوع ﴿نَفِيرًا﴾ والنفير والنافر، مَنْ يَنْفِرُ مع الرجل من عشيرته، وأهل بيته ﴿تَنْبِيرًا﴾ والتنبير: الإهلاك، وهي كلمة نَبْطِيَّة كما روي عن سعيد بن جبير، وكل شيء كَسَرْتُهُ وفتته.. فَقَدْ تَبَّرْتُهُ. ﴿مَا عَلَوْا﴾؛ أي: ما غلبوا واستولوا عليه من بلادكم، أصله: عَلَيُوا تحركت الياء، وانفَتَحَ ما قبلها، فُلبت ألفاً، فالتقى ساكنان فَحُذِفَتِ الألف. فَصَارَ عَلَوْاً بوزن فعوا ﴿حَصِيرًا﴾ الحصير المحبس، والسجن، والمقر. يُحَصِّرُونَ فيه، لا يستطيعون الخروج منها أبد الآباد، فهو فعيل بمعنى فاعل؛ أي: حاصرة لهم، ومحيطة بهم، كما مر في مبحث التفسير، وفي «الشهاب» قوله: مَحْبَسًا، أي: مكان الحبس المعروف، فإن كَانَ حَصِيرًا، اسم مكان. فهو جَامِدٌ لا يلزم تذكره، ولا تأنيثه، وإن كَانَ بمعنى حاصراً؛ أي: محيطاً بهم، وفعيل بمعنى فاعل، يلزم مطابقته، فَكَانَ يقال: حصيرة، فلما لأنه على النسب كلاين، وتامر، أو لحمله على فعيل بمعنى مفعول، أو لأنَّ تَأْنِيثَ جَهَنَّمَ غير حقيقي، أو لتأويلها بمذكر كالسجن والحبس اهـ.

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَنُ﴾، والقياس: أن تثبت واو يدع لأنه مرفوع؛ إلا أنه لما وجب

سقوطها لَفْظاً لاجتماع الساكنين، سقطت في الخط أيضاً على خلاف القياس، ونظيره: ﴿سَنَدُّ الزَّانِيَةِ﴾ اه زاده والمراد بالإنسان: الجنس: لأن أحداً من الناس لا يعرى عن عجلة، ولو تركها. . لكان تركها أضلح في الدين والدنيا اه كرخي.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً﴾ وإنما ذكر المَصْدَرَ لأجل تأكيد الكلام، وتقديره، فكأنه قال: فصلناه حقاً على الوجه الذي لا مزيدَ عليه اه. كرخي ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ﴾؛ أي: عمَلُهُ سمي به، إمّا لأنه طائر الله لا طائرُك؛ أي: قَدَرُ الله الغالب الذي يأتي بالخير والشر، لا طائرُك الذي تتشاءمُ به، وتتيَمَّنُ؛ إذ جَرَتْ عادتهم بأن يَتَفَاءَلُوا بالطَّيْر، ويسمُّونه زَجْراً، فإن مرَّ بهم من اليسار إلى اليمين تيمنوا به، وسمَّوه سَانِحاً، وإن مر من اليمين إلى اليسار تشاءموا منه، وسمَّوه بَارِحاً.

﴿كِتَابًا﴾ هُوَ صحيفة عَمَلِهِ ﴿مَنْشُوراً﴾؛ أي: غير مطوي ﴿حَسِيبًا﴾، أي: حاسباً، أي: عاداً له يعد عليه أعماله، وهو تمييز، و﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق به، وهو إما بمعنى الحاسب، أو بمعنى الكافي اه من البيضاوي وفي «السمين» قوله: ﴿حَسِيبًا﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أنه تمييز، قال الزمخشري: وهو بمعنى حاسب، كضرب بمعنى ضارب، وصرم بمعنى صارم، ذكّرهما سيبويه، و﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق به من قولك: حسب عليه كذا، ويجوز أن يكونَ بمعنى الكافي، وَوُضِعَ مَوْضِعَ الشهيد، فَعُدِّي بعلی؛ لأنَّ الشَّاهِدَ يَكْفِي المدَّعي ما أهمه، فإن قلت: لِمَ ذكر حسيباً؟ قلت: لأنه بمنزلة الشاهد، والقاضي، والأمين وهذه الأمور يتولاها الرجال، فكأنه قيل: كفى بنفسك رجلاً حسيباً، ويجوز أن تؤول النفس بمعنى الشخص كما يقال: ثلاثة أنفس:

والثاني: أنه منصوب على الحال، وذكر لما تَقَدَّمَ، وقيل: حسيب بمعنى محاسب كخليط، وجليس بمعنى مخالط، ومجالس اه ﴿وَزَرَ أُخْرَى﴾، والوزر: الإثم، والذنب يقال منه: وزر يَزُرُ فهو وَازِر، وهي وازرة، أي: نفس وازرة، وقال في «القاموس» الوزر بالكسر الإثم، والثقل، والحملُ الثقيل انتهى.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرورياً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبدیع:

فمنها: التعجيبُ المستفاد من قوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ لأن فيه معنى التعجب، فكأنه قال: تعجبوا أو اعجبوا من قدرة الله تعالى على هذا الأمر العجيب.

ومنها: الإضافة للتشريف، والتكريم في قوله: ﴿بِعَبْدِهِ﴾. ووصفه بالعبودية؛ لأنَّ هذا المقام أشرف المقامات، والعبودية أشرف أوصاف الإنسان كما قال القاضي عياض رحمه الله تعالى:

وَمِمَّا زَادَنِي شَرْفًا وَتَيْهًا وَكَذْتُ بِأَخْمَصِي أَطَا أَلْثَرِيَا
دُخُولِي تَحْتَ قَوْلِكَ يَا عِبَادِي وَأَنْ صَيَّرْتَ أَحْمَدَ لِي نَبِيًّا
ومنها: التأكيد بـ ﴿لَيْلًا﴾، إذ الإسراء في لسان العرب لا يكون إلاً ليلاً حتى لا يتخيل أنه كان نهاراً.

ومنها: التنكير في ﴿لَيْلًا﴾ لإفادة تقليل مدة الإسراء، في جزء من الليل، قيل: قدرُ أربع ساعات، وقيل: ثلاث ساعات، وقيل: أقل من ذلك، وذلك لأن التَّنْكِيرَ قد يكون للتقليل، والتقليل والتبعيض: متقاربان، فاستعمل في التبعيض، مَا هُوَ لِلْقَلِيلِ . اهـ كرخي.

وهذا بخلاف مَا لَوْ قيل: أسرى بعبدته الليل.. فإن التركيب مع التعريف يفيد استغراق السَّير لجميع أجزاء الليل . اهـ شيخنا.

ومنها: الالتفات من الغيبة في قوله: ﴿الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ إلى التكلم في قوله: ﴿بَرَكْنَا﴾ و﴿لَيْلِيَّةُ﴾، ثم التفت منه إلى الغيبة في قوله: ﴿إِنَّهُمْ هُوَ﴾ إن أعدانا الضمير إلى الله تعالى، وهو الصحيحُ ففي الكلام الِتِفَاتَانِ، وقرأ الحسنُ ﴿لَيْلِيَّةُ﴾ بالياء من تحت، أي: الله تعالى، وعلى هذه القراءة يكون في هذه الآية أربعة التفاتات، وذلك أنه التفت أولاً من الغيبة في قوله: ﴿الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ إلى التكلم في قوله: ﴿بَرَكْنَا﴾، ثم التفت ثانياً من التكلم في ﴿بَرَكْنَا﴾ إلى الغيبة في

(ليريه) على هذه القراءة، ثم التفت ثالثاً من هذه الغيبة إلى التكلم في ﴿إِنِّي نَذَرْتُ﴾، ثم التفت رابعاً من هذا التكلم إلى الغيبة في قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ﴾ على الصحيح في الضمير أنه لله تعالى وأما على قول نقله أبو البقاء أن الضمير في ﴿إِنَّهُ هُوَ﴾ للنبي ﷺ فلا يجيء ذلك، ويكون في قراءة العامة التفات واحد، وفي قراءة الحسن ثلاثة، وهذا موضع غريب، وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرّات على ما قاله الزمخشري في قول امرئ القيس:

تَطَاوَلَ لَيْلُكَ بِالْإِمْدِ

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَلَنَعْلَنَ عَلَوْا كَيْبَرًا﴾.

ومنها: التعبير عن المستقبل بالماضي في قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ﴾ لأن الرّد لم يقع وقت الإخبار، لكن لتحققه عبر بالماضي.

ومنها: الطباق بين ﴿أَحْسَنَ﴾ و﴿أَسَأتَمَ﴾.

ومنها: المجاز العقلي في قوله: ﴿آيَةُ النَّهَارِ مُبْصَرَةٌ﴾؛ لأن النهار لا يبصر، بل يُبَصَّر فيه، فهو من إسناد الشيء إلى زمانه، ومنها: التأكيد في قوله: ﴿فَضَلَّتْهُ تَفْصِيلًا﴾ ذكر المصدر، وهو قوله: ﴿تَفْصِيلًا﴾ لأجل تأكيد الكلام وتقريره، فكانه قال: فصلناه حقاً على الوجه الذي لا مزيد عليه.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿طَلَبُوا فِي عُنُقِهِ﴾ استعير الطائر لعمل العبد، بجامع الانتقال في كل، فكما أن الطائر ينتقل من عشه، ووكره، ينتقل عمل العبد من عش الغيب، والقدر، إلى العبد.

ومنها: الطباق بين ﴿مَلَكٌ﴾ و﴿مَنْ آتَدَى﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَلَا نَزْرُ وَإِزْرَةٌ﴾.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿أَقْرَأُ كِتَابَكَ﴾؛ أي: يقال له، يوم القيامة: اقرأ كتابك.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيَّهَا الْقَوْلُ فَمَدَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝
وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝
الْعَاجِلَةُ عَلَيْنَا لَمْ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۝
أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝
هَتُولَاءُ وَهَتُولَاءُ مِنْ عَطَلٍ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝
بَعْضٌ وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝
وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَمْرًا أَوْ لَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝
الَّذِي مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝
صَالِحِينَ فَإِنَّهُمْ كَانَ لِلْأَوَّلِينَ غَفُورًا ۝
نُبِّذَ تَبَذُّرًا ۝
عَنْهُمْ آتِيَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوعًا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَّسُورًا ۝
نَبْطِشُهَا كُلَّ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ۝
يَعْبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝
كَبِيرًا ۝
إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قِيلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِوَالِهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُمْ كَانَ مَنْصُورًا ۝﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لما ذكر أنه لا يعاقب أحداً منهم إلا إذا أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ رسولا يبلغ رسالات ربهم رحمة بهم ورأفة... أعقب ذلك بأن عَذَابَهُ إنما يكون بكسب العبد واختياره، وأنَّ هذا واقع بتقدير الله تعالى وعلمه، وإذا وقعتِ المعصية حَلَّتِ العقوبة بعذاب الاستئصال كما فُعلَ بكثير من الأمم التي

من بعد نوح كعاد، وثمود، والله عليم بأفعالهم وبما يستحقون، ثُمَّ قَسَمَ العباد قسمين: قسم يُحِبُّ الحياة الدنيا ويعمل لها، وعاقبته دار البوار، وبئس القرار، وقسم يعمل للآخرة، ويسعى لها سعيها وهو مؤمن، وأولئك سعيهم مشكور، مقبول عند ربهم، ولهم جنات تجري من تحتها الأنهار، وهؤلاء يمدهم ربهم بعطائه؛ إذ ليس عطائه بممنوع من أحد، ولكن قد فَضَّل بعضهم على بعض في أرزاق، ومراتب التفاوت في الآخرة أكثر من درجات التفاوت في الدنيا، وأبعد مدى.

قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لما ذكر أَنَّ النَّاسَ فريقان^(١): فريق يريد بعمله الدنيا فقط، وعاقبتهم العذاب والوبال، وفريق يريد بعمله طاعة الله تعالى، وهم أهل مرضاته، والمستحقون لثوابه، وقد اشترط لنيلهم ذلك أن يعملوا للآخرة، وأن يكونوا مؤمنين، لَا جَرَمَ فَضَّلَ الله في هذه الآية حقيقة الإيمان والأعمال التي إذا عملها المؤمن كان ساعياً للآخرة، وصار من الذين سعد طائرهم، وحسن حظهم. ثم أعقب ذلك بذكر ما هو من شعائر الإيمان وشرائطه، وهو عبادة الله وحده لا شريك له، وبعدئذ أتبع ذلك بالأمر ببر الوالدين من قبل أنهما السبب الظاهر في وجوده، وبالأمر بإيتاء ذوي القربى حقوقهم، ثُمَّ بالأمر بإصلاح أحوال المساكين، وأبناء السبيل؛ لأن في إصلاحهما إصلاح المجتمع، والمسلمون كلُّهم إخوة، وهم يدٌ على مَنْ سواهم، ثم قفَى على ذلك بالنهي عن التبذير، لما فيه من إصلاح حال المرء، وعدم ارتبাকে في معيشته، وصلاحه إصلاح للأمة جمعاء، فما الأمم إلا مجموعة الأفراد، ففي صلاحهم صلاحها، ثُمَّ علَّمنا سبيل إنفاق المال على الوجه الذي يرضاه الدين، ويُرْشِدُ إلى حسنه العقل، وبعدئذ نهانا عن قتل الأولاد خَشْيَةَ الفقر، وبيَّن أَنَّ الكفيل بأرزاقهم وأرزاقكم هو ربكم، فَلَا وَجْهَ للخوف من ذلك، ثُمَّ تلا هذا بالنهي عن الزنا، لما فيه من اختلاط الأنساب وفقدان النسل أو قِلَّتْه ووقوع الشُّعْبِ والقتال بين الناس دفاعاً عن

(١) المراغي.

العرض، ثم بالنهي عن القتل لهذا السبب عنه.

وقال أبو حيان: قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا...﴾ مناسبة^(١) اقتران برّ الوالدين بإفراد الله بالعبادة من حيث إنه تعالى هو الموجد حقيقة، والوالدان وساطة في إنشائه، وهو تعالى المُنعم بإيجاده وإيجاد رزقه، وهما ساعيان في مصالحه.

قوله سبحانه تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ...﴾ الآية، لما أمر الله تعالى ببرّ الوالدين.. أمر بصلة القرابة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ...﴾ الآية، لَمَّا بَيَّنَّ الله تعالى أنه هو المتكفل بأرزاق العباد حيث قال: إِنْ رَبُّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ.. أتبعه بالنهي عن قتل الأولاد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ...﴾ الآية، لما نهى الله تعالى عن قتل الأولاد.. نَهَى عن التسبب في إيجاده من الطريق غير المشروعة، فَنَهَى عن قربان الزنا، واستلزم ذلك النَّهْي عن الزنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ...﴾ الآية، لَمَّا نَهَى الله تعالى عن قتل الأولاد، وعن إيجادهم من الطريق غير المشروعة.. نَهَى عن قتل النفس، فانتقل من الخاص إلى العام، والظاهر أنَّ هذه كلها منهيات مستقلة لَيْسَتْ مندرجة تحت قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ كاندراج ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ انتهى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ...﴾ الآية، سبب نزولها^(٢): ما أخرجه الطبراني وغيره عن أبي سعيد الخدري، قال: لَمَّا أُنزِلَتْ ﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا...﴾ الآية. دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فاطمة فَأَعْطَاهَا فِدَكَ. قال ابن كثير: هذا مشكل، فإنه يشعر بِأَنَّ الآية مدنية، والمشهور خلافه، وروى ابن مردويه عن ابن عباس مثله.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَغْرِضَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه سعيد بن

(٢) لباب القول.

(١) البحر المحيط.

منصور عن عطاء الخراساني قال: جاء ناس من مزيئة يستحملون رسول الله ﷺ فقال: «لا أجد ما أحملكم عليه» فتولوا، وأعينهم تفيض من الدمع حزناً، ظنوا ذلك من غضب رسول الله ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ أَيَّامًا رَحِيمًا﴾، وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال: نزلت فيمن كان يسأل النبي ﷺ من المساكين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه سعيد بن منصور عن سيار أبي الحكم قال: أتى رسول الله ﷺ بزُّ، وكان مُعْطِيًا كريماً، فقسمه بين الناس، فاتاه قوم فوجدوه قد فرغ منه، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا...﴾ الآية.

وأخرج ابن مردويه، وغيره عن ابن مسعود، قال: جاء غلام إلى النبي ﷺ فقال: إن أُمِّي تسألك كذا وكذا، قال: «ما عندنا شيء اليوم» قال: فتقول لك: أَكْسِنِي قَمِيصَكَ، فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ، فجلس في البيت حاسِراً فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ (١).

وأخرج أيضاً عن أبي أمامة: أن النبي ﷺ قال لعائشة: «أنفق ما على ظهر كفي» فقالت: إذن لا يبقى شيء، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ...﴾ الآية. وظاهر ذلك أنها مدنية.

التفسير وأوجه القراءة

ثم بين كيف يَقَعُ العذاب بعد بعثة الرسل، فقال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا﴾؛ أي: وإذا^(١) دَنَا وَقُتْ تعلق إرادتنا بإهلاك قرية بعذاب الاستتصال ﴿أَمْرًا﴾ على لسان الرسول المبعوث إلى أهلها ﴿مُتَوَفِّيًا﴾ أي مُنْعِمِيهَا ورؤسائها وكبارها وملوكها بالأعمال الصالحة، وهي الإيمان والطاعة، والمترف كمكرم من أبطرته النعمة، وسعة العيش والترف^(٢) بالضم النعمة والطعام الطيب، وخصهم بالذكر مع توجه الأمر إلى الكل؛ لأنهم الأصول في الخطاب، والباقي أتباع لهم، وقرأ^(٣)

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

الجمهور ﴿أَمَرْنَا﴾ من الأمر الذي هو ضد النهي، وقرأ^(١) علي بن أبي طالب، وابن أبي إسحاق، وأبو رجاء وعيسى بن عمر، وسلام، وعبد الله بن أبي يزيد، والكلبي ﴿أَمَرْنَا﴾ بالمد، وجاء كذلك عن ابن عباس، والحسن، وقتادة وأبي العالية، وابن هرمز، وعاصم، وابن كثير، وأبي عمرو، ونافع، وهو اختيار يعقوب، ومعناه: كثرنا يقال: أمر الله القوم، وأمرهم، ومعنى ﴿أَمَرْنَا﴾ مترفيها: أي كثرنا أغنياءها، وفساقها، وقرأ ابن عباس، وأبو عثمان النهدي السدي، وزيد بن علي، وأبو العالية ﴿أَمَرْنَا﴾ بتشديد الميم، وروي ذلك عن علي، والحسن، والباقر، وعاصم، وأبي عمرو ومعناه^(٢) جعلنا جابرتها وفساقها أمراء.

﴿فَقَسَّوْا﴾؛ أي: فخرجوا عما أمرهم الله تعالى به من الإيمان والطاعة، وعملوا المعاصي ﴿فِيهَا﴾، أي: في تلك القرية ﴿فَحَقَّ﴾؛ أي فوجب، وثبت ﴿عَلَيْهَا﴾؛ أي: على أهل تلك القرية. ﴿الْقَوْلُ﴾ بالعذاب، أي: ثبت عليهم قضاؤنا بالعذاب، وتحقق موجه بحلول العذاب بهم، إثر ما ظهر فسقهم وطغيانهم، والقول الذي حق عليهم هو وعيد الله الذي قاله رسولهم، وقيل: القول هو ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ وهؤلاء في النار، ولا أبالي. ذكره في «البحر».

والمعنى: أي ثبتت عليها ما توعدناهم به على لسان رسولنا من الإهلاك ﴿فَدَمَّرْنَاهَا﴾ بتدمير أهلها، وتخریب ديارها ﴿تَدْمِيرًا﴾، والتدمير: الإهلاك مع طمس الأثر، وهدم البناء، والمعنى: فأهلكناها إهلاكاً الاستئصال كفاء فسقهم، وطغيانهم، وبطهرهم إهلاكاً عظيماً، لا يوقف على كنهه لشدة وعظم موقعه.

وقيل^(٣): في تفسير ﴿أَمَرْنَا﴾ بأنه مجاز عن السبب الحامل لهم على الفسق، وهو إدرار النعم عليهم، بأن صبَّ عليهم ما أبطروهم وأفضى بهم إلى الفسوق.

وعن أم المؤمنين زَيْنَب بنت جحش - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا فزَعَا يَقُول: «لا إله إلا الله، ويلٌ للعرب من شرِّ قد اقترب، فتح اليوم من

(٣) روح البيان.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

ردم يأجوج ومأجوج، مثل هذه وحلَّق بأصبعيه، الإبهام والتي تليها، قالت زينب: قلت: يا رسول الله، أَتُنْهَلِكُ وفينا الصالحون؟ قال: نعم، إذا كَثُرَ الخبثُ، متفق عليه. قوله: «ويل للعرب» كلمة تقال لمن وقع في هلكة، أو أشرف أن يقع فيها، وقوله: إذا كثُر الخبثُ؛ أي: الشر.

وحاصل معنى الآية: أي^(١) إذا دنا وقت تعلق إرادتنا بِهَلَاكِ أي قرية بعذاب الاستئصال، لِمَا ظَهَرَ منها من المعاصي، ودنَّست به أنفسها من الآثام، لم نَعَاكِهَا بالعقوبة، بل نَأْمُرُ مُتَرْفِيهَا بالطاعة؛ فإذا فَسَقُوا عن أمرنا، وَتَمَرَّدُوا حَقَّ عليهم العذابُ جَزَاءً وفاقاً لاجتراحهم السيئات، وارتكابهم كبائر الإثم والفواحش، فدمرنا تِلْكَ القرية تدميراً، لم يبقَ منها دَيَّاراً ولا نافع نار، وخص المترفين بالذكر كما مرَّ لما جرت به العادة أن مَنْ سِوَاهُمْ يكون تَبَعاً لهم، وأن العامة والدهماء يقلِّدونهم فيما يفعلون، ولأنهم أسرع إلى الفجور، وأقْدَرُ على الوصول إلى سبله.

ثم ذكر سبحانه: أَنَّ هذه عَادَتُهُ الجارية مع القرون الخالية. فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾، ﴿وَكَمْ﴾ هنا خبرية بمعنى عدد كثير مفعول ﴿أَهْلَكْنَا﴾ و﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ تبين لإبهام ﴿كَمْ﴾. وتمييز له كما يميز العدد بالجنس، والقرون^(٢) جمع قَرْن، والقرن مدة من الزمن يخترم فيها المَرْءُ، والأصح أنه مئة سنة، والمراد به هنا، كل أمة هلكت، فلم يبق منها أحد، وكل أهل عصرٍ قَرْنٌ لمن بعدهم؛ لأنهم يَتَقَدِّمونهم؛ أي: وكثيراً مِنَ الأمم الماضية ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ عليه السلام؛ أي: من بعد زمنه كعاد، وثمود، ومن بعدهم، ولم يَقُلْ من بعد آدم لأن نوحاً أول نبي بالغ قومه في تكذيبه وقومه أول من حلت بهم العقوبة العظمى وهو الاستئصال بالطوفان.

والمعنى^(٣): أي وقد أهلكنا أمماً كثيرة قَبْلَكُمْ من بعد نوح حتى زَمَانِكُمْ

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

(٣) روح البيان.

حين جَحَدُوا آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، وَكَذَّبُوا رُسُلَهُ، وَكَانُوا عَلَى مِثْلِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشُّرُورِ، وَالْآثَامِ، وَلَسْتُمْ بِأَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ، فَاحْذَرُوا أَنْ يَجِلَّ بِكُمْ مِنَ الْعِقَابِ مِثْلَ مَا حَلَّ بِهِمْ، وَيَنْزِلَ بِكُمْ مِنْ سَخَطِهِ مِثْلَ مَا نَزَلَ بِهِمْ.

وفي هذا من الوعيد لمكذبي رسول الله ﷺ من مشركي قريش، وتهديدهم بشديد العذاب إن لم ينتهوا عما هم عليه من تكذيب رسوله ما لا يخفى.

روى عن الشعبي أنه قال^(١): خَرَجَ أَسَدٌ وَذُئِبٌ وَثَعْلَبٌ، يَتَصَيَّدُونَ، فَاصْطَادُوا حِمَارَ وَحْشٍ، وَغَزَالًا، وَأَرْنَبًا، فَقَالَ الْأَسَدُ لِلذُّئِبِ: اقْسِمْ لَنَا، فَقَالَ: حِمَارُ الْوَحْشِ لِلْمَلِكِ، وَالْغَزَالُ لِي، وَالْأَرْنَبُ لِلثَّعْلَبِ، قَالَ: فَرَفَعَ الْأَسَدُ يَدَهُ، وَضَرَبَ رَأْسَ الذُّئِبِ ضَرْبَةً، فَإِذَا هُوَ مَنْجَدِلٌ بَيْنَ يَدَيِ الْأَسَدِ، ثُمَّ قَالَ لِلثَّعْلَبِ: اقْسِمْ هَذِهِ بَيْنَنَا، فَقَالَ: الْحِمَارُ يَتَغَدَّى بِهِ الْمَلِكُ، وَالْغَزَالُ يَتَعَشَّى بِهِ، وَالْأَرْنَبُ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، فَقَالَ الْأَسَدُ: وَيَحْكُ مَا أَقْضَاكَ مَنْ عَلَّمَكَ هَذَا الْقَضَاءَ؟ فَقَالَ: الْقَضَاءُ الَّذِي نَزَلَ بِرَأْسِ الذُّئِبِ، وَلِذَلِكَ قِيلَ: الْعَاقِلُ مِنْ وَعَظٍ بغيره.

ثم حَاطَبَ رَسُولَهُ ﷺ بما هو ردع للناس كافة فقال: ﴿وَكَفَىٰ رِبْكَ﴾، أي كفى كون ربك يا محمد ﴿يَذُوبُ عِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾، أي: من جهة كونه خبيراً، أي: عالماً ببواطن الأمور، وحقائقها، بصيراً: أي: عالماً بظواهرها، وشواهدا، فيعاقب عليها، وتقديم^(٢) الخبير مع أنه مضاف إلى الغيوب والأمور الباطنة، والبصير مضاف إلى الأمور الظاهرة، كالشاهد لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التي هي مبادئ الأعمال الظاهرة وفيه^(٣) إشارة إلى أَنَّ البعث والأمر، وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب، فَإِنَّ ذَلِكَ حَاصِلٌ قَبْلَ ذَلِكَ، وإنما هو لقطع الأعذار، وإلزام الحجة من كل وجه.

وفي الآية^(٤): بِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ لِأَهْلِ الطَّاعَةِ، وَتَخْوِيفٌ شَدِيدٌ لِأَهْلِ الْمَعْصِيَةِ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ التَّامَّ، وَالْخَبَرَ الْكَامِلَ، وَالْبَصِيرَةَ النَّافِذَةَ تَقْتَضِي إِیْصَالَ الْجَزَاءِ إِلَى

(٣) روح البيان.

(١) روح البيان.

(٤) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

مستحقه، بحسب استحقاقه، ولا ينافيه مزيد التفضل على من هو أهل لذلك، والمرادُ بكونه سبحانه خبيراً بصيراً: أنه محيط بحقائق الأشياء ظاهراً وباطناً لا تخفى عليه منها خافية.

والمعنى: أي^(١) وحسبك - أيها الرسول - بالله خبيراً بذنوب خلقه، فلا يخفى عليه شيء من أفعال مشركي قومك، ولا أفعال غيرهم، بل هو عليم بجميع أعمالهم، لا يَغْرُبُ عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، وسيجازيهم على ذلك بما يستحقون.

ثم قَسَمَ سبحانه عباده إلى قسمين: محب للعاجلة، ومحب لأعمال الآخرة، فذكر الأول منهما بقوله: ﴿مَنْ كَانَ﴾ منكم أيها العباد ﴿يُرِيدُ﴾ بأعمال البر التي عملها ﴿الْعَاجِلَةَ﴾؛ أي: الْمَنْفَعَةَ العاجلة، أو الدار العاجلة فقط: أي ما فيها من فنون مطالبها، فيدخل فيه الكفرة، والفسقة، والمراؤون، والمنافقون، والمهاجر للدنيا، والمجاهد لمحض الغنيمة والذكر، وطالب العلم لغرض الوظيفة، والمحمدة، والشهرة والاسم، كما ابتلي به كثير من طلبة عصرنا، وَقَدْ بَيَّنَّا ما يتعلق بعلم مَنْ دُكِّرَ وضده في كتابنا «سَلَّمَ المعراج على خطبة المنهاج»، فراجع إن شئت. ﴿عَجَلْنَا لَهُ﴾؛ أي: لذلك المريد ﴿فِيهَا﴾؛ أي: في تلك العاجلة، ثُمَّ قَيَّدَ المعجَّلَ بقيدين:

الأول: قوله: ﴿مَا نَشَاءُ﴾ تعجيله له من نعيمها، لا كل ما يريد؛ فإن الحكمة لا تَقْتَضِي وُضُوءَ كُلِّ طالب إلى مرامه ومطلوبه، ولهذا ترى كثيراً من هؤلاء المريدين للعاجلة، يريدون من الدنيا ما لا ينالون، ويتمنون ما لا يصلون إليه، ومن حكمته سبحانه: أنه^(٢) يَبْتَلِي بَعْضَ العباد بالطلب من غير حصول المطلوب، وبعضهم يبتلي به مع حصول المطلوب المشروط به، إما مُقَارِناً لطلبه، وإما بعده، لأن وقت الطلب قَدْ يُفَارِقُ وقت حصول المطلوب، فَيَحْصُلُ الطلب في وقت، والمطلوب في وقت، وبعضهم لا يبتلي بالطلب، بل يصل إليه الفيض

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

بلا طلب، فالأول طلب ولا شيء، والثاني طلب وشيء، والثالث: شيء ولا طلب.

والقيد الثاني: قوله: ﴿لِمَنْ يُرِيدُ﴾؛ أي: لمن نريد التعجيل له منهم ما اقتضته مشيئتنا.

وجملة ﴿لِمَنْ يُرِيدُ﴾ بدل من الضمير في (له) بإعادة الجار بدل البعض من الكل؛ لأن الضمير يرجع إلى (مَنْ) الموصولة المفيدة للعموم.

وهذه الآية مقيّدة للآيات المطلقة كقوله سبحانه: ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ وقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (١٥).

وقرأ الجمهور^(١): ﴿مَا نَشَاءُ﴾ بالنون، وروي عن نافع ﴿مَا يَشَاءُ﴾ بالياء، ف قيل: الضمير في يشاء يعود على الله، وهو من باب الالتفات، فقراءة النون والياء سواء، وقيل: يجوز أن يعود على (مَنْ) العائد عليها الضمير في (له) وليس ذلك عامّاً بل لا يكون له ما يشاء إلا آحاد أراد الله لهم ذلك، ثم بعد هذه الطلبة الفارغة، والإرادة الخالية، التي لا تأثير لها إلا بالقيدين المذكورين عذاب الآخرة الدائم، ولهذا قال سبحانه: ﴿ثُمَّ﴾ بعد انتقاله إلى الآخرة ﴿جَعَلْنَا لَهُ﴾؛ أي: لذلك المريد في الآخرة مكاناً ما عَجَّلْنَا له في الدنيا بسبب تركه لما أمر به من العمل للآخرة، وإخلاصه عن الشوائب ﴿جَهَنَّمَ﴾ وما فيها من أَصْنَافِ العذاب حالّة كونه ﴿يَصَلِّيْنَهَا﴾؛ أي: يدخلها حال من الضمير المجرور ﴿مَذْمُومًا﴾ من عند الخلق؛ أي: ملوماً مُهَانًا بالذم؛ لأن الذم اللوم، وهو خلاف المدح والحمد، يقال: ذمته، وهو ذميم غَيْرُ حميد كما في «بحر العلوم» ﴿مَذْخُورًا﴾ عند الخالق؛ أي: مطروداً من رحمة الله تعالى مبعداً عنها، فَإِنَّ الدَّخَرَ الطرد، والإبعاد.

فهذه عقوبته في الآخرة، مع أنه لا ينال من الدنيا إلا ما قدره الله سبحانه

(١) البحر المحيط.

له، فأَينَ حال هذا الشقي من حال المؤمن التقى، فإنه ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراد به بلا هلع منه، ولا جزع، مع سكون نفسه، واطمئنان قلبه، وثقته برَبِّه، وهو مع ذلك عامل للآخرة مُتَظَرٍّ للجزاء من الله سبحانه، وهو الجنة.

والمعنى: أي من^(١) كان غرضه، وطلبه الدنيا العاجلة، ولها يعمل ويسعى، وإياها يبتغي، لا يوقن بمعاد ولا يَرْجُو ثواباً، ولا يخشى عقاباً من ربه على ما يعمل، يُعَجِّلُ الله له في الدنيا ما يشاء من بسط الرزق، وسعة العيش، ثُمَّ يصليه حين مقدمه عليه في الآخرة جَهَنَّمَ مذموماً على قِلَّةِ شُكْرِه، وسوء صنيعه فيما سَلَفَ، مُبْعِداً من رحمته مطروداً من إنعامه.

وقد اشتمَلَ هذا العقاب على ثلاثة أمور:

١ - الدوام والخلود، وإلى ذلك الإشارة بقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾؛ أي: يَدْخُلُهَا حتى تغمره من جميع جوانبه.

٢ - الإهانة والاحتقار، وإلى ذلك الإشارة بقوله: ﴿مَذْمُومًا﴾.

٣ - البعد والظُّرْد من رحمة الله دائماً، فلا يَتَخَلَّلُ ذَلِكَ راحة، ولا يعقبه خلاص، وإلى هذا أشار بقوله: ﴿مَذْهُورًا﴾ وفي قوله: ﴿لَنْ تُرِيدَ﴾ إشارة إلى أن الفوز بالدنيا، لا يَنُحْصِلُ لكل من يريدها، فكثير من الكفار الضلال يعرضون عن الدين في طلب الدنيا، ثُمَّ هم يبقون محرومين من الدين والدنيا.

وفي هذا تهديد وزجر عظيم لهؤلاء الكفار، فإنهم قد يتركون الدين لطلب الدنيا، وربما فاتتهم أيضاً، وذكر الثاني من القسمين بقوله: ﴿وَمَنْ أَرَادَ﴾ بأعماله الصالحة الدارَ ﴿الْآخِرَةَ﴾، أي: ثوابها، وما فيها من النعيم المقيم بأن يؤثرها على الدنيا، ويعقد إرادته بها ﴿وَسَعَى لَهَا﴾، أي للآخرة ﴿سَعِيَهَا﴾؛ أي: السعي اللائق بها، وهو الإتيان بما أمر به، والإنهاء عما نُهي عنه خالصاً لله غير مشوب، وكان الإتيان به على القانون الشرعي من غير ابتداء ولا هوى لا التقرب

(١) المراغي.

بما يخترعون بآرائهم وخرافاتهم، وفائدة^(١) اللام: اعتبار النية، والإخلاص، فإنها للاختصاص.

﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾؛ أي: والحال أنه مؤمن إيماناً صحيحاً لا شرك معه، ولا تكذيب، فإنه العمدَةُ، لأن العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه، إلا إذا كان من المؤمنين ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الجامعون الشرائط الثلاثة المذكورة من إرادة الآخرة، والسعي الجميل لها، والإيمان؛ أي: أولئك المريدون للآخرة السَّاعُونَ لها سعيها، المؤمنون بالله إيماناً صحيحاً، واسم الإشارة مبتدأ خبره قوله: ﴿كَانَ سَعْيُهُمْ﴾؛ أي: عملهم ﴿مَشْكُوراً﴾؛ أي: مقبولاً عند الله سبحانه وتعالى بحسن القبول مثاباً عليه، فإن شكر الله الإثابة على الطاعة، وقيل: مضاعفاً إلى أضعاف كثيرة، فقد اعتبر^(٢) سبحانه في كون السعي مشكوراً أموراً ثلاثة:

١ - أن يريدَ بعمله ثواب الآخرة، ونعيمها؛ فإن لم تحصل هذه النية لم ينتفع بذلك العمل، كما قال: ﴿وَأَنْ لِّئْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾، وجاء في الحديث «إنما الأعمال بالنيات» إلى أن استنارة القلب بمعرفة الله ومحبه لا تحصل إلا إذا نوى العامل بعمله طاعة ربه، والإحبات والخشوع له.

٢ - أن يعملَ العملَ الذي يتوصل به إلى الفوز بثواب الآخرة، ولا يكون ذلك إلا إذا كان من القرب والطاعات، لا من الأعمال الباطنة كعبادة الأوثان، والكواكب، والملائكة.

٣ - أن يَكُونَ ذلك وهو مؤمن، فإنَّ أَعْمَالَ الْبِرِّ لا توجب الثَّوَابَ إلا إذا وجد الإيمان.

والخلاصة: أن من أراد الآخرة، ولها عمل، وإياها طلب، فأطاع الله، وطلبَ ما يرضيه، وهو مصدق بثوابه، وعظيم جزائه على سعيه لها، شكر الله له جزيلَ سعيه، وآتاه حسنَ المثوبة، كفاء ما قدَّم من صالح العمل، وتجاوزَ عن سيئاته، وأدخله فراديس جنانه.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

فائدة: واعلم^(١) أن الله سبحانه وتعالى خلق الإنسان مرغباً من الدنيا والآخرة، ولكل جزء منهما ميل وإرادة إلى كله؛ ليتغذى منه، ويتقوى، ويتكامل به، ففي جزئه الدنيوي وهو النفس طريق إلى دركات النيران، وفي جزئه الأخروي وهو الروح طريق إلى درجات الجنان، وخلق القلب من هذين الجزئين، وله طريق إلى ما بين إصبعي الرحمن، إصبع اللطف، وإصبع القهر فمن يرد الله به أن يكون مظهر قهره أزاغ قلبه، وحول وجهه إلى الدنيا، فيريد العاجلة، ويربي بها نفسه إلى أن تبلغه إلى دركات جهنم البعيدة، ويصلى نار القطيعة، ومن يرد الله به أن يكون مظهر لطفه أقام قلبه وحول وجهه إلى عالم العلو، فيريد الآخرة، ويسعى لها سعيها، وهو الطلب بالصدق، وهو مؤمن بأن من طلبه وجده، فأولئك كان سعيهم في الوجود مشكوراً من الموجد في الأزل.

ثم بين سبحانه أن عطاءه ورزقه الدنيوي لا يحظر على كل من الفريقين فقال: ﴿كَلَّا﴾؛ أي: كل واحد من الفريقين يريد الدنيا، ومريد الآخرة، فهو منصوب بقوله: ﴿ثُمَّ يَدُّ﴾؛ أي: نمد ونزيد كلاً من الفريقين بالعطاء مرة بعد أخرى، بحيث يكون الأنف مدداً للسالف لا نقطعهُ منه، وقوله: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ بدل من ﴿كَلَّا﴾ و﴿هَؤُلَاءِ﴾ عطف عليه؛ أي: نمد هؤلاء الذين يريدون الدنيا وهؤلاء الذين يريدون الآخرة ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾؛ أي: من معطاه الواسع الذي لا تناهي له، لأنَّ العطاء اسم لما يُعطى فهو متعلق بـ﴿ثُمَّ يَدُّ﴾، فالله تعالى يوسع عليهما في الرزق من الأموال والأولاد، وغيرهما من أسباب العز، والزينة في الدنيا، وهذا^(٢) الإمداد المذكور ليس على طريق الاستيجاب والاستحقاق بالسعي والعمل الصالح، بل بمحض التفضل ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ﴾ يا محمد؛ أي: معطاه في الدنيا ﴿مَحْظُورًا﴾؛ أي: ممنوعاً من كل أحد، مؤمناً كان أو كافراً، لأن الكل مخلوقون في دار العمل، فأزاح تعالى العذر عن الكل، وأوصل تعالى متاع الدنيا إلى الكل على القدر الذي يقتضيه الصلاح، فيرزق المؤمنين، والكافرين، وأهل الطاعة وأهل المعصية، لا تؤثر معصية العاصي في قطع رزقه، بل هو فائض على البر

(٢) روح البيان.

(١) روح البيان.

في الدنيا والآخرة، وعلى الفاجر في الدنيا فَقَطَّ، وإن وجد منه ما يَفْتَضِي الحظر، وهو الفجور والكفر.

والمعنى: أي^(١) إنَّ كلاً من الفريقين مريدي العاجلة، ومريدي الآجلة الساعي لها سعيها، وهو مؤمن يمدد ربُّه بعطائه، ويوسع عليه الرزق، ويكثر له الأولاد والأموال وغيرهما من زينة الدنيا، فإن عطاءه ليس بالمتنوع من أحد من خلقه، مؤمناً كان أو كافراً فكلُّهم مخلوق في دار العمل، فوجب إزالة العذر، ورفع العلة، وإيصال متاع الدنيا إليهم على القدر الذي يقتضيه صلاحهم، ثم تختلف أحوال الفريقين، ففريقُ العاجلة إلى جهنم، وبئس المهاد، وفريق الآجلة إلى جنات تجري من تحتها الأنهار، ونعم عقبى الدار.

والخطاب في قوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ لمحمد ﷺ، ويحتمل أن يكون لكل مَنْ له أهلية النظر والاعتبار ﴿كَيْفَ﴾ في محل النصب على الحالية، بفضَّلنا لا بانظر، لأنَّ أسماء الاستفهام مما يلزم الصدارة فلا يتقدَّم عليها عامِلها، وهذه الجملة مقررة لما مر من الإمداد، ومُوضحة له، والمعنى انظر يا محمد بنظر الاعتبار، كيف فضَّلنا بَعْضَ العباد على بعض، فيما أمددناهم من العطايا الدنيوية، فَمَن غني وفقير، وقوي وضعيف، وصحيح ومريض، وعاقل وأحمق، وذلك لحكمة بالغة تَقْتَصِرُ العقول عن إدراكها؛ أي: انظر إلى عطائنا للفريقين في الدنيا كيف فضلنا بعضهم على بعض، فأوصلنا رزقنا إلى مؤمن، وقبضناه عن مؤمن آخر، وأوصلناه إلى كافر، ومنعناه من كافر آخر، ولهذا حِكْمٌ وأسباب بينها سبحانه بقوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ وقوله: ﴿ثُمَّ قَسَمْنَا لَبَنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْطَانًا﴾.

﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ﴾؛ أي: ولدرجات الآخرة أكبر، وأعظم من درجات الدنيا؛ فإن درجات الآخرة باقية غير متناهية، ونعم الدنيا فانية متناهية ﴿و﴾

(١) المراغي.

لِلْآخِرَةِ ﴿وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾؛ أي: وَلِتَفَاضِلِهِمْ فِي الْآخِرَةِ، وَتَفَاوُتِهِمْ فِيهَا أَكْبَرَ مِنْ تَفَاوُتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، فَإِنْ مِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ فِي الدَّرَكَاتِ السُّفْلَى فِي جَهَنَّمَ مُصْقَدًا بِالسَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلْيَا فِي نَعِيمٍ وَحُبُورٍ، وَكُلُّ فَرِيقٍ يَتَفَاوَتُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَقُرِئَ ﴿أَكْثَرُ﴾ بِالنَّاءِ الْمَثْلثةِ فِي «الصَّحِيحِينَ»: «إِنْ أَهْلُ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى لَيَرَوْنَ أَهْلَ عِلِّيِّينَ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الْغَابِرَ فِي السَّمَاءِ» وَفِيهِمَا: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَدٌ لِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنَ رَأَتْ، وَلَا أَذْنَ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ».

وَرَوَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: حَضَرَ جَمَاعَةٌ مِنَ النَّاسِ بَابَ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَفِيهِمْ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو الْقُرَشِيُّ - وَكَانَ أَحَدَ الْأَشْرَافِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ -، وَأَبُو سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ، وَمَشَايِخُ مِنْ قُرَيْشٍ، فَأَذَنَ لَصَهِيبٍ، وَبِلَالٍ، وَأَهْلٍ بِدْرِ - وَكَانَ يَحِبُّهُمْ - فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ، إِنَّهُ لَيُؤَذَّنُ لَهُؤُلَاءِ الْعَبِيدُ وَنَحْنُ جُلُوسٌ لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْنَا فَقَالَ سُهَيْلٌ: - وَكَانَ أَعْقَلَهُمْ - أَيُّهَا الْقَوْمُ: إِنِّي وَاللَّهِ قَدْ أَرَى الَّذِي فِي وَجُوهِكُمْ، فَإِنْ كُنْتُمْ غَضَابًا فَاغْضَبُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، إِنَّهُمْ دُعُوا وَدُعِينَا - يَعْنِي إِلَى الْإِسْلَامِ - فَاسْرِعُوا وَأَبْطَأْنَا، وَهَذَا بَابُ عَمْرِ فَكَيْفَ التَّفَاوُتُ فِي الْآخِرَةِ، وَلَثْنُ حَسَدَتْمُوهُمْ عَلَى بَابِ عَمْرِ لَمَّا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ أَكْبَرَ.

وَعَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ قَالَ: أَيُّهَا الْمُبَاهِي بِالرَّفْعِ مِنْكَ فِي مَجَالِسِ الدُّنْيَا، أَمَّا تَرَعَّبُ فِي الْمُبَاهَاةِ بِالرَّفْعِ فِي مَجَالِسِ الْآخِرَةِ، وَهِيَ أَكْبَرُ وَأَفْضَلُ.

ثُمَّ لَمَّا أَجْمَلَ سُبْحَانَهُ أَعْمَالَ الْبَرِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أَخَذَ فِي تَفْصِيلِ ذَلِكَ مُبْتَدَأً بِأَشْرَفِهَا الَّذِي هُوَ التَّوْحِيدُ. فَقَالَ: ﴿لَا تَجْعَلْ﴾ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿إِلَّهًا آخَرَ فَنَقُودَ﴾، أَي: فَتَصِيرَ ﴿مَذْمُومًا﴾، أَي: مُسْتَحِقًّا لِلذَّمِّ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿تَحْذُولًا﴾ أَي: مُسْتَحَقًّا لِلْخِذْلَانِ وَالذِّلِّ وَالْهَوَانِ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَالْخَطَابُ ^(١) فِيهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَالْمَرَادُ بِهِ أُمَّتُهُ، فَإِنَّ

(١) روح البيان.

بَعْضَهُمْ قَالُوا: الْأَصْلُ فِي الْأَوَامِرِ هُوَ ﷺ، وَفِي النَّوَاهِي أُمَّتُهُ، وَقِيلَ: هُوَ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ، وَالتَّقْدِيرُ: قُلْ لِكُلِّ مَكْلَفٍ: لَا تَجْعَلِ الْإِخ، وَانْتِصَابٌ^(١) ﴿مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ إِمَّا عَلَى خَبَرِيَّتِهِمَا لـ ﴿تَقْعُدُ﴾ إِنْ قُلْنَا: إِنَّهَا مِنْ أَفْعَالِ التَّصْيِيرِ، وَإِمَّا عَلَى الْحَالِ، إِنْ قُلْنَا: إِنَّهَا عَلَى بَابِهَا بِمَعْنَى الْمَكْثِ؛ أَي: فَتَصِيرُ جَامِعًا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ الذَّمُّ لَكَ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ مَلَائِكَتِهِ، وَمِنْ صَالِحِي عِبَادِهِ، وَالْخِذْلَانُ لَكَ مِنْهُ سَبْحَانَهُ، أَوْ تَمَكُّثُ حَالٍ كَوْنِكَ جَامِعًا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ.

وَالْمَعْنَى^(٢): أَي لَا تَجْعَلْ - أَيُّهَا الْإِنْسَانُ - مَعَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ شَرِيكًا فِي أُلُوهِيَّتِهِ وَعِبَادَتِهِ، وَلَكِنْ أَخْلَصْ لَهُ الْعِبَادَةَ، وَأَفْرُذْ لَهُ الْأُلُوهَةَ فَإِنَّهُ لَا رَبَّ غَيْرَهُ، وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُ. إِنَّكَ إِنْ تَجْعَلْ مَعَهُ إِلَهًا غَيْرَهُ، وَتَعْبُدْ مَعَهُ سِوَاهُ تَصْرُ مَلُومًا عَلَى مَا ضَيَّعْتَ مِنْ شُكْرِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْكَ بِنِعْمِهِ، وَشُكْرٍ مِنْ لَمْ يُولَكَ نِعْمَةً مَخْذُولًا لَا يَنْصُرُكَ رَبُّكَ بَلْ يَكْلُكُ إِلَى مَنْ عِبَدْتَهُ مَعَهُ مِمَّنْ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا.

وَحَاصِلُ مَا ذَكَرَهُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ أَنْوَاعِ التَّكَالِيفِ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ نَوْعًا بَعْضُهَا أَصْلِي، وَبَعْضُهَا فَرْعِيٌّ، وَقَدْ بُدِئَتْ بِالْأَصْلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ...﴾ الْإِخ وَخُتِمَتْ بِهِ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَجْمَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ ﴿فَلْتَلَقَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْمُورًا﴾ وَسَيَأْتِي تَعْدَادُهَا فِي آخِرِهَا، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَبَعْدَ أَنْ ذَكَرَ الرُّكْنَ الْأَعْظَمَ فِي الْإِيمَانِ، وَهُوَ التَّوْحِيدَ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ شَعَائِرِهِ، وَشَرَائِعِهِ، وَهِيَ الْأُمُورُ الْآتِيَّةُ، فَقَالَ: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾؛ أَي: وَأَمَرَ رَبُّكَ يَا مُحَمَّدٌ كُلَّ مَكْلَفٍ أَمْرًا جَزْمًا، وَحُكْمًا قَطْعًا، وَحَتْمًا مُبْرَمًا ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾؛ أَي: بِأَنْ لَا تَعْبُدُوا غَيْرَهُ إِذَ الْعِبَادَةُ نَهَايَةُ التَّعْظِيمِ، فَلَا تُسْتَحَقُّ إِلَّا لِمَنْ لَهُ غَايَةُ الْعِظَمَةِ، وَنَهَايَةُ الْإِنْعَامِ، وَالْإِفْضَالِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا مَنَعَمَ إِلَّا هُوَ سَبْحَانَهُ، وَإِنَّمَا قَالَ^(٣): ﴿رَبُّكَ﴾ خُطَابًا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ رَبُّكُمْ مَعَ كَوْنِهِ مُقْتَضَى السِّيَاقِ؛ لِأَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِالتَّرْبِيَةِ أَصَالَةٍ وَالْأَمَّةِ تَبِعٌ لَهُ فِي هَذَا الشَّأْنِ.

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿وَقَضَى﴾ فعلاً ماضياً من القضاء، وقرأ أبو عمران، وعاصم الجحدري، ومعاذ القاريء ﴿وقضاء ربك﴾ بقاء، وضاد بالمد، والهمز والرفع، وخفض اسم الرب، مصدر قضى مرفوعاً على الابتداء، وأن لا تعبدوا خبره، وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وابن جُبَيْر، والنخعي وأبو المتوكل، وميمون بن مهران: ﴿ووصى ربك﴾ من التوصية وهذا خلاف ما انعقد عليه الإجماع، فلا يلتفت إليه، وقرأ بعضهم ﴿وأوصى﴾ من الإيصاء، وينبغي أن يُحمل ذلك على التفسير، لأنها قراءة مخالفة لسواد المصحف، والمتواتر هو: ﴿قَضَى﴾ وَهُوَ المستفيض عن ابن عباس، وابن مسعود، وغيرهم في أسانيد القراء السبعة. ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾؛ أي: وَقَضَى رَبُّكَ أَنْ تَحْسِنَا إِلَى الْوَالِدَيْنِ، إِحْسَانًا كاملاً وتبروهما برأً واسعاً؛ ليكون الله معكم ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ﴾ (١٢٨) فإن إحسانهما إليك قد بلغ الغاية العظيمة، فوجب أن يكون إحسانك إليهما كذلك، ومع ذلك لا تحصل المكافأة؛ لأنَّ إِنْعَامَهُمَا عَلَيْكَ كَانَ على سبيل الابتداء، وفي الأمثال المشهورة «إن البادىء بالبر لا يُكافأ».

وقد أمر الله سبحانه بالإحسان إليهما للأسباب الآتية^(٢):

- ١ - شفقتهما على الولد، وبذل الجهد في إيصال الخير إليه، وإبعاد الضر عنه جهد المستطاع، فوجب مقابلة ذلك بالإحسان إليهما، والشكر لهما.
- ٢ - أَنَّ الولد قِطْعَةٌ من الوالدين كما جاء في الخبر أنه ﷺ قال: «فاطمة بضعة مني».

- ٣ - أنهما أنعمَا عليه، وهو في غاية الضعف، ونهاية العجز، فوجب أن يُقَابَلَ ذلك بالشكر حين كِبَرِهِمَا، كما قال الشاعر العربي يعدد نعمه على وَلَدِهِ وقد عَقَّه في كبره:

عَذُوْتُكَ مَوْلُودًا وَمِنْتُكَ يَافِعًا تَعَلُّ بِمَا أَجْنِي عَلَيْكَ وَتَنْهَلُ
إِذَا لَيْلَةٌ ضَافَتْكَ بِالسُّقْمِ لَمْ أَبِثْ لِسُقْمِكَ إِلَّا سَاهِرًا أَتَمَلَّمُ

(١) البحر المحيط وزاد المسير.

(٢) المراغي.

كَأَنِّي أَنَا الْمَظْرُوقُ دُونَكَ يَا لِدَيْ
تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ وَإِنَّهَا
فَلَمَّا بَلَغْتَ أَلْسُنَ وَالْعَايَةَ أَلْتِي
جَعَلْتَ جَزَائِي غِلْظَةً وَقَظَاطَةً
فَلَيْتَكَ إِذْ لَمْ تَزَعْ حَقَّ أُبُوتِي
طَرِقتَ بِهِ دُونِي فَعَيْنِي تَهْمِلُ
لَتَغْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مُؤْجَلُ
إِلَيْهَا مَدَى مَا كُنْتُ فِيكَ أَوْمِلُ
كَأَنَّكَ أَنْتَ الْمُنْعِمُ الْمُتَفَضِّلُ
فَعَلْتَ كَمَا أَلْجَأُ الْمَجَاوِرُ يَفْعَلُ

قيل^(١): ووجه ذكر الإحسان إلى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه أنهم السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما، وفي جعل الإحسان إلى الوالدين قرينة لتوحيد الله وعبادته، من الإعلان بتأكد حقهما، والعناية بشأنهما ما لا يخفى وكذلك جعل سبحانه في آية أخرى شكرهما مقترناً بشكره فقال: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾.

والخلاصة: أنه لا نعمة تصل إلى الإنسان أكثر من نعمة الخالق عليه، ثم نعمة الوالدين، ومن ثم بدأ بشكر نعمته أولاً بقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ثم أَرَدَها بشكر نعمة الوالدين بقوله: وبالوالدين إحساناً، ثم فَصَّلَ ما يجب من الإحسان إليهما بقوله: ﴿إِنَّمَا يَلْفُظَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾، وكلمة^(٢) (إِنَّمَا) مركبة من (إِنْ) الشرطية، و(مَا) المزيدة لتأكيدهما، ولذلك حُلَّ الفعل نون التوكيد، ومعنى ﴿عِنْدَكَ﴾ في كنفك وكفالتك، وأحدهما فاعل للفعل، وتوحيد ضمير الخطاب في ﴿عِنْدَكَ﴾، وفيما بعده مع أَنَّ ما سَبَقَ على الجمع، للاحتراز عن التباس المراد، فَإِنَّ الْمَقْصُودَ نهى كل أحد عن تأفيف والديه، ونهرهما، ولو قبل الجمع بالجمع أو بالثنية.. لَمْ يحصل هذا المراد فإن قلت: كيف خص الله سبحانه حالَ الْكِبَرِ بالإحسان إلى الوالدين، وهو واجب في حقهما على العموم؟.

قلت: إِنَّ هذا وقت الحاجة في الغالب، وعند عدم الحاجة إجابتهما ندب، وفي حالة الحاجة واجب، ذكره في «روح البيان».

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

والمعنى: إنَّ يَنْلُغَ أَحَدُ الْوَالِدَيْنِ أَوْ كِلَاهُمَا سَنَ الْكِبَرِ وَالشَّيْخُوخَةِ، وَالْعَجْزِ، وَالضَّعْفِ، وَالْحَالِ أَنَّهُمَا عِنْدَكَ فِي مَنْزِلِكَ، وَكَفَالَتِكَ؛ أَي: وَالْحَالِ أَنَّهُمَا فِي حَالٍ يُلْزِمُكَ فِيهِ الْقِيَامُ بِأَمْرِهِمَا فِي الْمَعِيشَةِ، كَكِبَرِ سَنِهِمَا، وَعَجْزِهِمَا عَنِ الْكَسْبِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ ﴿فَلَا تَقُلْ﴾ أَيُّهَا الْوَلَدُ لِأَحَدِهِمَا، أَوْ ﴿كُلَّمَا﴾؛ أَي: لِلْوَالِدَيْنِ كَلَاماً رَدِيئاً، وَقَوْلَا خَشِئناً كَقَوْلِكَ لِهَمَّا ﴿أَفِي﴾؛ أَي: أَنَا أَتَضَجَّرُ مِنْ شَيْءٍ يَصْدُرُ مِنْكُمَا، كظهور رَائِحَةٍ تُوْذِيكَ مِنْهُمَا، بَلْ أَكْرَمُهُمَا وَآخِذُهُمَا كَمَا خَدَمَاكَ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ؛ أَي: لَا تَقُلْ لِهَمَّا كَلَاماً رَدِيئاً إِذَا وَجِدْتَ مِنْهُمَا رَائِحَةً تُوْذِيكَ كَمَا أَنَّهُمَا لَا يَسْتَقْدِرَانِ مِنْكَ حِينَ كُنْتَ تَخْرُأُ أَوْ تَبُولُ، وَالتَّقْيِيدُ بِحَالَةِ الْكِبَرِ، خَرَجَ مَخْرَجَ الْغَالِبِ؛ لِأَنَّ الْوَلَدَ غَالِباً إِنَّمَا يَتَهَاوَنُ بِوَالِدِيهِ عِنْدَ حُصُولِ الْكِبَرِ لِهَمَّا كَمَا مَرَّ، وَالْأَصَحُّ أَنَّ (أَفً) اسْمُ فِعْلٍ مُضَارِعٍ مَدْلُولُهُ لَفْظُ الْفِعْلِ؛ أَي: لَا تَقُلْ: أَنَا أَتَضَجَّرُ مِنْ شَيْءٍ يَصْدُرُ مِنْكُمَا، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: إِنَّ مَعْنَاهُ إِذَا رَأَيْتَ مِنْهُمَا فِي حَالِ الْكِبَرِ، الْغَائِظَ، أَوْ الْبُولَ اللَّذِينَ رَأَى مِنْكَ فِي حَالِ الصَّغَرِ، فَلَا تَقْدُرُهُمَا، وَتَقُولُ: أَفْ، انْتَهَى. وَالآيَةُ أَعْمٌ مِنْ ذَلِكَ، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ ^(١) ﴿يَلْلَعْنَ﴾ بَنُونَ التَّوَكِيدِ الشَّدِيدَةِ، وَالْفِعْلُ مُسْتَدٌّ إِلَى ﴿أَحَدُهُمَا﴾ وَرُويَ عَنْ ابْنِ ذَكْوَانَ بِالنُّونِ الْخَفِيفَةِ، وَقَرَأَ الْأَخْوَانُ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ ﴿إِمَّا يَبْلُغَانِ﴾ بِالْأَلِفِ التَّثْنِيَّةِ، وَنُونُ التَّوَكِيدِ الثَّقِيلَةِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ السَّلْمِيِّ، وَابْنُ وَثَّابٍ، وَطَلْحَةُ، وَالْأَعْمَشُ، وَالْجَحْدَرِيُّ، فَقِيلَ: الْأَلِفُ عِلَامَةٌ تَثْنِيَّةٌ، لَا ضَمِيرَ عَلَى لُغَةِ أَكْلُونِي الْبِرَاغِيثَ، وَقِيلَ: الْأَلِفُ ضَمِيرُ الْوَالِدَيْنِ، وَ﴿أَحَدُهُمَا﴾ بَدَلَ مِنَ الضَّمِيرِ، وَ﴿كِلَاهُمَا﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿أَحَدُهُمَا﴾، وَالْمَعْطُوفُ عَلَى الْبَدَلِ بَدَلَ.

وَقَرَأَ الْحَسَنُ، وَالْأَعْرَجُ، وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَشَيْبَةُ، وَعَيْسَى، وَنَافِعٌ، وَحَفْصٌ، ﴿أَفً﴾ بِالْكَسْرِ وَالتَّشْدِيدِ، مَعَ التَّنْوِينِ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو، وَحَمْزَةً، وَالْكَسَائِيُّ، وَأَبُو بَكْرٌ كَذَلِكَ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامِرٍ، بِفَتْحِ الْفَاءِ مُشَدَّدَةً مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ، وَحَكِي هَارُونَ قِرَاءَةً بِالرَّفْعِ وَالتَّنْوِينِ، وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ ﴿أَفً﴾ بِضَمِّ الْفَاءِ مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ، وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ ﴿أَفَاً﴾ بِالنَّصْبِ وَالتَّشْدِيدِ وَالتَّنْوِينِ، وَقَرَأَ ابْنُ

(١) البحر المحيط.

عباس ﴿أَف﴾ خفيفة فهذه سبع قراءات من اللغات التي حكيت في ﴿أَفِي﴾.

﴿وَلَا نَنْهَرُهُمَا﴾؛ أي: لا تزجرهما بإغلاظ إذا كرهتَ منهما شيئاً؛ أي: لا تغلظ لهما في الكلام، والمراد^(١) من قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أُنْفِي﴾ المنع من إظهار الضَّجَرِ بالقليل أو الكثير، ومن قوله: ﴿وَلَا نَنْهَرُهُمَا﴾ المنع من إظهار المخالفة في القول على سبيل الرد عليه ﴿وَقُلْ لَّهُمَا﴾ بدل التأنيف والنهر ﴿قَوْلًا كَرِيمًا﴾؛ أي: قَوْلًا ليناً حسناً، بأن يخاطبه بالكلام المقرون بأمارات التعظيم، كأن^(٢) يقول: يا أَبَتَاهُ، ويا أُمَّاهُ كدأب إبراهيم عليه السلام، إذ قَالَ لأبيه: يا أَبَتِ مع ما به من الكفر، ولا يدعوهما بأسمائهما، فإنه من الجفاء، وسوء الأدب، ولا يرفعُ صوته فوق صوتهما، ولا يَجْهَرُ لهما بالكلام، بل يكلمهما بالهمس والخضوع إلا لضرورة الصَّمَمِ والإفهام، ولا يَسُبُّ والدي رَجُلٍ فيسب ذلك الرجل والديه، ولا ينظر إِلَيْهِمَا بالغضب ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا﴾ أي أَلِنْ لهما ﴿جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾؛ أي: حالَكَ اللَّيِّنَ الْمَذْلُولَ المتواضع، واخضع لهما حتَّى لا تَمْتَنِعَ عن شيء أحبَّاه ويسرهما ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾؛ أي: من أجل فرط رحمتك لهما، وشدة شفقتك عليهما، ورقة قلبك لهما، بسبب ضعفهما لا لأجل خوفك من العار، لافتقارهما اليومَ إلى مَنْ كَانَ أَفْقَرَ خَلَقَ اللهُ إِلَيْهِمَا بِالْأَمْسِ، قال ابن عباس - رضي الله عنهما - كُنْ مع الوالدين كالعبد المُذْنِبِ الذليل الضعيف، للسيد اللفظ الغليظ؛ أي: في التواضع والتملق.

وَيُقَبَّلُ رَجُلٌ أُمُّهُ^(٣)، ويباشِرُ خِدْمَتَهُمَا بِيَدِهِ، ولا يفوضها إلى غيره؛ لأنه ليس بعار للرجل أَنْ يَخْدُمَ معلمه، وأبويه وسلطانَه، وَضَيْفَه، ولا يؤمُّه للصلاة، وإن كَانَ أَفْقَه منه؛ أي: أَعْلَمَ بالفقه من الأب، ولا يَمْشِي أَمَامَهُمَا إلا أَنْ يكون لإمطة الأذى عن الطريق، ولا يَتَصَدَّرُ عليهما في المجلس، ولا يَسْبِقُ عليهما في شيء؛ أي: في الأكل والشرب والجلوس، والكلام وغير ذلك.

(٣) روح البيان.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

وفي الحديث «ما مِنْ وَلَدٍ يَنْظُرُ إِلَى الْوَالِدِ وَإِلَى الْوَالِدَةِ نَظْرَ مَرْحَمَةٍ إِلَّا كَانَ لَهُ بِهَا حِجَّةٌ وَعَمْرَةٌ» قيل: وإن نَظَرَ في اليوم ألف مرة قال: «وإن نظر في اليوم مئة ألف» كما في «خالصة الحقائق» وقلت: فيه مقال.

قال الفقهاء: لا يَذْهَبُ بِأَبِيهِ إِلَى الْبَيْعَةِ، وإذا بعث إليه منها ليحمله.. . فَعَلَّ، ولا يناولُه الخمر، ويأخذ الإناء منه إذا شربها، وعن أبي يوسف إذا أَمَرَهُ أَنْ يُوقِدَ تَحْتَ قَدْرِهِ، وفيها لحم الخنزير، أَوْقَدَ كما في «بحر العلوم» ولا يَنْتَسِبُ إِلَى غَيْرِ وَالِدِيهِ اسْتِنْكَافًا مِنْهُمَا، فَإِنَّهُ يَسْتَوْجِبُ اللَّعْنَ، وقرأ الجمهور^(١): «مَنْ أَلْذَلُّ» بضم الذال، وقرأ ابنُ عباس، وعروة بن الزبير، وسعيد بن جبيرة، والجحدريُّ وابن وثَّاب بكسر الذال.

ثُمَّ كَانَهُ قَالَ لَهُ سُبْحَانَهُ: وَلَا تَكْتَفِ بِرَحْمَتِكَ الَّتِي لَا دَوَامَ لَهَا ﴿و﴾ لَكِنْ ﴿قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا﴾؛ أَي: وادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْحَمَهُمَا بِرَحْمَتِهِ الْبَاقِيَةِ، وَلَوْ خَمْسَ مَرَّاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، وَلَا تَكْتَفِ بِرَحْمَتِكَ الْفَانِيَةِ، وَإِنْ كَانَا كَافِرِينَ.. . لِأَنَّ مِنَ الرَّحْمَةِ أَنْ يَهْدِيَهُمَا إِلَى الْإِسْلَامِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - مَا زَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَغْفِرُ لِأَبِيهِ حَتَّى مَاتَ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ، يَعْنِي تَرَكَ الدُّعَاءَ، وَلَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُ بَعْدَ مَا مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ، كَذَا فِي «تَفْسِيرِ أَبِي الْلَيْثِ» وَفِي الْحَدِيثِ «إِذَا تَرَكَ الْعَبْدُ الدُّعَاءَ لِلْوَالِدَيْنِ يَنْقُطِعُ عَنْهُ الرِّزْقُ فِي الدُّنْيَا» سَأَلَ ابْنُ عَيْنَةَ عَنِ الصَّدَقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ، فَقَالَ: كُلُّ ذَلِكَ وَاصِلٌ إِلَيْهِ، وَلَا شَيْءَ أَنْفَعَ لَهُ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَفْضَلَ مِنْهُ، لَأَمَرْتُ بِهِ الْأَبْوِينَ. وَيُعْضِدُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَرْفَعُ دَرَجَةَ الْعَبْدِ فِي الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ أُنْتَى لِي هَذَا، فَيَقُولُ: بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدَيْكَ» وَفِي الْحَدِيثِ «مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ كَانَ بَارًّا».

والكاف في قوله ﴿كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ فِي مَحَلِّ النِّصْبِ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ مُصَدَّرَ مُحذُوفٍ؛ أَي: قُلْ فِي الدُّعَاءِ لَهُمَا: رَبِّ ارْحَمَهُمَا بِرَحْمَتِكَ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ

(١) البحر المحيط.

رحمةً مثلَ رحمتِهما عَلَيَّ، وتربيتِهما وإرشادهما إِيَّايَ في حال صغري، وفاءً بوعدك للراحمين، ويجوزُ أن تكونَ الكَافُ تعليلية؛ أي لأجل تربيتِهما لي. رُوِيَ أَنَّ رجُلًا قال لرسول الله ﷺ: «إنَّ أبوي بلغا من الكِبَرِ أَنِّي أَلِيَّ مِنْهُمَا ما وَلِيَا مِنِّي في الصغر، فهل قَضَيْتُهُمَا حَقَّهُمَا؟ قال: «لا فَإِنَّهُمَا كَأَنَّا يَفْعَلانَ ذلك وهما يحبان بَقَاءَكَ، وأنتَ تَفْعَلُ ذلك وأنتَ تريد مَوْتَهُمَا».

وحاصل معنى الآيتين: أي إذا^(١) وصل الوالدان عندك أو أحدهما إلى حال الضعف والعجز، وصارًا عندك في آخر العمر كما كُنْتَ عندهما في أوله: وجب عليك أن تُشْفِقَ عليهما وتحنو لهما، تعاملهما معاملة الشاكر لمن أنعم عليه، وَيَتَجَلَّى بِأن تَتَّبِعَ معهما الأمور الخمسة الآتية:

١ - أن لا تتأفَّفَ من شيءٍ تَراه من أحدهما أو مِنْهُمَا مِمَّا يَتَأَذَى به النَّاسُ، ولكن أضبرْ على ذلك منهما، واحتسب الأجرَ عليه كما صَبَرَ عليك في صغرك.

٢ - أن لا تنقُصَ عليهما بكلام تزجرهما به، وفي هذا منع من إظهار الضَّجَرِ القليل، أو الكثير.

٣ - أن تقولَ لهما قَوْلًا حسنًا، وكلامًا طيبًا، مقرونًا بالاحترام والتعظيم، مِمَّا يَقْتَضِيهِ حسن الأدب، وترشد إليه المروءة، كأن تقول يا أبتاه، ويا أماه، ولا تَدْعُوهُمَا بأسمائهما، ولا ترفع صَوْتَكَ أمامهما، ولا تحديق فيهما بنظرك.

٤ - أن تتواضَعَ لهما، وتتذلل وتُطِيعَهما فيما أمراك مما لم يكن معصيةً لله، رحمةً منك بهما وشفقةً عليهما إذ هما قَدِ احتاجا إلى من كان أَفْقَرَ الخلق إليهما، وذلك مُنْتَهَى ما يكون من الضَّرَاعَةِ، والمسكنة والله در الخفاجي إذ يقول:

يَا مَنْ أَتَى يَسْأَلُ عَنْ قَاتِنِي مَا حَالُ مَنْ يَسْأَلُ مِنْ سَائِلِي
مَا ذِلَّةُ السُّلْطَانِ إِلَّا إِذَا أَضْبَحَ مُحْتَاجًا إِلَى عَامِلِي
وقوله: ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾؛ أي: أن يكونَ ذلك التذلل رحمةً بهما، لا من أجل

(١) المراغي.

امتثال الأمر وخوف العار فقط، فتذكر نفسك بما تقدّم لهما من الإحسان إليك، وبما أمرت به من الشفقة والحدب عليهما، وقد مثّل حاله معهما بحال الطائر إذا أراد ضمّ فَرْخِهِ إليه لتربيته؛ فإنه يخفض له جَنَاحَهُ، فكأنه قال للولد: اكفل والدك بأن تضمهما إلى نفسك كما فعلاً ذلك في حال صغرك.

٥ - أن تدعو الله أن يرحمهما برحمته الباقية، ولو خمس مرات في اليوم والليلة، كفاء رحمتهما لك في صغرك، وجميل شفقتهما عليك، وبالجملة فقد بالغ سبحانه في التوصية بهما، من وجوه كثيرة، وكفاهما أن شفع الإحسان إليهما بتوحيده، ونظمهما في سلك القضاء بهما معاً.

وبر الأم مقدّم على بر الأب^(١)؛ لِمَا رَوَى الشيخان أن رسول الله ﷺ سُئِلَ من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: «أمك» قال: ثُمَّ من؟ قال: «أمك» قال: ثُمَّ من؟ قال: «أمك» قال: ثُمَّ من؟ قال: «أبوك».

ولا يختص برهما بحال الحياة، بل يكون بعد الموت أيضاً، فقد روى ابن ماجة أن رسول الله ﷺ سُئِلَ هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ قال: «نعم خصال أربع: الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما، وإكرام صديقهما، وصلّة الرحم التي لا رجّم لك إلا من قبلهما» فهذا الذي بقي عليك من برهما بعد موتهما.

والخلاصة: أنه سبحانه بالغ في التوصية بالوالدين مبالغة تَقْشَعِرُ منها جلود أهل العقوق، وتَقِفُ عندها شعورهم، مِنْ حيث افْتَتَحَهَا بالأمر بتوحيده وعبادته، ثُمَّ شَفَعَهُمَا بالإحسان إليهما، ثُمَّ ضَيَّقَ الأمرَ في مراعاتهما حتى لم يَرُخَّصَ في أدنى كلمة تنفّلت من المتضجر مع موجبات الضّجر، ومع أحوال لا يكاد الإنسان يصبرُ معها، وأن يذلل ويخضع لهما، ثُمَّ خَتَمَهَا بالدعاء لهما، والترحم عليهما، وهذه الخمسة الأشياء جعلها سبحانه من رحمته بها مقرونة بوحدايته، وعدم الشرك به.

(١) المراغي.

فصل في ذكر الأحاديث التي وردت في بر الوالدين^(١)

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: أمك، ثم أمك، ثم أباك، ثم أدناك، فأدناك متفق عليه.

وعنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ» قيل: مَنْ يا رسول الله؟ قال: «من أدرك والديه عند الكبر أو أحدهما، ثم لم يدخل الجنة». أخرجه مسلم. وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكاً فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ» أخرجه مسلم.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فاستأذنه في الجهاد، فقال: «أَحْيِ والدك؟» قال: نعم، «قال: ففيهما فجاهد» متفق عليه. وعنه أن رسول الله ﷺ قال: «رضا الرب في رضا الوالدين، وسخط الرب في سخط الوالدين» أخرجه الترمذي مرفوعاً، وموقوفاً، وهو أصح.

وعن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الوالد أوسط أبواب الجنة، فإن شئت: فضيِّع ذلك الباب، أو احفظه» أخرجه الترمذي، وقال: حديث صحيح.

وعن عبد الله بن مسعود قال: سألت رسول الله ﷺ أي الأعمال أحبُّ إلى الله تعالى؟ قال: «الصلاة لوقتها»، قلت: ثم أي؟ قال: «برَّ الوالدين» قلت: ثم؟ أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله تعالى» أخرجه مسلم.

ولما كان بر الوالدين عسيراً حَذَّرَ من التهاون فيه. فقال: ﴿زُكُّوا أَعْلَمُ يَمَا فِي نَفْسِكُمْ﴾؛ أي: بما في ضمائرکم من قصد البر والتقوى، وكأنه تهديد على أن يضمِّرَ لهما كراهةً واستثقالاً ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾؛ أي: قاصدين الصلاح، والبرَّ دُونَ العقوق، والفساد، فلا يَضُرُّكُمْ ما وقع منكم من الهفوة والزلة في حالة الغضب ﴿فَإِنَّهُ﴾ تعالى ﴿كَانَ لِلْأَوَّلِينَ﴾؛ أي: الرجاعين إليه بالتوبة مما فرط منهم مما لا يكاد يخلو عنه البشر، ﴿عَفْوًا﴾ لِمَا وقع منهم من نوع تقصير، أو

(١) الخازن.

إذابة فعلية أو قولية في حق الوالدين .

والمعنى: أي^(١) ربيكم أيها الناس: أعلم منكم بما وقع في نفوسكم من تعظيمكم أمر آبائكم، وأمهاتكم، والبرّ بهم، ومن الاستخفاف بحقوقهم، والعقوق بهم، وهو مجازيكم على حسن ذلك وسيئته، فاحذروا أن تضمروا لهم سوءاً، وتعتقدوا لهم في نفوسكم عقوقاً، فإن أنتم أصلحتهم نيائكم فيهم وأطعتم ربكم فيما أمركم من البر بهم، والقيام بحقوقهم عليكم، بعد هفوة كانت منكم، أو زلة في واجب لهم عليكم، فإنه تعالى يغفر لكم ما فرط منكم، فهو غفار لمن يتوب من ذنبه، ويرجع من معصيته إلى طاعته، ويعمل بما يحبه ويرضاه..

وفي هذا: وعد لمن أضمر البرّ بهم، ووعيد لمن تهاون بحقوقهم، وعمل على عقوبتهم. وقيل: المعنى^(٢) ربكم أعلم منكم بما في ضمائركم من الإخلاص وعدمه في كل الطاعات، ومن التوبة من الذنب الذي فرط منكم، أو الإصرار عليه، ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق، اندراجاً أولياً، وهذا المعنى أولي اعتباراً بعموم اللفظ، فلا تخصصه دلالة السياق ولا تقيده، إن تكونوا قاصدين الصلاح والتوبة من الذنب والإخلاص في الطاعة.. فلا يضركم ما وقع منكم من الذنب الذي تبتم عنه، ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّيْبِ﴾؛ أي: الرجاعين عن الذنوب إلى التوبة، وعن عدم الإخلاص إلى محض الإخلاص، ﴿غَفُورًا﴾ لما فرط منهم من قول، أو فعل، أو اعتقاد فمن تاب.. تاب الله عليه، ومن رجع إلى الله، رجع الله إليه.

ويعد أن أمر بالبر بالوالدين أمر بالبر بأصناف ثلاثة أخرى، فقال: ﴿وَمَاتِ ذَا الْقُرْبَى﴾؛ أي: وأعط - أيها المكلف - القريب منك من جهة الأب أو الأم، وإن بعد ﴿حَقُّهُ﴾ من صلة الرّحم بالمال أو بالمودة، والزيارة وحسن العشرة، وإن كان محتاجاً إلى النفقة.. فأنفق عليه ما يسد حاجته.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

واعلم: أنه^(١) لا يجب على الفقير إلّا نفقة أولاده الصغار الفقراء، ونفقة زوجته غنيّة أو فقيرة مسلمة أو كافرة، وأما الغني - وهو صاحب النصاب الفاضل عن الحوائج الأصلية ذكراً كان أو أنثى -: فيجب عليه نفقة الأبوين، ومن في حكمهما من الأجداد والجدات إذا كانوا فقراء، سواء كانوا مسلمين أو كافرين، وهذا إذا كانوا أهل ذمة، فإن كانوا حرباً.. فلا تجب نفقتهم وإن كانوا مستأمنين، وتجب نفقة كل ذي رحم محرم مما سوى الوالدين، إن كان فقيراً صغيراً، أو أنثى، أو زمنياً، أو أعمى أو لا يُحسِن الكسب لخرقه، فإن كان قادراً عليه لا تجب نفقته اتفاقاً، أو لكونه من الشرفاء والعظماء، وتجب نفقة الأبوين مع القدرة على الكسب ترجيحاً لهما على سائر المحارم، وطالب العلم إذا لم يقدر على الكسب لا تسقط نفقته عن الأب كالزمن، وكذا نفقة البنت البالغة غير المزوجة، ونفقة الإبن الزمن البالغ على الأب، وإذا كان للفقير أب غنيّ وابن غني، فالنفقة على الأبوين، ولا نفقة مع اختلاف الدين إلا بالزوجية - كما سبق - والولاء، فنفقة الأصول الفقراء مسلمين أو لا على الفروع الأغنياء، ونفقة الفروع مسلمين أو لا على الأصول الأغنياء، فلا تجب على النصراني نفقة أخيه المسلم، ولا على المسلم نفقة أخيه النصراني، لعدم الولاء بينهما، ويعتبر في نفقة قرابة الولاء أصولاً أو فروعاً الأقرب فالأقرب، وفي نفقة ذي الرحم يعتبر كونه أهلاً للإرث، ولا تجب النفقة لرحم ليس بمحرم اتفاقاً كأبناء الأعمام، بل حقهم صلتهم بالمودّة، والزيارة، وحسن المعاشرة، والتفصيل في باب النفقة في كتب الفروع، فأرجع إليها، ووجوب نفقة كل ذي رحم محرم إذا كانوا فقراء على مذهب أبي حنيفة، وقال^(٢) الشافعي: لا تُلزَم النفقة إلا لوالد على ولده، أو ولد على والديه فحسب.

وقوله: ﴿وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ﴾ معطوف على ﴿ذَا الْقُرْبَى﴾؛ أي: وأعط - أيها المكلّف - من اتصف بالمسكنة أو بكونه من أبناء السبيل حقه، والمراد^(٣)

(٣) الشوكاني.

(١) روح البيان.

(٢) الخازن.

به في هذه الآية التصديق عليهما بما بلغت إليه القدرة من صدقة النفل، أو مما فرضه الله لهما من صدقة الفرض، فإنهما من الأصناف الثمانية التي هي مصرف الزكاة، والمسكين هو من له شيء من المال أو الكسب يَقَعُ موقعاً من كفايته، ولا يكفيه تمام حاجته، والفقير من له شيء من المال أو الكسب لا يقع موقعاً من كفايته، أو لا شيء له أصلاً.

﴿وَأَنَّ السَّبِيلَ﴾ هو المسافر لغرض في غير معصية المنقطع عن ماله، فيجب إعانتة ومساعدته على سفره حتى يصل إلى مقصده، وقد بسطنا الكلام على الأصناف الثلاثة في سورة التوبة فراجعها.

ولما أمر الله سبحانه بما أمر به من الإنفاق نهى عن التبذير، وهو صَرَفُ المال في غير مصارفه، وتفرقه كيفما كَانَ من غير تعمد لمواقعه، كما يفرِّق البذر في الأرض، وقال الشافعي: التبذير إنفاق المال في غير حقه، وهو حرام فقال: ﴿وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾؛ أي: ولا^(١) تفرق أيها الإنسان ما أعطاك الله من مال في معصيته، تفريقاً بإعطائه مَنْ لا يستحقه أو بإنفاقه في المحرمات كالمناهي والملاهي، أو بإنفاقه رثاءً وسمعةً، ثم نهى سبحانه على قبح التبذير بإضافته إلى الشياطين فقال: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ﴾؛ أي: إنّ المسرفين بإنفاق أموالهم في غير مَصَارِفِهَا ﴿كَأَنَّهُمْ إِخْوَانُ الشَّيْطَانِ﴾؛ أي: أتباعهم وأصدقاءهم؛ لأنهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الإسراف، تقول العرب: لكل من لازم سُنَّةَ قوم واتبع أثرهم هو أخوهم؛ أي: إنّ المفرقين أموالهم في معاصي الله المنفقيها في غير طاعته إخوان الشياطين، وقرناؤهم في الدنيا والآخرة كما قال: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُمُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ وقال: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْجَاهُمْ﴾، أي: قرناءهم من الشياطين ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ﴾؛ أي: لنعمة ربه التي أنعم بها عليه ﴿كَفُورًا﴾ أي جُحُوداً لا يشكره عليها، بل يكفرها بترك طاعته، وارتكابه معصيته، وكذا إخوانه المبذرون أموالهم في معاصي الله، لا يشكرون الله على نعمه عليهم، بل يخالفون

(١) المراغي.

أَمْرَهُ، وَلَا يَسْتَنُونَ سُنَّتَهُ، وَيَتْرَكُونَ الشُّكْرَانَ عَلَيْهَا، وَيَتْلَقُونَهَا بِالْكَفْرَانِ، وَقَرَأَ الْحَسَنَ وَالضَّحَّاكَ^(١): ﴿إِخْوَانُ الشَّيْطَانِ﴾ عَلَى الْإِفْرَادِ، وَكَذَا ثَبِتَ فِي مَصْحَفِ أَنَسٍ.

قال الكرخي: وكذلك من رزقه الله جَاهاً أو مَالاً فصرفه إلى غير مرضاة الله، كَانَ كَفُوراً لِنِعْمَةِ الله؛ لَأَنَّهُ مُوَافِقٌ لِلشَّيْطَانِ فِي الصِّفَةِ وَالْفِعْلِ اهـ، وَفِي ذِكْرِ وَصْفِ الشَّيْطَانِ بِالْكَفْرَانِ دُونَ ذِكْرِ سَائِرِ أَوْصَافِهِ بَيَانٌ لِحَالِ الْمُبْذَرِ؛ لَأَنَّهُ لَمَّا صَرَفَ نِعْمَ الله عَلَيْهِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَفَرَ بِهَا وَلَمْ يَشْكُرْهَا، كَمَا أَنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرَ بِهَذِهِ النِّعَمِ.

وقد كان من عادة العرب أن يجمعوا أموالهم من السلب، والنهب، والغارة، ثم ينفقونها في التفاخر، وحب الشهرة، وكان المشركون من قريش ينفقون أموالهم لِيَصُدُّوا النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَتَوْهِنَ أَهْلَهُ، وَإِعَانَةِ أَعْدَائِهِ، فَجَاءَتِ الْآيَةُ تَبِينَ قُبْحَ أَعْمَالِهِمْ.

﴿وَأَمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ﴾ تقدم قريباً أن أصل ﴿إِذَا﴾ هذه مركب من (إن) الشرطية، و(ما) الإبهامية، وَأَنَّ دُخُولَ نون التوكيد على الشرط لمشاكبته للنهي؛ أي: وَإِنْ أَعْرَضْتَ - يا محمد أو أيها المكلف - عن هؤلاء الذين أُمِرْتَ أَنْ تُؤْتِيَهُمْ؛ أي عن ذي القربى والمسكين، وابن السبيل حَيَاءً من التصريح بالرد لكونك كنت فَقِيراً فِي وَقْتِ طَلِبِهِمْ مِنْكَ ﴿أَتَبْتَاعُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾؛ أي: لانتظار مجيء رزق من ربك ترجوه، أَنْ يَأْتِيَكَ فَتُعْطِيَهُمْ، وَقِيلَ^(٢): معناه لفقد رزق من ربك ترجوه أَنْ يَفْتَحَ لَكَ، فَوْضِعَ الْإِبْتِغَاءِ مَوْضِعَ الْفَقْدِ، لِأَنَّ الْفَقْدَ سَبَبٌ لِلإِبْتِغَاءِ، فَأَقَامَ الْمَسَبَّبُ الَّذِي هُوَ إِبْتِغَاءُ رَحْمَةِ الله مَقَامَ السَّبَبِ الَّذِي هُوَ فَقْدُ الرِّزْقِ؛ لِأَنَّ فَاقِدَ الرِّزْقِ مُبْتَغٍ لَهُ؛ أي: وَإِنْ أَعْرَضْتَ عَنْهُمْ لِفَقْدِ رِزْقٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُو أَنْ يَفْتَحَ اللهُ بِهِ عَلَيْكَ. ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُوراً﴾، أي قَوْلًا سَهْلاً لِيُنَاكَالَ الْوَعْدَ الْجَمِيلَ، أَوْ الْإِعْذَارَ الْمَقْبُولَ؛ أي: عِدهم وعداً طيباً تطيب به قلوبهم، وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يَقُولَ:

(٢) البياضوي.

(١) البحر المحيط.

رزقنا الله وإياكم من فضله.

والمعنى: أي^(١) وإن أعرضت عن ذوي القربى والمساكين، وابن السبيل، وأنت تستحي أن ترد عليهم انتظار فرج من الله ترجو أن يأتيك، ورزق يفيض عليك فقل لهم قولاً ليناً جميلاً، وعدهم وعداً تطيب به قلوبهم. قال الحسن: أمر أن يقول لهم: «نعم وكرامة»، وليس عندنا اليوم شيء، فإن يأتنا نعرف حقكم».

وفي هذا تأديب من الله لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون، وكيف يردون، ولقد أحسن من قال:

إِلَّا يَكُنْ وَرِقٌّ يَوْمًا أَجُودُ بِهِ لِلسَّائِلِينَ فَلِإِنِّي لَيِّنُ الْعُودِ
لَا يَغْدُمُ السَّائِلُونَ الْخَيْرَ فِي خُلُقِي إِمَّا نَوَالٌ وَإِمَّا حُسْنُ مَرْدُودِ
ثم بيّن سبحانه الطريق المثلى في إنفاق المال فقال: ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾ أيها الإنسان ﴿يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾؛ أي: مضمومة ﴿إِلَى عُنُقِكَ﴾ مجموعة معه في الغل، وهو: بضم الغين طوق من حديد يجعل في العنق؛ أي: لا تمسك يدك عن الإنفاق في الحق، والخير كالمغلولة يده إلى عنقه، لا يقدر على مدها؛ أي: لا تمسك عن الإنفاق بحيث تضيق على نفسك وأهلك. ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾؛ أي: لا تمدّها في الإنفاق ﴿كُلَّ الْبَسْطِ﴾ فتعطي جميع ما عندك في وجوه صلة الرحم، وسبيل الخيرات؛ أي: لا تتوسّع^(٢) في الإنفاق توسّعاً مفرطاً بحيث لا يبقى في يدك شيء، ورؤي عن قالون ﴿كُلَّ الْبَصْطِ﴾ بالصاد ذكره في «البحر» ﴿فَنَقَعْدُ﴾؛ أي: فتصير ﴿مَلُومًا﴾ عند الله تعالى؛ لأنّ المسرف غير مرضي عنده تعالى، وعند أصحابك فهم يلومونك على تضييع المال بالكلية، وإبقاء الأهل والولد في الضر، وتبقى ملوماً عند نفسك بسبب سوء تدبيرك، وترك الحزم في مهمّات معاشك، أو ملوماً على البخل من الواجبات. ﴿تَحْسُورًا﴾؛ أي: نادماً على ما فرط منك من الإنفاق أو منقطعاً لا شيء عندك تنفقه، أو منقطعاً عنك الأحباب بسبب ذهاب

(٢) المراح.

(١) المراغي.

الأسباب من^(١): حَسْرُهُ السَّفَرُ إِذَا أَثَّرَ فِيهِ أَثَرًا بَلِيغًا، أَوْ عَارِيًا مِنْ حَسَرِ رَأْسِهِ، وَلَا تَشْكَلُ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى مَا وَرَدَ مِنْ فِعْلِ السَّلَفِ الَّذِينَ خَرَجُوا عَنْ أَمْوَالِهِمْ فِي مَحَبَّةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَصَارُوا فَقَرَاءً؛ لِأَنَّ النَّهْيَ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ كَانَ يَعْقِبُهُ النَّدَمُ وَالتَّحَسُّرُ، بِخِلَافِ السَّلَفِ، فَلَمْ يُوجَدْ مِنْهُمْ التَّحَسُّرُ.

والمعنى: أي لا تكن^(٢) بخيلاً منوعاً لا تعطي أحداً شيئاً، ولا تسرف في الإنفاق فتعطي فوق طاقتك، وتخرج أكثر من دخلك، فإنك إن بخلت كنت ملوماً مذموماً عند الناس، كما قال زهير:

وَمَنْ يَكْ ذَا مَالٍ فَيَبْخُلُ بِمَالِهِ عَلَى قَوْمِهِ يُسْتَغْنَى عَنْهُ وَيُذَمُّ
وَمَذْمُومٌ عِنْدَ اللَّهِ لِحِرْمَانِ الْفَقِيرِ وَالْمَسْكِينِ مِنْ فَضْلِ مَالِكَ، وَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ سَدَّ حَاجَتِهِمَا بِإِعْطَاءِ زَكَاةِ أَمْوَالِكَ.

وإن أسرفت في أموالك فسرعاناً ما تفقدها فتصبح معسراً بعد الغنى، ذليلاً بعد العزة، محتاجاً إلى معونة غيرك بعد أن كنت مُعِيناً له، وحينئذٍ تَقَعُ في الحسرة التي تقطع نياط قلبك، ويبلغ منك الأسى كلَّ مَبْلَغٍ، ولكن أتى يُفِيدُ ذلك، وقد فات ما فات، فلا يَنْفَعُ النَّدَمُ، ولا تُجْدي العظة والنصيحة.

وخلاصة ذلك: اقْتَصِدْ في عيشك، وتَوَسَّطْ في الإنفاق، ولا تَكُنْ بَخِيلاً، ولا مُسْرِفاً.

روى أحمد وغيره عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا عَالَ مِنْ اقْتَصَدَ» وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الْاِقْتِصَادُ فِي النِّفْقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ» وروى عن أنس مرفوعاً «التَّدْبِيرُ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ، وَالتَّوَدُّدُ نِصْفُ الْعَقْلِ، وَالْهَمُّ نِصْفُ الْهَرَمِ، وَقِلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينَ»، وقيل: «حَسَنُ التَّدْبِيرِ مَعَ الْعِفَافِ خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى مَعَ الْإِسْرَافِ».

وإجمال المعنى: لا تجعل يدك في انقباضها كالمغلولة الممنوعة عن

(٢) المراغي.

(١) النسفي.

الانبساط، ولا تَتَوَسَّعَ في الإنفاق، فتصيرَ نَادِمًا مغمومًا، وعاجزاً عن الإنفاق لا شيء عندك، فتكون كالدابة التي قد عَجَزَتْ عَنِ السير، فوقفت ضَعْفًا وعجزاً وإعياء.

ثم سَلَى رَسُولُهُ والمؤمنين بأن الذي يرهقهم من الإضافة ليس لَهُوَإِنِّهِمْ على الله تعالى، ولكن لمشية الخالق الرزاق فقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ أيها الرسول ﴿يَسْطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ البَسْطُ عليه من عباده، ويوسِّعه عليه ﴿وَيَقْدِرُ﴾؛ أي: يضيِّقُ على من يشاء التضييقُ عليه بحسب السنن التي وضعها لعباده في كسب المال، وحسن تصرفهم في جمعه بالوسائل والنظم التي وضعها في الكون؛ أي: يوسعه على بعض، ويضيِّقه على بعض، لِحِكْمَةِ بِالْغَةِ لا لكون من وَسَّعَ له رزقه مكرماً عنده، ومن ضَيِّقه عليه مهاناً لديه.

فعلى العاقل^(١): التسليم لأمر الله تعالى، والرضى بقضائه، والصَّبْرُ في موارد القبض، والشكر في مواقع البسط، والإنفاق مَهْمَا أمكن، ثُمَّ علَّلَ ما ذكره من البسط للبعض، والتضييق على البعض بقوله: ﴿إِنَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ بِعِبَادِهِ﴾؛ أي: ببواطن عباده، ﴿خَبِيرًا﴾ وبظواهرهم ﴿بَصِيرًا﴾ فيعلم ما يُسِرُّون وما يُعلنون، لا يخفى عليه من ذلك خافية، فهو الخبير بأحوالهم، البصير بكيفية تدبيرهم، في أرزاقهم.

والمعنى: أَنَّ^(٢) رَبَّكَ ذو خبرة بعباده فَيَعْلَمُ من الذي تصلحه السَّعَةُ في الرزق، ومن الذي تفسده، ومن الذي يصلحه الإقتار والضيق، ومن الذي يفسده، وهو البصير بتدبيرهم وسيَّاسَتِهِمْ فعليك أن تَعْمَلَ بما أمرك به، أو نَهَاكَ عنه من بسط يدك فيما تُبْسِطُ فيه، وفيمن تبسطها له، وفي كفها عَمَّنْ تكفها عنه، فهو أعلم بمصالح العباد منك، ومن جميع الخلق، وأبصرهم بتدبير شؤونهم.

وقصارى ذلك: أنكم إذا علمتم أَنَّ شأنه تعالى البَسْطُ والقَبْضُ، وأمعنت النظر في ذلك وجدتم أَنَّ من سُنَّتِهِ تعالى الاقتصاد، فاقتصادوا واستنوا بسننه.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

وبعد أن بيّن أنه تعالى الكَفِيلُ بالأرزاق، وهو الذي ييسط ويقدر، نهاهم عن قتل الأولاد خشية الفقر، فقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ يا معاشِرَ العرب ﴿أَوْلَادَكُمْ﴾، ولا تندوا بناتكم بدفنها حيةً ﴿خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾؛ أي: لأجل خوف فقر وفاقة في المستقبل إن تركتموهم حية؛ أي: لا تقتلوهم مَخَافَةَ فقر، ولا لغير مخافة فـ ﴿تَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا كُذُّ﴾ لا أنتم، أي: نرزقهم^(١) من غير أن ينقص من رزقكم شيء فيطرأ عليكم ما تخشونه من الفقر، فَلَا تَخَافُوا الْفَقْرَ لعلمكم بعجزهم عن تحصيل رزقهم، وقد كان العربُ في جاهليتهم يقتلون البنات لعجزهم عن الكسب وقدرة البنين عليه بالغارات، والسلب والنهب، ولأنَّ فَقْرَهُم ينفر الأكفاء عن الرغبة فيهن فيحتاجون إلى تزويجهن لغير الأكفاء، وفي ذلك عار أيما عارٍ عليهم، وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ خطاب للموسرين بدليل قوله: خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ، ولذلك قَدَّمَ الأولاد، وما تقدّم في الأنعام خطابٌ للمعسرين، ولذلك قدم ذكر الآباء وآخر ذكر الأولاد ذكره الصاوي.

والحاصل: أن الحكمة في تقديم رِزْقِ الأبناء على رزق الآباء في قوله هنا: ﴿تَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا كُذُّ﴾، وفي سورة الأنعام قدم رِزْقَ الآباء على رزق الأبناء حيث قال: ﴿تَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّا هُمْ﴾. أن قتل الأولاد هنا كان خشية وقوع الفقر بسببهم، فقدّم تعالى رِزْقَ الأولاد، وفي الأنعام كان قتلهم بسبب فقر الآباء فعلاً، فقدّم رزق الآباء، فلله در التنزيل ما أدق أسرارَه، فقتل^(٢) الأولاد إن كان لخوف الفقر فهو سوء ظنّ بالله تعالى، وإن كان لأجل الغيرة على البنات فهو سعي في تخريب العالم، فالأول: ضد التعظيم لأمر الله تعالى، والثاني: ضد الشفقة على خلق الله، وكلاهما مذموم غايةً الذم، قال بعضهم: والذي حملهم على قتل الأولاد البخلُ وطولُ الأمل.

والخلاصة: أن الأرزاق بيد الله، فكما يفتح خزائنه للبنين، يفتحها للبنات، فليس لكم سبب يدعو إلى قتلهن، ومن ثمّ قال: ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ﴾؛ أي: إن قتل

(٢) المراح.

(١) المراغي.

الأولاد لخوف فقر، ولا لغيره ﴿كَانَ خَطَا كَبِيرًا﴾؛ أي: ذنباً عظيماً، وإثماً فظيماً لما فيه من انقطاع التناسل، وزوال هذا النوع من الوجود.

وفي «الصحيحين» عن عبد الله بن مسعود قال: قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً، وهو خلقك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني بحليلة جارك».

وقرأ الأعمش وابن وثاب^(١): ﴿وَلَا تُقْتُلُوا﴾ بالتضعيف، وقرىء ﴿خَشِيَّةٌ﴾ بكسر الخاء، وقرأ الجمهور ﴿خِطَاً﴾ بكسر الخاء، وسكون الطاء، وقرأ ابن كثير بكسرها، وفتح الطاء، والمد، وهي قراءة طلحة، وشبل، والأعمش، ويحيى، وخالد بن إلياس، وقتادة، والحسن، والأعرج، بخلاف عنهما. وقال النحاس: لا أعرف لهذه القراءة وجهاً، ولذلك جعلها أبو حاتم غلطاً، وقرأ ابن ذكوان ﴿خِطَاً﴾ على وزن نَبَأ، وقرأ الحسن ﴿خِطَاءً﴾ بفتحهما، والمد جعله اسم مصدر من أخطأ كالعطاء من أعطى قاله ابن جنى، وقال أبو حاتم: هي غَلَطٌ غَيْرُ جَائِزٍ، ولا يُعْرَفُ هذا في اللغة، وقرأ أبو رجاء، والزهري، كذلك إلا أنَّهَما كسرا الخاء فصار مثل ربا، وكلاهما من خطيء في الدين، وأخطأ في الرَّأْيِ، وجاء عن ابن عامر خِطَاً بالفتح، والقصر مع إسكان الطاء، وهو مصدرٌ ثالث من خطيء بالكسر.

ولما كان في قتل الأولاد حظ من البخل، وفي الزنا داعٍ من دواعي الإسرافِ أتبعه به، فقال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾ أيها المكلفون بمباشرة مقدماته من اللبس، والقبلة والنظرة، والمعانقة والغمزة.

وفي النهي^(٢) عن قربانه بمباشرة مقدماته نَهْيٌ عنه بالأولى؛ فَإِنَّ الْوَسِيلَةَ إِلَى الشَّيْءِ إِذَا كَانَتْ حَرَامًا. . . كَانَ الْمُتَوَسِّلُ إِلَيْهِ حَرَامًا، بفحوى الخطاب، والزنا: الأكثر فيه القصر، ويمد لغة لا ضرورةً هكذا نقل اللغويون.

وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، والحسن بالمد قال أبو عبيدة: وَقَدْ يُمَدُّ الزَّنا

(٢) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

في كلام أهل نجد.

قَالَ الْفَرَزْدَقُ:

أَخْضَبْتَ فِعْلَكَ لِلزَّانَاءِ وَلَمْ تَكُنْ يَوْمَ اللَّقَاءِ لِتَخْضِبَ الْأَبْطَالَ
ثم علل النهي عن الزنا بقوله: ﴿إِنَّهُ﴾ أي: إن الزنا ﴿كَانَ فَحِشَةً﴾؛ أي:
فعلة قبيحة ظاهرة القبح، لاشتماله على فساد الأنساب، وعلى التقاتل، فإن
الإنسان لا يَعْرِفُ أن الولد الذي أتت به الزانية أهو منه أو من غيره؟ فلا يقوم
بتربيته، وذلك يوجب ضياع الأولاد، وانقطاع النسل، وخراب العالم، ﴿وَسَاءَ﴾
الزنا، وَقُبْحٌ من جهة كونه ﴿سَيِّئًا﴾؛ أي طريقاً إلى النار، والمخصوص بالذم
طريقه. ولا خلاف في كونه من الكبائر، وقد ورد في تقبيحه والتنفير عنه من
الأدلة ما هو معلوم.

والحاصل: أن الزنا اشتمل على مفسد كثيرة^(١)، أهمها:

١ - اختلاط الأنساب، واشتباهاها وإذا شك المرء في الولد الذي أتت به
الزانية أهو منه أم من غيره؟ لا يقوم بتربيته، ولا يستمر في تعهده، وذلك مما
يوجب إضاعة النسل، وخراب العالم كما مر آنفاً.

٢ - فَتْحُ باب الهرج والمرج، والاضطراب بين الناس دفاعاً عن العرض،
فكم سمعنا بحوادث قَتْلٍ كان مبعثها الإقدام على الزنا حتى إنه ليقال عند السماع
بحدث قتل: قُتِلَ عن المرأة.

٣ - أن المرأة إذا عُرِفَتْ بالزنا، وشُهِرت به اسْتَقْدَرَهَا كل ذي طبع سليم،
فلا تحدث ألفة بينها وبين زوجها، ولا يتم السَّكُنُ والازدواج الذي جعله الله
مَوَدَّةً، ورحمة بين الناس بقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾.

٤ - أنه ليس المقصد من المرأة مجرد قَضَاءِ الشهوة، بل أن تصير شريكة

(١) المراغي.

للرجل في ترتيب المنزل، وإعداد مهامه من مطعوم، ومشروب، وملبوس، وأن تكون حافظة له قائمة بشؤون الأولاد، والخدم، وهذه المهام لا تتم على وجه الكمال إلا إذا كانت مختصة برجل واحد منقطعة له دون غيره من الناس.

وإجمال ذلك: أن الزنا فاحشة، وأي فاحشة لما فيه من اختلاط الأنساب، والتقاتل، والتناحر، دفاعاً عن العرض، وأنه سبيل سيئ من قبل أنه يسوي بين الإنسان والحيوان في عدم اختصاص الذكران بالإناث.

وبعد أن نهى عن قتل الأولاد للسبب المتقدم، نهى عن القتل مطلقاً، فقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ أيها العباد ﴿الْأَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى قتلها بالإسلام والعهد ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي إلا قتلاً متلبساً بالحق، وهو أحد أمور ثلاثة: كفر بعد إيمان، وزنا بعد إحصان، وقتل مؤمن معصوم عمداً، كما جاء في الحديث الذي رواه الشيخان، وغيرهما، عن ابن مسعود «لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس، والثيب الزاني، والتارك لدينه، المفارق للجماعة».

فالمراد بالتي حرم الله التي جعلها معصومة بعصمة الدين، أو عصمة العهد، والمراد بالحق الذي استثناه، هو ما يباح به قتل الأنفس المعصومة في الأصل من إحدى الأمور الثلاثة المذكورة في الحديث السابق؛ أي: لا تقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب متلبس بالحق، أو إلا متلبسين بالحق.

ولتحريم^(١) القتل حكم^(٢):

١ - أنه إفساد، فوجب تحريمه لقوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾.

٢ - أنه ضرر، والأصل في المضارة الحرمة لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ وقوله ﷺ: «لا ضرر ولا ضرار».

٣ - أنه إذا أبيح القتل زال هذا النوع من الوجود، ففتك القوي بالضعيف،

(٢) المراغي.

(١) الشوكاني.

وَحَدَّثَ الاضطراب في المجتمع، فلا يستقيم للناس حال، ولا يَنْتَظِمُ لهم معاش.

﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا﴾؛ أي بغير سبب من الأسباب المَسْوَغَةُ لقتله شرعاً ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ﴾؛ أي: لمن يلي أمره من ورثته إن كانوا موجودين، أو ممن له سلطان إن لَمْ يكونوا موجودين ﴿سُلْطَنًا﴾؛ أي: تسلطاً واستيلاءً على القاتل، إن شاء قتل، وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدية.

ثم لما بيَّن إباحة القصاص لمن هو مستحق لدم المقتول، أو ما هو عَوْضٌ عن القصاص، نهاء عن مجاوزة الحد فقال: ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾؛ أي: لا يتجاوز ما أباحه الله له، فيقتل بالواحد اثنين، أو جماعة كما كانوا يفعلون في الجاهلية؛ إذ كانوا يقتلون القاتل، ويقتلون معه غيره، إذا كان رجلاً شريفاً، وأحياناً لا يرضون بقتل القاتل، بل يقتلون بَدَلَهُ رجلاً شريفاً، أو يُمَثِّلُ بالقاتل أو يعذبه.

وفي الآية: إيماء إلى أن الأولى للولي أن لا يقدم على استيفاء القتل، وأن يكتفي بالدية أو يعفو.

ثم علل النهي عن السرف فقال: ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: إن ولي المقتول ﴿كَانَ مَنْصُورًا﴾ من جهة الله سبحانه وتعالى؛ أي: إنَّ الله سبحانه نصر الولي بأن أوجب له القصاص، أو الدية، وأمر الحُكَّامَ أن يُعِينُوهُ على استيفاء حقه، فلا يبغي ما وراءه، ولا يَطْمَع في الزيادة على ذلك.

وقد يكون المعنى: إنَّ المقتولَ ظُلماً منصورٌ في الدنيا بإيجاب القود له على قاتله، وفي الآخرة بتكفير خطاياهم، وإيجاب النار لقاتله، وهذه الآية أول ما نزل من القرآن في شأن القتل لأنها مكية.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿فَلَا يُسْرِفُ﴾ بياء الغيبة، وقرأ الأخوان حمزة والكسائي، وزيد بن علي، وحذيفة، وابن وثاب، والأعمش، ومجاهد، بخلاف

(١) البحر المحيط.

عنه، وجماعة بناء الخطاب، والظاهر: أنه على خطاب الولي، فالضمير له، وقال الطبري الخطاب للرسول ﷺ: والأئمة من بعده، أي فلا تقتلوا غيرَ القاتل انتهى. وقال ابن عطية، وقرأ أبو مسلم السراج، صاحب الدعوة العباسية ﴿فلا يسرف﴾ بضم الفاء على الخبر، ومعناه النهي، وقد يأتي الأمر، والنهي بلفظ الخبر، ثم قال: وفي الاحتجاج بأبي مسلم في القراءة نظر، وفي قراءة أبي ﴿فلا تسرفوا في القتل، إنَّ وليَّ المقتول كان منصوراً﴾ والأولى حملها على التفسير لا على القراءة لمخالفتها سوادَّ المصحف، ولأن المستفيض عنه ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا مُنْصُورًا﴾ كقراءة الجماعة.

الإعراب

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدْمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾

﴿١١﴾

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) استثنائية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، والظرف متعلق بالجواب الآتي، ﴿أَرَدْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل خفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها ﴿أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، لـ ﴿أَرَدْنَا﴾ تقديره: وإذا أردنا إهلاك قرية من القرى ﴿أَمَرْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿مُتْرَفِيهَا﴾ مفعول به منصوب بالياء، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ مستأنفة مسوقة لبيان الأسباب التي تهلك بها القرى ﴿فَفَسَقُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿فَسَقُوا﴾ فعل وفاعل ﴿فِيهَا﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَمَرْنَا﴾. ﴿فَحَقَّ﴾ (الفاء) عاطفة حق فعل ماض ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به ﴿الْقَوْلُ﴾ فاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَسَقُوا﴾ لا على جملة ﴿أَمَرْنَا﴾ لأن العاطف هنا مرتب ﴿فَنَدْمَرْنَاهَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿دمرناها﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿تَدْمِيرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، مؤكد لعامله، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ﴾.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ ﴿١٢﴾

﴿وَكَمْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿كَمْ﴾ خبرية بمعنى عدد كثير في محل نصب على المفعولية بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿مِنْ﴾ حرف جر وبيان لكنها زائدة في تمييز ﴿كَمْ﴾ الخبرية ﴿الْقُرُونِ﴾ مجرور بـ ﴿مِنْ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ جار ومجرور حال ﴿مِنْ الْقُرُونِ﴾ أو متعلق بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ وجاز تعلق حرفي جَرَّ متحدي اللفظ بعامل واحد، لاختلاف معناه؛ لأن الأولى، للبيان، والثانية: لابتداء الغاية، كما ذكره الكرخي، ﴿وَكَفَى بِرَبِّكَ﴾ فعل وفاعل، و(الباء) زائدة في فاعل ﴿كَفَى﴾، والجملة مستأنفة ﴿يَذُوقِ عَذَابَهُ﴾ جار ومجرور، مضاف إليه متعلق بما بعده على سبيل التنازع ﴿خَيْرًا بَصِيرًا﴾ تمييزان لنسبة ﴿كَفَى﴾ كما في «الفتوحات».

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ (٨).

﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط أو هما ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، واسمها ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾؛ والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿عَجَلْنَا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿لَهُ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿عَجَلْنَا﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق به أيضاً، أو حال من ﴿مَا﴾ الموصولة المذكورة بعده ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل نصب مفعول ﴿عَجَلْنَا﴾. ﴿نَشَاءُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعول المشيئة محذوف، تقديره: ما نشاء تعجيله، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط، الضمير المحذوف ﴿لِمَنْ﴾ جار ومجرور بدل من الجار والمجرور في قوله: ﴿لَهُ﴾ بدل بعض من كل ﴿نُرِيدُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعوله محذوف تقديره: لمن نريد التعجيل له، والجملة الفعلية صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا﴾ حرف عطف لتراخي المدة ﴿جَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿عَجَلْنَا﴾ ﴿لَهُ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني

لـ ﴿جَعَلْنَا﴾. ﴿جَهَنَّمَ﴾ مفعوله الأول ﴿يَصَلِّهَا﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على مريد العاجلة، والجملة الفعلية في محل النصب حال من ضمير له ﴿مَذْمُومًا مَذْهُورًا﴾ حالان من فاعل يصلى.

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾

﴿١٦﴾.

﴿وَمَنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿من﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط ﴿أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ فعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾ ﴿وَسَعَى﴾ فعل ماض في محل الجزم معطوف على ﴿أَرَادَ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿لَهَا﴾ متعلق به ﴿سَعْيَهَا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿سعى﴾ ﴿فَأُولَئِكَ﴾ (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية ﴿أُولَئِكَ﴾ اسم إشارة للجمع المذكور في محل الرفع مبتدأ ﴿كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ فعل ناقص، واسمه وخبره، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿من﴾ الشرطية، على كونها جواباً لها، وجملة ﴿من﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿من﴾ الأولى.

﴿كُلًّا نُمِدُّ هَتُولَاءَ وَهَتُولَاءَ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ ﴿١٧﴾.

﴿كُلًّا﴾ مفعول مقدم لـ ﴿نُمِدُّ﴾ والتنوين عوض عن المضاف إليه، أي كل واحد من الفريقين ﴿نُمِدُّ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله ﴿هَتُولَاءَ﴾ بدل من ﴿كُلًّا﴾ بدل تفصيل من مجمل ﴿وَهَتُولَاءَ﴾ معطوف على ﴿هَتُولَاءَ﴾ الأول ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿نُمِدُّ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَتُولَاءَ وَهَتُولَاءَ﴾.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ ﴿١٨﴾.

﴿أَنْظُرْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على كل مخاطب، والجملة مستأنفة ﴿كَيْفَ﴾ اسم استفهام في محل النصب على الحال؛ أي: انظر

فضلنا بعضهم على بعض كائناً على أي حالة، أو كَيْفِيَّةٍ، أو على التشبيه بالظرف منصوب، بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾ وهي معلقة لـ ﴿أَنْظُرْ﴾ بمعنى تفكر، ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ متعلق بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾، وجملة ﴿فَضَّلْنَا﴾ في محل نصب مفعول ﴿أَنْظُرْ﴾ معلقة عنها بـ ﴿كَيْفٍ﴾ ﴿وَلِلْآخِرَةِ﴾ (الواو) استثنائية، و(اللام) حرف ابتداء، أو قسم ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ مبتدأ وخبر ﴿دَرَجَتٍ﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية مستأنفة، أو جواب لقسم محذوف، ﴿وَأَكْبَرُ﴾ معطوف على ﴿أَكْبَرُ﴾. ﴿تَفْضِيلًا﴾ منصوب على التمييز.

﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّاخَرَفْتَقَعْدَ مَذْمُومًا تَحْذُولًا﴾.

﴿لَا تَجْعَلْ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على محمد أو على كل مخاطب، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بمحذوف مفعول ثان، لـ ﴿تَجْعَلْ﴾ ﴿إِلَهًا﴾ مفعول أول لـ ﴿تَجْعَلْ﴾ ﴿مَّاخَرَفْتَقَعْدَ﴾ صفة له، والتقدير: لا تجعل إلهاً آخر كائناً مع الله ﴿فَتَقَعْدَ﴾ (الفاء) عاطفة سببية ﴿تَقَعْدَ﴾ فعل مضارع من أخوات صار، منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد الفاء السببية الواقعة في جواب النهي، واسمها ضمير يعود على المخاطب، ﴿مَذْمُومًا﴾ خبر أول لها ﴿تَحْذُولًا﴾ خبر ثان لها، والجملة الفعلية صلة، أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها، من غير سابق لإصلاح المعنى، تقديره: لا يكن جَعْلُكَ مع الله إلهاً آخر، فعودك مَذْمُومًا مخذولاً.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ (الواو) استثنائية ﴿قَضَىٰ رَبُّكَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان مَنْزِلَةِ الوالدين، ﴿أَلَّا﴾ ﴿أَنَّ﴾ إما مصدرية، وعليها فـ ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَعْبُدُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أَنَّ﴾ وعلامة نصبه حذف النون ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿إِيَّاهُ﴾ في محل نصب مفعول ﴿تَعْبُدُوا﴾، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، ﴿وَقَضَىٰ﴾ بمعنى أمر كما مر؛ والتقدير: وقضى ربك بعدم عبادة غيره سبحانه، وإما مفسرة؛ لأن ﴿وَقَضَىٰ﴾ فيه معنى

القول، دون حروفه، أو مخففةً من الثقيلة، ف﴿لا﴾ على هذين الوجهين ناهيةً جازمة، ﴿تَعْبُدُوا﴾ مجزوم بها، وعلامة جزمه حذف النون، والجملة الفعلية إما مفسرة لا محل لها من الإعراب، أو في محل الرفع خبر ﴿أن﴾ المخففة، ﴿وَالْوَالِدَيْنِ﴾ جار ومجرور متعلق بفعل محذوف جوازاً تقديره: وأحسنوا بالوالدين ﴿إِحْسَانًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بذلك الفعل المحذوف، وإنما علّقنا الجار والمجرور بالفعل المحذوف دون المصدر لأن المصدر لا تتقدم عليه صلته

﴿إِنَّمَا يَلْفَنَ عِنْدَكَ الْكَبِيرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُنْثَىٰ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (٣٣).

﴿إِنَّمَا﴾ ﴿إن﴾ حرف شرط زيدت عليها ﴿ما﴾ تأكيداً لها ﴿يَلْفَنَ﴾ فعل مضارع في محل الجزم بـ﴿إن﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ﴿عِنْدَكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من الفاعل ﴿الْكَبِيرَ﴾ مفعول به ﴿أَحَدُهُمَا﴾ فاعل ﴿أَوْ كِلَاهُمَا﴾ معطوف على أحدهما مرفوع بالألف، لأنه ملحق بالمشئى، والتقدير: إن يبلغ أحدهما، أو كلاهما الكبر حالة كونه أو كونهما كائين عندك؛ أي: في منزلك، أو كفالتك، ﴿فَلَا تَقُلْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب ﴿إن﴾ الشرطية وجوباً ﴿لا تَقُلْ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الولد ﴿لَهُمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿تَقُلْ﴾ ﴿أُنْثَىٰ﴾ مقول محكي لـ﴿تَقُلْ﴾ وإن شئت قلت: ﴿أُنْثَىٰ﴾ اسم فعل مضارع بمعنى أنصجر، وفاعله ضمير يعود على المتكلم، وجملة اسم الفعل في محل نصب مقول ﴿تَقُلْ﴾، وجملة ﴿لا تَقُلْ﴾ في محل الجزم بـ﴿إن﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية مستأنفة، ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ جازم، وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الولد، والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة ﴿لا تَقُلْ﴾ على كونها جواباً لـ﴿إن﴾ الشرطية، ﴿وَقُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على الولد ﴿لَهُمَا﴾ متعلق به ﴿قَوْلًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة ﴿كَرِيمًا﴾ صفة لـ﴿قَوْلًا﴾ والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة ﴿لا تَقُلْ﴾.

﴿وَخَوِّضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا﴾ (٣٤).

﴿وَأَخْفَضَ﴾ فعل أمر في محل الجزم معطوف على قوله: ﴿وَقُلْ لَّهُمَا﴾ وفاعله ضمير يعود على الولد ﴿لَّهُمَا﴾ متعلق به، ﴿جَنَاحَ الدَّلِّ﴾ مفعول به، ومضاف إليه ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أخفض﴾ فمن للتعليل؛ أي: من أجل الرحمة أو للابتداء؛ أي: إن هذا الخفض ناشئ من الرحمة المركزة في الطبع، ويصح كونه حالاً من ﴿جَنَاحَ الدَّلِّ﴾. ﴿وَقُلْ﴾ معطوف على ﴿وَقُلْ﴾ الأولى ﴿رَبِّ أَرْحَهُمَا...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾ منادى مضاف ﴿أَرْحَهُمَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ على كونها جواب النداء ﴿كَا﴾ ﴿الكاف﴾ حرف جر وتشبيه، أو للتعليل ﴿مَا﴾ مصدرية صفة. ﴿رَبِّيَّانِي﴾ فعل وفاعل ومفعول، و(نون) وقاية، لأن الألف ضمير تنثية ﴿صَغِيرًا﴾ حال من (ياء) المتكلم، والجملة الفعلية صلة لـ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ (الكاف) والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: رب ارحمهما رحمةً مثل تربيتهما إِيَّايَ حالة كوني صغيراً، أو رحمة مثل رحمتهما إِيَّايَ حالة كوني صغيراً أو ارحمهما لأجل تربيتهما إِيَّايَ حالة كوني صغيراً.

﴿زَيْكُرُ أَغْلَرُ يَمَا فِي نَفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِ غَفُورًا﴾

١٥

﴿زَيْكُرُ أَغْلَرُ﴾ مبتدأ وخبر ﴿يَمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أغْلَرُ﴾ والجملة مستأنفة ﴿فِي نَفُوسِكُمْ﴾ جار ومجرور صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَكُونُوا﴾ فعل ناقص واسمه مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿صَالِحِينَ﴾ خبر ﴿تَكُونُوا﴾ وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية محذوف تقديره: فلا يضركم ما وقع منكم من الهفوة في حالة الغضب، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿فَإِنَّهُ﴾ (الفاء) تعليلية ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الله ﴿لِلْأَوَّابِ﴾ متعلق بما بعده ﴿غَفُورًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة إن في محل الجر بلام التعليل المقدرة، مسوقة لتعليل الجواب المحذوف.

﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْيَةِ حَقًّا وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّيْلِ وَلَا بُدْرَ تَبْدِيرًا﴾ (٧٦) إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ (٧٧).

﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْيَةِ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على المكلف ﴿حَقًّا﴾ مفعول ثان، والجملة مستأنفة ﴿وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّيْلِ﴾ معطوفان على ﴿ذَا الْقَرْيَةِ﴾. ﴿وَلَا بُدْرَ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على المكلف. ﴿تَبْدِيرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمَاتَ﴾. ﴿إِنَّ الْمُبْدِرِينَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانُوا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ خبره، ومضاف إليه، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل النهي السابق ﴿وَكَانَ﴾ (الواو) عاطفة أو حالية ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿لِرَبِّهِ﴾ جار ومجرور متعلق بما بعده ﴿كَفُورًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ إما معطوفة على جملة ﴿إِنْ﴾ أو في محل نصب حال من ﴿الشَّيْطَانِ﴾.

﴿وَأَمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ آيَاتَنَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ (٧٨).

﴿وَأَمَّا﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِذَا﴾ حرف شرط، ﴿مَا﴾ زائدة، ﴿تُعْرِضَنَّ﴾ فعل مضارع في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على المكلف ﴿عَنْهُمْ﴾ متعلق به ﴿آيَاتَنَا رَحْمَةً﴾ مفعول لأجله منصوب بفعل الشرط أو جوابه، ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ جار ومجرور صفة أولى لـ ﴿رَحْمَةً﴾. ﴿تَرْجُوهَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة في محل الجر صفة ثانية لـ ﴿رَحْمَةً﴾ أو حال من ﴿رَحْمَةً﴾ لتخصيصه بالصفة، ﴿فَقُلْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب الشرط، وجوباً ﴿قُلْ﴾ فعل أمر في محل الجزم، بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها مبني على السكون، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿قَوْلًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة ﴿مَيْسُورًا﴾ صفة لـ ﴿قَوْلًا﴾.

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا﴾

﴿٧٩﴾.

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾ فعل، ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة مستأنفة ﴿إِنَّ عُنُقَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿مَغْلُولَةً﴾ ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾ فعل ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، ﴿كُلَّ الْبَسْطِ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ﴾. ﴿فَلْتَقَعْدْ﴾ (الفاء) عاطفة سببية ﴿تَقَعْدْ﴾ فعل مضارع من أخوات صار الناقصة منصوب بأن مضمرة بعد الفاء السببية، واسمها ضمير يعود على المخاطب ﴿مَلُومًا﴾ خبر أول لها ﴿تَحْسُورًا﴾ خبر ثان لها، وجملة ﴿تَقَعْدْ﴾ في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصّد من الجملة التي قبلها من غير سابق لإصلاح المعنى تقديره: لا يكن بسط يدك فعودك ملوماً محسوراً.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّكُمْ كَانَتْ عِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾ (٣٥).

﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾. ﴿لِمَن﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿يَبْسُطُ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، ﴿يَشَاءُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الرب، والجملة الفعلية صلة ﴿مَن﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: لمن يشاء البسط له، ﴿وَيَقْدِرُ﴾ في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يَبْسُطُ﴾ ﴿إِنَّكُمْ﴾ ناصب، واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الله ﴿عِبَادِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بما بعده، على سبيل التنازع ﴿خَيْرًا بَصِيرًا﴾ خبران لـ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا تَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ (٣٦).

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ فعل وفاعل، ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية ﴿خَشْيَةً﴾ مفعول لأجله، ومضاف إليه، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿تَحْنُ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿نَرْزُقُهُمْ﴾ خبره ﴿وَأِيَّاكُمْ﴾ معطوف على ﴿الهاء﴾، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على القتل ﴿خِطْئًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾. ﴿كَبِيرًا﴾ صفة

﴿خَطَفًا﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل النهي السابق.

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ إِنَّكُمْ كَأَن تَفْحِشُوا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٣٣).

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ﴾ فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ ﴿إِنَّكُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الزنا ﴿فَفَحِشُوا﴾ خبرها، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، ﴿وَسَاءَ﴾ فعل ماض من أفعال الذم، وفاعله ضمير مستتر وجوباً يعود على الزنا ﴿سَبِيلًا﴾ تمييز لفاعل ﴿وَسَاءَ﴾، وجملة ﴿وَسَاءَ﴾ في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف، هو مخصوص بالذم تقديره هو يعود على الزنا، والجملة الاسمية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفَ فِي الْقَتْلِ إِنَّكُمْ كَأَن مِّنْهُورًا﴾ (٣٣).

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ﴾ فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿الَّتِي﴾ صفة لـ ﴿أَنْفُسَ﴾ ﴿حَرَّمَ اللَّهُ﴾ قتلها فعل وفاعل، ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿بِالْحَقِّ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَقْتُلُوا﴾ أو بمحذوف حال من فاعل ﴿تَقْتُلُوا﴾؛ أي: إلا حالة كونكم ملتبسين بالحق، ﴿وَمَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب أو هما. ﴿قُتِلَ﴾: فعل ماض مغير الصيغة في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿مَظْلُومًا﴾ حال من نائب الفاعل في ﴿قُتِلَ﴾ ﴿فَقَدْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية وجوباً لاقتراانه بـ ﴿قَدْ﴾ ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿جَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها ﴿لِوَلِيِّهِ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿سُلْطَانًا﴾ مفعول أول له، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿فَلَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَا﴾ ناهية ﴿يُسْرِفَ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على ﴿وَلِيِّهِ﴾. ﴿فِي﴾

الْقَتْلِ» متعلق به، والجملة في محل الجزم معطوفة على جملة الجواب «إِنَّهُ»
 ناصب واسمه «كَانَ» فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الولي
 «مَنْصُورًا» خبرها، وجملة «كَانَ» من اسمها وخبرها في محل الرفع خبر «إِنْ»،
 وجملة «إِنْ» مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

التصريف ومفردات اللغة

«أَمْرًا مُتَرَفِّهًا» والمترفون: هم المنعمون من الملوك والعظماء، وفي
 «القاموس» الترفُّه بالضم: النعمة، والطعام الطيب: والشيء الظريف، تخص به
 صاحبك، وتَرَفَّ كَفَرِحَ تَنَعَّمَ وأترفته النعمة أطعته، أو نَعَّمته كترَفَّته تترِفًا، والمترف
 كَمُكْرَم المتروك، يَصْنَعُ ما يشاء، ولا يُمنع، والمتنعم لا يُمنع من تَنَعُّمِهِ، وتترَفَّ
 تنعم، وفي «أساس البلاغة» أترفته النعمة أبطرتة، وأترف فلان، وهو مترف وأعوذ
 بالله من الإتراف، والإسراف، واستترفوا تَغَفَّرَتُوا، وطغوا، ولم أزل معهم في ترفة،
 أي: في نعمة «فَفَسَّقُوا»؛ أي: خرجوا عن الطاعة، وتمردوا «فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ»؛
 أي: وجب لها العذاب «تَدْمِيرًا»، والتدمير: الإهلاك مع طمس الأثر.

«مِنَ الْقُرُونِ» جمعُ قرن، والقرن: القوم يَجْمَعُهُمْ زمانٌ واحدٌ، وقد حُدِّدَ
 بأربعين سنة وثمانين سنة، وبمئة، وبغير ذلك «الْعَاجِلَةِ» الدار الدنيا. «يَصَلِّهَ»؛
 أي: يقاسي حرَّها «مَذْهُورًا»؛ أي: مطروداً مُبعداً من رحمة الله، وفي «القاموس»
 الدحر: الطَّرْدُ والإبعاد، والدفع كالدحور، وهو داحِرٌ ودَحُورٌ، وفي «المختار» دَحَرُهُ
 يَذْخُرُهُ من باب: خَضَعَ طَرَدَهُ اهـ. «مَحْظُورًا»؛ أي: ممنوعاً عَمَّنْ يُرِيدُهُ «فَفَقَّعَدَ»
 قَعَدَ يجوز أن تَكُونَ على بابها، فينتصب ما بَعْدَهَا على الحال، ويجوز أن تَكُونَ
 بمعنى صَارَ فَيَنْتَصِبُ ما بعدها على الخبرية، وإليه ذَهَبَ الفراء، والزمخشري اهـ
 «سَمِينٍ» «مَذْمُومًا»؛ أي: ممن يستحق الذمَّ مِنَ الملائكة والمؤمنين «تَحَذُّولًا»؛
 أي: من الله، لأنك أشركت معه ما لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً.

«وَقَضَى» قيل: بمعنى أوصى، وقيل بمعنى حَكَمَ، وقيل: بمعنى أَوْجَبَ،
 وقيل: بمعنى أَلَزَمَ. اهـ «سَمِينٍ» «أَفِي» يُقْرَأُ بالتونين للدلالة على التنكير؛ أي: لا
 تقل لهما أتضجر وأقلن من كل فعل لكما، ويعدمه للدلالة على التعريف؛ أي:

لَا تَقُلْ لَهَا أَتَضَجُّرُ مِنْ فَعْلٍ خَاصٍ مِنْ أَفْعَالِكُمَا هـ. شيخنا.

فصل في أَفْ

والأصح: أن أَفْ اسم فعل مضارع بمعنى أتضجر، وفيه: أربعون لغة، وحاصلها: أن الهمزة إمَّا أن تُكُون مضمومة، أو مكسورة، أو مفتوحة، فإن كانت مضمومة.. فاثنتان وعشرون لغة.

وحاصل ضبطها: أنها إمَّا مُجَرَّدة عن اللواحق، أو ملحقة بزائد، والمجردة إما أن يكون آخرها ساكنًا، أو متحركًا، والمتحركة إمَّا أن تكون مشددة، أو مخففة، وكلُّ منهما مثلث الآخر مع التنوين، وعدمه، فهذه اثنتا عشرة لغة، والساكنة إما مشددة أو مُخَفَّفَةٌ فهذه سبع عشرة، وإن كَانَ حَرْفٌ مَدَّ فهو إمَّا واو، أو ياء، أو ألف، والفاء فيهن: مشددة، والألف إما مَفْخُمة أو بالإمالة المحضة، أو بين بين، فهذه خمس أخرى مع السبع عشرة، وإن كانت مكسورة فإحدى عشرة مثلثة الفاء، مخففة مع التنوين، وعدمه، فهذه ست لغات، وفتح الفاء وكسرهما بالتشديد فيها مع التنوين وعدمه، فهذه أربع لغات: والحادية عَشْرَةٌ: أَقْي بِالْإِمَالَةِ، وإن كانت مفتوحة، فالفاء مشددة مع الفتح، والكسر، والتنوين وعدمه، والخامسة أَفْ بالسكون، والسادسة أَقْي بِالْإِمَالَةِ، والسابعة: أَفَاءُ بهاء السكت، فهذه السبع مكملة للأربعين، وقد قُرِئَ مِنْ هَذِهِ اللُّغَاتِ بِسَبْعٍ، ثَلَاثٌ فِي الْمَتَوَاتِرِ، وَأَرْبَعٌ فِي الشَّوَادِ، وَقِرَاءَةُ حَفْصٍ، وَهِيَ قِرَاءَتُنَا ﴿أَفِي﴾ بالكسر، والتنوين مع التشديد ﴿وَلَا نَهْرُهُمَا﴾، وفي «السمين» والنهر: الزجر بجرح، وغلظة، وأصله الظهور، ومنه النهر لظهوره، وقال الزمخشري: النهي، والنَّهْرُ، والنَّهْمُ أخوات هـ.

﴿فَوَلَا كَرِيمًا﴾؛ أي: جَمِيلًا لَا شَرَّاسَةَ فِيهِ، قَالَ الرَّاعِبُ: كُلُّ شَيْءٍ يَشْرَفُ فِي جَنْسِهِ، يُقَالُ: إِنَّهُ كَرِيمٌ ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا﴾ وَخَفَضَ الْجَنَاحَ يَرَادُ بِهِ: التَّوَاضُعُ، وَالتَّذَلُّلُ ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾؛ أي: مِنْ فَرَطِ رَحْمَتِكَ عَلَيْهِمَا ﴿لِلْأَوَّلَيْنِ﴾ جَمَعَ أَوَّابٌ، وَالْأَوَّابُ الَّذِي دِيدَنَهُ الرَّجُوعُ إِلَى اللَّهِ، وَالِاتِّجَاءُ إِلَيْهِ حِينَ الشِدَّةِ ﴿وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾ وَالتَّبْذِيرُ: إِنْفَاقُ الْمَالِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ﴿إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾؛ أي: أَمْثَالَهُمْ فِي الشَّرَّازَةِ، فَإِنَّ التَّضْيِيعَ، وَالِاتِّلَافَ شَرًّا، أَوْ أَصْدَقَاؤَهُمْ، وَاتِّبَاعُهُمْ لِأَنَّهُمْ

يُطِيعُونَهُمْ فِي الْإِسْرَافِ، والصرف في المعاصي، والعرب تقول لكل مَنْ هو ملازم سُنَّة قوم: هو أخوهم ﴿لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾؛ أي: جحوداً لنعمة ربه، فما ينبغي أَنْ يُطَاعَ؛ لأنه يدعو إلى مِثْل عَمَلِهِ اهـ من «الخازن» والبيضاوي وعبارَةُ الكرخي والمراد من هذه الأخوة: التَّشَبُّهُ بِهِمْ فِي هَذَا الْفِعْلِ الْقَبِيحِ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ يَسْمُونَ الْإِذَاكَ الْمَلَاظِمَ لِلشَّيْءِ أَخَا لَهُ فَيَقُولُونَ: فَلَان أَخُو الْكَرَمِ، وَالْجُودِ وَأَخُو الشَّعْرِ إِذَا كَانَ مُوَاطِباً عَلَى هَذِهِ الْأَفْعَالِ اهـ. و﴿الابْتِغَاءُ﴾ الْطَلْبُ و﴿الرَّحْمَةُ﴾ الرِّزْقُ و﴿الْمِيسُورُ﴾ السَّهْلُ اللَّيِّنُ و﴿الْمَغْلُولَةُ﴾ الْمَقِيدَةُ بِالْغُلِّ، وَهُوَ بَضْمُ الْغَيْنِ طَوْقٌ مِنْ حَدِيدٍ، يُوضَعُ فِي الْيَدَيْنِ، وَالْعُنُقُ فَمَعْنَى مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ، أَي: مَضْمُومَةً إِلَيْهِ مَجْمُوعَةٌ مَعَهُ فِي الْغُلِّ، وَالْمَرَادُ بِهِ هُنَا: الْإِمْسَاكُ عَنِ الْإِنْفَاقِ فِي الْخَيْرَاتِ ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾؛ أَي: لَا تَتَوَسَّعْ فِي الْإِنْفَاقِ ﴿مَلُومًا﴾؛ أَي: مَذْمُومًا مِنَ الْخَلْقِ وَالْخَالِقِ ﴿تَحْسُورًا﴾؛ أَي: نَادِماً، أَوْ مُنْقَطِعاً بِكَ لَا شَيْءَ عِنْدَكَ مِنْ حَسْرَةِ السَّفَرِ، إِذَا أَثَرُ فِيهِ فَهُوَ مُحْشُورٌ؛ أَي: مُنْقَطِعٌ عَنِ السَّيْرِ إِعْيَاءً، وَكِلَالاً، وَالْإِمْلَاقُ الْفَقْرُ.

قال الشاعر:

وَإِنِّي عَلَى الْإِمْلَاقِ يَا قَوْمٍ مَاجِدٌ أَعِدُّ لَأُضَيِّفِي الشَّوَاءَ الْمُضْهَبَا
﴿خِطَاءً﴾ وَالْخِطَاءُ كَالْإِثْمِ، وَزناً، وَمَعْنَى فَقَالَ فِيهِ: خِطِئْتُ بِكُسْرِ الْخَاءِ، وَسَكُونِ الطَّاءِ عَلَى وَزْنِ مِثْلِ، وَخِطَاءٌ بِفَتْحَتَيْنِ عَلَى وَزْنِ شَبَّهِ، وَخِطَاءٌ بِكُسْرِ الْخَاءِ، وَفَتْحِ الطَّاءِ، وَبِالْمَدِّ عَلَى وَزْنِ قَتَالَ فَبِهِ ثَلَاثُ قَرَأَتٍ كُلُّهَا سَبْعِيَّةٌ اهـ شَيْخُنَا فَعَلَى الْأُولَى: فَهُوَ مُصَدَّرٌ لَخِطِيءٍ مِنْ بَابِ عِلْمٍ، وَعَلَى الثَّانِيَةِ: اسْمُ مُصَدَّرٍ لَأَخْطَأَ رُبَاعِيّاً، وَعَلَى الثَّالِثَةِ: هُوَ مُصَدَّرٌ لَخَاطَأَ، وَهُوَ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ، لَكِنَّهُ سَمِعَ تَخَاطَأَ اهـ مِنْ «الْبِيضَاوِي». وَمَجِيءُ تَخَاطَأَ يَدُلُّ عَلَى وَجُودِ (خَاطَأَ)؛ لِأَنَّ تَفَاعُلَ مُطَاوَعٍ فَاعِلٌ كَبَاعَدْتُهُ فَبَاعَدَ، وَنَاوَلْتُهُ فَتَنَّاوَلَّ اهـ زَادَهُ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَ﴾ فِي «الْمُصْبَاحِ». قَرَّبْتُ الْأَمْرَ أَقْرَبُهُ مِنْ بَابِ تَعَبٍّ، وَفِي لُغَةٍ مِنْ بَابِ قَتَلَ قَرَبَانًا بِالْكَسْرِ دَانِيَةً، وَمِنْ الْأَوَّلِ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَ﴾ وَيُقَالُ مِنْهُ أَيْضاً: قَرَبْتُ الْمَرْأَةَ قَرَبَانًا كُنَايَةً عَنِ الْجَمَاعِ، وَمِنْ الثَّانِي: لَا تَقْرَبِ الْحَمَى؛ أَي: لَا تَدْنِ مِنْهُ اهـ.

والعامة على قصر الزنا، وهي اللغة الفاشية، وقرىء بالمد، وفيه وجهان:

أحدهما: أنه لغة في المقصور.

والثاني: أنه مصدر زَانَا يزانيء كقاتل قتالاً؛ لأنه يكون من اثنين اهـ.
«سمين» (والفاحشة) الفعل القبيحة الظاهرة القُبْح «سُلْطَنًا» السلطانُ التسلط
والاستيلاء «فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ»؛ أي: فلا يتجاوز الحد المشروع فيه.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان
والبديع:

فمنها: المجاز المرسل في قوله: «أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا»؛ لأن حقيقة أمرهم بالفسق
أن يقول لهم: افسقوا، وهذا باطل فبقي أن يكون مجازاً عن التوسعة في العيش،
واسترسالهم في المعاصي، وفيه أيضاً المجاز بالحذف، لأنه لم يذكر المأمور به
إيجازاً في القول واعتماداً على بداهته للسامع؛ أي: أمرناهم بالطاعة.

ومنها: التزام ما لا يلزم في قوله: «مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا»، وهو التزام حرف
أو حرفين فصاعداً قبل الروي على قدر طاقة الشاعر، أو الكاتب من غير كُلفَةٍ
فقد التزم في قوله: «مُتْرَفِيهَا» و«فِيهَا» (الفاء) قبل ياء الرذف، وَلَزِمَتْ الياء،
وسبأتي الكثير منه في القرآن، وهو من أرشق الاستعمالات.

ومنها: الجناسُ المغاير في قوله: «فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا»، وفي قوله: «وَسَعَى لَهَا
سَعْيَهَا» وفي قوله: «الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهَا».

ومنها: الطباق بين «الْعَاجِلَةَ» و«الْآخِرَةَ».

ومنها: اللفظ والنشر المرتب في قوله: «هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ» فهؤلاء الأولي
للفريق الأول، أي: مريد الدنيا، وهؤلاء الثانية للفريق الثاني، أي: مريد
الآخرة.

ومنها: الإجمال ثم التفصيل في قوله: «كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ».

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: «وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ»

لأنها جَرَتْ في الفعل بعد جَرَيَانِهَا في المصدر، حيث شبهت إلانة الجانب بخفض الجناح، بجامع العطف. والرقعة في كل، واستعير خفض الإلانة، واشتق منه اخْفِضْ بمعنى أَلِنْ أو الاستعارة الأصلية في الجناح، حيث شبه الجانب بالجناح، واستعير للجانب.

ومنها: إضافة الموصوف إلى الصفة في قوله: ﴿جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ لأن المصدر، وهو ﴿الذَّلِيلُ﴾ بمعنى الذليل، وفي السمين، قوله: ﴿جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ فيه استعارة بليغة، وذلك أَنَّ الطائر إذا أراد الطيران نَشَرَ جناحيه، فَجَعَلَ خفض الجناح كِنَايَةً عن التواضع، واللين اهـ وَيَصِحُّ كونها استعارة مكنية، بأن شَبَّهَ الذَّلِيلَ بطائر، له جناح، وحذف الطَّائِرُ ورمز له بشيء من لوازمه، وهو الجناح على سبيل الاستعارة، المكنية.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿كَأَنَّ رِيَّانِي صَغِيرًا﴾.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ حيث شبه حال الْبَخِيلِ في امتناعه عن الإنفاق بحال من يده مغلولة إلى عنقه، فهو لا يقدِرُ على التصرف في شيء، وشبه حال المسرفِ الْمُبَذِّرِ الْمُتْلَافِ بحال مَنْ يبسط يده كل البسط، فلا يبقى شيئاً في كفه، ولا يَدَّخِرُ شيئاً ينفعه في الحاجة، ليخلص إلى نتيجة مجدية، وهي التوسط بين الأمرين، والاقتصاد الذي هو وَسْطٌ بَيْنَ الإسراف، والتقتير، وقد طابق في الاستعارة بَيْنَ بَسْطِ اليد، وقبضها من حيث المعنى، لأنَّ جعل اليد مَغْلُولَةً هو قبضها، وغلها أبلغ في القبض.

ومنها: اللَّفُّ والنَّشْرُ المرتب في قوله: ﴿فَنَقَعْدُ مَلُومًا تَحْسُورًا﴾ لأن قوله: ﴿مَلُومًا﴾ راجع إلى البخل، وقوله: ﴿تَحْسُورًا﴾ راجع إلى الإسراف، أي: يلومك الناسُ إِنْ بخلت وتصبح مقطوعاً إِنْ أسرفت.

ومنها: الطباق بين ﴿يَبْسُطُ﴾ و﴿يَقْدِرُ﴾.

ومنها: الإطناب في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قُلِّ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِئْيسِهِ سُلْطَانًا فَلَا

يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّكُمْ كَانُمْ مَنصُورًا ﴿١٠١﴾ فإن معنى هذه الآية جَاءَ موجزاً في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ لكن الأول إطناب، والثاني إيجاز، وكلاهما موصوف بالمساواة فالإطنابُ في اصطلاح البيانين: هو زيادة اللفظ على المعنى، لفائدة، فإذا لم تكن في الزيادة فائدة، تسمى تَطْوِيلًا إن كانت الزيادة.. غَيْرَ متعينة، وحشواً إن كانت متعينة.

ومنها: الزيادة والحذف في عِدَّةِ مَوَاضِعَ.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَشْهُلًا ۖ﴾ (٣٤) وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۖ﴾ (٣٥) وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْهُلًا ۖ﴾ (٣٦) وَلَا تَنسِفِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۖ﴾ (٣٧) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۖ﴾ (٣٨) ذَلِكَ بِمَا أَوَحَّيْنَا إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۖ﴾ (٣٩) أَفَأَصْفَكَ رُثْيُكُمْ بِالْبَيْنِ وَأَتَّخِذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا إِنكُمُ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۖ﴾ (٤٠) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۖ﴾ (٤١) قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُدَّوْنَآ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۖ﴾ (٤٢) سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۖ﴾ (٤٣) يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ۖ﴾ (٤٤) وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ۖ﴾ (٤٥) وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَكَتُمْ فِي الْقُرْآنِ وَحَدُّهُمْ وَلَوْ أَنَّ أَذْبَرْتُمْ نُفُورًا ۖ﴾ (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۖ﴾ (٤٧) انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۖ﴾ (٤٨) وَقَالُوا أَوَآدَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفَعْنَا أَوْنَآ لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۖ﴾ (٤٩) قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۖ﴾ (٥٠) أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْتُمُونَ فِي صُدُورِكُمْ فَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۖ﴾ (٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ﴾ (٥٢) .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما نهى^(١) عن إتلاف النفوس نهى عن أخذ الأموال كما قال ﷺ: «فإن دماءكم وأموالكم، وأعراضكم حرام

(١) البحر المحيط .

عليكم»، وَلَمَّا كَانَ الْيَتِيمَ ضَعِيفاً عَنْ أَنْ يَدْفَعَ عَنْ مَالِهِ لَصْغَرِهِ.. نص على النهي عن قربان ماله.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ...﴾ الْآيَتِينَ، مناسبة هاتين الْآيَتِينَ لما قبلهما: أنه سبحانه وتعالى لما نَهَى عن إتلاف مال اليتيم.. أَرَدَفَهُ^(١) بِالْأَمْرِ بِوَفَاءِ الْعَهْدِ، وهو الْعَقْدُ الَّذِي يُعْمَلُ لِتَوْكِيدِ الْأَمْرِ وَتَثْبِيته، ثم بإيفاء الكيل والميزان لما في حسن التعامل بَيْنَ النَّاسِ من توافر المودة، وَالْمَحَبَّةِ بَيْنَهُمْ، وهذا ما يرمي إليه الَّذِينَ لِإِصْلَاحِ شُؤْنِ الْفَرْدِ وَالْمَجْتَمَعِ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ...﴾ الْآيَاتِ، مناسبة هذه الْآيَاتِ لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لما أَمَرَ^(٢) بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ.. أَتَبَعَ ذَلِكَ بِثَلَاثَةِ مَنَاقِبٍ: ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ ﴿وَلَا تَتَّبِعْ﴾ ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾ أَي: أَرَدَفَ ذَلِكَ بِالنَّهْيِ^(٣) عَنْ تَتَبُعِ مَا لَا عِلْمَ لَكَ بِهِ مِنْ قَوْلٍ، أَوْ فِعْلٍ، فَلَا تَتَّبِعْ مَا يَعْمَلُهُ الْآبَاءُ اقْتِدَاءً بِهِمْ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ تَقْلِيداً لَهُمْ، وَلَا تَشْهَدْ عَلَى شَيْءٍ لَمْ تَرَهُ، وَلَا تَكْذِبْ فَتَقُولَ فِي شَيْءٍ لَمْ تَسْمَعْهُ إِنَّكَ قَدْ سَمَعْتَهُ، وَلَا فِي شَيْءٍ لَمْ تَرَهُ إِنَّكَ قَدْ رَأَيْتَهُ، ثُمَّ بِالنَّهْيِ عَنْ مَشْيَةِ الْحِيَلَاءِ، وَالْمَرْحِ لِمَا فِيهِمَا مِنَ الصِّلَفِ الَّذِي لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا النَّاسُ، ثُمَّ خَتَمَ ذَلِكَ بَيَاناً أَنَّ تِلْكَ الْأَوَامِرَ، وَالنَّوَاهِيَ مِنْ وَحْيِ اللَّهِ وَتَبْلِيغِهِ، لَا مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ، أَمْرٌ بِهَا، وَنَهْيٌ عَنْهَا لِأَنَّهَا أُسُسُ سَعَادَةِ الدَّارِينَ، وَعَلَيْهَا تَبْنَى الْعِلَاقَاتُ بَيْنَ الْأَفْرَادِ وَالْأُمَمِ عَلَى نَظْمٍ صَحِيحَةٍ، لَا تَكُونُ غُرْضَةً لِلْاضْطِرَابِ، وَفَقْدَانِ الثِّقَةِ فِي مَعَامِلَاتِهِمْ.

قوله تعالى: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتَاً...﴾ الْآيَاتِ، مناسبة هذه الْآيَاتِ لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لما نَبِهَ^(٤) عَلَى جَهْلِ مَنْ أَتْبَتُوا لَهُ شَرِيكاً، وَاتَّخَذُوا لَهُ نَدّاً وَنَظِيراً.. أَرَدَفَ ذَلِكَ بِالتَّنْذِيرِ، وَالتَّقْرِيعِ لِمَنْ أَتْبَتُوا لَهُ وَلِذَا، وَأَنَّهُ قَدْ بَلَغَ مِنْ تَحْتَهُمْ أَنْ جَعَلُوا الْبَنِينَ لِأَنفُسِهِمْ مَعَ عِلْمِهِمْ بِعَجْزِهِمْ، وَنَقْصِهِمْ، وَأَعْطَوْا اللَّهَ الْبَنَاتِ، مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُ الْمَوْصُوفُ بِالْكَمَالِ،

(٣) المراغي.

(٤) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الذي لا نهاية له، والجلال الذي لا غاية له، ثم أتبعه ببيان أنه قد ضرب في القرآن الأمثال، ليتدبروا ويتأملوا فيها، ولكن ذلك ما زادهم إلا نفوراً عن الحق، وقلة طمأنينة إليه، ثم أزدقه بيان أنه لو كانت هذه الأصنام كما تقولون من أنها تقربكم إلى الله زُلْفَى.. لطلبت لأنفسها قربة إلى الله، وسبيلاً إليه، ولكنها لم تفعل ذلك، وكيف تُقربُكم إليه، وكل ما في السموات والأرض يسبح بحمده، بدلالة أحواله على توحيده، وتقديسه، وكمال قدرته، ولكنكم لجهلكم وغفلتكم لا تدركون دلالة تلك الدلائل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها^(١): أنه سبحانه وتعالى لما أنهى الكلام في مقام الألوهية، وجدالهم بالتي هي أحسن، بضرب الأمثال لهم، وإقامة الحجة عليهم، وإيضاح السبيل لهم.. أزدق هنا بالكلام في مقام النبوة، والنعي عليهم في عدم فهمهم للقرآن، والنفور منه، والهزاء به، وضربهم الأمثال للنبي ﷺ، وقولهم فيه تارة إنه ساجر، وأخرى إنه مجنون وحيناً إنه شاعر.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ...﴾ الآية، أخرج^(٢) ابن المنذر عن ابن شهاب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَلَا الْقُرْآنَ عَلَى مَشْرُكِي قُرَيْشٍ، ودعاهم إلى الكتاب قالوا يهزؤون به: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكْتَوْ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي إِذَانِنَا وَقُرْ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِمْ ذَلِكَ: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ...﴾ الآيات.

وروى ابن عباس - رضي الله عنهما - أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ، وَالنَّضَرَ بْنَ الْحَارِثِ، وَأَبَا جَهْلٍ وَغَيْرَهُمْ، كَانُوا يَجَالِسُونَ النَّبِيَّ ﷺ وَيَسْتَمْعُونَ إِلَى حَدِيثِهِ، فَقَالَ النَّضَرُ يَوْمًا: مَا أَدْرِي مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ غَيْرَ أَنِّي أَرَى شَفْتَيْهِ تَتَحَرَّكَانِ بِشَيْءٍ، وَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: إِنِّي لَأَرَى بَعْضَ مَا يَقُولُ حَقًّا، وَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: هُوَ مَجْنُونٌ، وَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: هُوَ كَاهِنٌ، وَقَالَ حَوِيطُ بْنُ عَبْدِ الْعَزَى: هُوَ شَاعِرٌ فَتَرَكْتُ هَذِهِ الْآيَةَ.

(٢) لباب القول.

(١) المراغي.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فضلاً عن أن تتصرفوا فيه، والخطاب فيه لأولياء اليتيم ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾؛ أي: إلا بالخصلة، والطريقة التي هي أحسن الخصال، والطرائق، وهي حفظه واستثماره، وإربأه ﴿حَتَّى﴾ غاية لجواز التصرف على الوجه الأحسن المدلول عليه بالاستثناء ﴿يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾؛ أي: قُوته؛ أي: خمس عشرة سنة، أو ثمانين عشرة سنة، وهو مفرد جاء على وزن الجمع كأنك، ولا نَظِير لهُمَا كما في «القاموس» والمراد^(١) ببلوغ الأشد كمال عقله، ورشده، بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله، وإلا لم ينفك عنه الحجر، والمعنى؛ أي: لا تقربوا مَالَ اليتيم، ولا تتصرفوا فيه إلا بالطريق التي هي أحسن الطرق، وهي طريقة حِفْظِهِ وتثميته، بما يزيد به حتى يَبْلُغَ اليتيم أشده، وتستحكم قوة عقله وشبابه، فإذا بلغ أشده، واستحكم عقله، كان لكم أن تَدْفَعُوهُ إِلَيْهِ، أو تتصرفوا فيه بإذنه؛ لأنه إذ ذاك يمكنه القيام على ماله بما فيه المصلحة، ولما نزلت هذه الآية اشتدَّ ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فكانوا لا يخالطون اليتامى في طعام، ولا في غيره، فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ فَكَانَتْ لَهُمْ فِيهَا رُحْصَةٌ، ونَظِيرُ الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

وبعد أن نهى عن الزنا والقتل، وأكل مال اليتيم.. أتبعها بثلاثة أوامر: فقال: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾، أي^(٢): أتموا بالعهد سواء جرى بينكم وبين ربكم، أو بينكم وبين غيركم من الناس، أي وأوفوا بما عاهدتم الله عليه من التزام ما كلفكم به، وما عاهدتم الناس عليه من العُقُود التي تتعاملون بها في البيوع، والإجارة، ونحوها، قال الزجاج: كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد، ويدخل في ذلك ما بين العبد وربِّه، وما بين العباد بعضهم مع بعض، والوفاء به: القيام بحفظه على الوجه الشرعي، والقانون المرضي ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾

(١) الخازن.

(٢) المراغي.

عنه، فيسئل النَّاكِثَ، ويعاقَبُ عليه يومَ القيامة؛ أي: إِنَّ الله سبحانه وتعالى سائل نَاقِضَ الْعَهْدِ عن نقضه إِيَّاهُ، فيقال للنَّاكث على سبيل التَّبكِيت والتَّوْبِيخِ: لِمَ نَكَثْتَ عَهْدَكَ، وهلا وفيت به؟ كما يقال لَوَائِدِ الموءودة بأيِّ ذنب قتلت؟ وقوله تعالى لعيسى عليه السلام: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ﴾ والمخاطبة لعيسى والإنكار على غيره، أو مطلوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه وَيَقِيَّ به ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾. أي: أتمُّوه، ولا تخسروه ﴿إِذَا كِلْتُمْ﴾ لغيركم؛ أي^(١): وقت كيلكم للمشتريين، وتقييد الأمرِ بذلك، لأن التطفيف هناك، وأما وَقْتُ الاكْتِيَالِ على النَّاسِ، فلا حاجة إلى الأمر بالتَّعْدِيلِ قال تعالى: ﴿إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ فالخطاب فيه للبائعين، وأخذ من هذا بعضهم أنَّ أجرَةَ الكيال على البائع؛ لأنها من تمام التسليم، وكذلك عليه أجرَةُ النَّقَادِ للثمن، وهو كذلك كما هو مقرر في الفروع اهـ شيخنا.

والمعنى: أي وأتموا الكَيْلَ للناس، ولا تخسروهم، إذا كِلْتُمْ لهم حقوقهم مِنْ قَبْلِكُمْ، فَإِنْ كِلْتُمْ لأنفسكم فلا جناح عليكم إنْ نَقَصْتُمْ عن حقكم، ولم تفوا الكَيْلَ ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَلْمَسْتَقِيمِ﴾؛ أي: وزنوا بالميزان المعتدلِ بحيث لا يميل إلى أحد الجانبين، فيقع الجور، أو الحيفُ لأن جميعَ الناس محتاجون إلى المعاوَضات، والبيع والشراء، ومن ثم بالغ الشارع في المنع من التطفيف، والنقصان سَغِيًّا في إِنْقَاءِ الأموال لأربابها، والقسطاس هو كل^(٢) ما يوزن به صغيراً كان أو كبيراً، من ميزان الدرهم إلى ما هو أكبر منه، وقيل هو القبان. وقرأ ابن كثير^(٣)، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم في رواية أبي بكر ﴿القِسْطَاسَ﴾ بضم القاف، وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم بكسر القاف، وقرأت فرقة بالإبدال من السين الأولى صاداً.

﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: إيفاءكم بالعهد، وإيفاءكم من تكيلون له، ووزنكم بالعدل، لمن توفون له ﴿خَيْرٌ﴾ لكم في الدنيا من نكثكم وبخسكم في الكيل والوزن، لأن

(٣) الشوكاني.

(١) روح البيان.

(٢) الخازن.

ذَلِكَ مما يَرْغَبُ النَّاسَ فِي معاملتكم، وحب الشئاء عليكم ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾؛ أي: وأجمل عاقبة لما يَتَرْتَّبُ على ذلك من الثواب في الآخرة، والخلاص من العقاب الأليم، وكثير من الفقراء الذين اشتهروا بالأمانة، والبعد عن الخيانة، أقبلت عليهم الدنيا، وَحَصَلَ لَهُمُ الثَّرْوَةُ وَالْغِنَى وَكَانَ ذَلِكَ سببَ سَعَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، فقولُه: ﴿تَأْوِيلًا﴾ تفصيل من آل إذا رجع، وهو ما يؤول إليه أمره.

وبعد أن ذكر سبحانه أوامر ثلاثة نهى عن مثلها فقال: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾؛ أي: ولا تتبع أيها المرء ما لا علم لك به ولا ظنٍّ من قول أو فعل، من قولك: قَفَوْتُ فُلَانًا إذا اتبعت أثره، ومنه قافية الشعر؛ لأنها تقفو كل بيت، ومنه القبيلة المشهورة بالقافة؛ لأنهم يَتَّبِعُونَ آثارَ أَقْدَامِ النَّاسِ؛ أي: لا تكن^(١) في اتباع ما لا علم لك به من قول، أو فعل، كمن يتبع مَسْلَكًا لا يدري أنه يوصله إلى مقصده، وذلك^(٢) دَسْتُورٌ شامل لكثير من شؤون الحياة، ومن ثمَّ قال المفسرون فيه أقوالاً كثيرة:

١ - قال ابن عباس: لا تشهد إلا بما رأت عَيْنَاكَ وَسَمِعَتْهُ أذْنَاكَ، ووعاه قَلْبُكَ.

٢ - قال قتادة: لا تَقُلْ سَمِعْتُ ولم تسمع، ولا رأيت ولم تَر، ولا علمت ولم تعلم.

٣ - وقيل: المراد النهي عن القول بلا علم، بل بالظن والتوهم كما قال: ﴿اجْنَبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ وفي الحديث «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث».

٤ - وقيل: المراد نهْيُ الْمُشْرِكِينَ عن اعتقاداتهم تقليدًا لأسلافهم، واتباعًا للهوى كما قال: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَمَا بَاوَدُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾.

قال الشوكاني: وأقول^(١): إنَّ هذه الآية قد دلَّت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم، ولكنها عامة مخصصة بالأدلة الواردة بجواز العمل بالظن، كالعمل بالعام، وبخبر الواحد، والعمل بالشهادة، والاجتهاد في القبلة، وفي جزاء الصيد، ونحو ذلك، فلا تَخْرُجُ من عمومها، ومن عموم ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ إلا ما قد قام دليل على جواز العمل به فالعمل بالرأي في مسائل الشرع إن كان لعدم وجود دليل في الكتاب والسنة، فَقَدْ رَخَّصَ فيه النبي ﷺ كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمعاذَ جِئَنَ بعثه قاضياً إلى اليمن: «بم تقضي؟» قال: بكتاب الله، قال: «فإن لم تجد»، قال: فبسنة رسول الله قال: «فإن لم تجد»، قال: أجتهد رأيي. وهو حديث صالح للاحتجاج به.

وأما التوثب على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة، ولكنه قصّر صاحبُ الرأي عن البحث، فجاء برأيه فهو داخل تحت هذا النهي دخولاً أولاً؛ لأنه محض رأي في شرع الله، وبالناس عنه غنى بكتاب الله سبحانه، وبسنة رسوله ﷺ ولم تدع إليه حاجة على أنَّ الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل إنَّما هو رخصة للمجتهد، يجوز له أن يعمل به، ولم يَدُلَّ دليل على أنه يجوز لغيره العمل به، وينزله منزلة مسائل الشرع.

وقد قيل: إنَّ هذه الآية حَاصَّةٌ بالعقائد، ولا دليل على ذلك أصلاً، ثم علَّل سبحانه النهي عن العمل بما ليس بعلم بقوله: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾؛ أي: كل واحد من هذه الأعضاء الثلاثة، فهو إشارة إلى الأعضاء المذكورة، فأجراها مَجْرَى العقلاء لما كانت مسؤولةً عن أحوالها شاهدة على أصحابها ﴿كَانَ عَنْهُ﴾؛ أي: عن نفسه، وعما فعل به صاحبه ﴿مَسْئُولًا﴾؛ أي: إنَّ الله سبحانه سَائِلٌ هذه الأعضاء عما فَعَلَ بها صاحبها يوم القيامة.

ومعنى سؤال هذه الجوارح^(٢): أنه يسأل صاحبها عما استعملها فيه؛ لأنها

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

آلات، والمستعمل لها هو الروح الإنساني، فإن استعملها في الخير.. استحق الثواب، وإن استعملها في الشر.. استحق العقاب، وقيل: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُنْطِقُ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ عِنْدَ سَوَالِهَا، فَتُخْبِرُ عَمَّا فَعَلَهُ صَاحِبُهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١) وفي الخبر: عن شكل بن حميد قال: «أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِّمْنِي تَعْوِذًا أَعُوذُ بِهِ، فَأَخَذَ بِيَدِي ثُمَّ قَالَ: قل: «أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَشَرِّ بَصَرِي وَشَرِّ قَلْبِي، وَشَرِّ مَنِّي» يريد الزنا.

قال علي السمرقندي: واعلم^(١) أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّهْيِ: النَّهْيُ عَنْ اتِّبَاعِ كُلِّ مَا فِيهِ جَهْلٌ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالسَّمْعِ، وَالبَصَرِ، وَالْقَلْبِ، كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: لَا تَسْمَعُ كُلَّ مَا لَا يَجُوزُ سَمَاعُهُ، وَلَا تَبْصُرُ كُلَّ مَا لَا يَجُوزُ إِبْصَارُهُ، وَلَا تَعْزِمُ عَلَى كُلِّ مَا لَا يَجُوزُ لَكَ الْعِزْمُ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا يَسْأَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُجَازِيهِ، وَلَمْ يَذْكُرِ اللِّسَانَ مَعَ أَنَّهُ مِنْ أَعْظَمِهَا؛ لِأَنَّ السَّمْعَ يَدُلُّ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ مَا يَكِبُ النَّاسُ عَلَى مَنَاجِرِهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ إِلَّا حَصَائِدَ أَلْسِنَتِهِمْ، وَتِلْكَ الْحَصَائِدُ مِنْ قِبَلِ الْمَسْمُوعَاتِ الْإِذْنِ لِلْسَّمْعِ. انتهى

وقرأ الجمهور^(٢) ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ بحذف الواو، للجازم مضارع فقا كعدا، وقرأ زيد بن علي: ﴿وَلَا تَقْفُو﴾ بإثبات الواو، كما قال الشاعر:

هَجَوْتُ زِيَانَ ثُمَّ جِئْتُ مُعْتَذِرًا مِنْ هَجْوِ زِيَانَ كَأَنْ لَمْ تَهْجُو وَلَمْ تَدْعُ
وإثبات الواو، والياء، والألف مع الجازم لغة لبعض العرب، وضرورة لغيرهم، وقرأ معاذ القاريء ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ مثل تقل من قاف، يَقُوفُ، تقول العرب: قُفْتُ أَثَرَهُ، وقُفْتُ أَثَرَهُ، وهما لغتان لوجود التصارييف فيهما، كجَبَذَ وَجَذَبَ، وقرأ الجراح العقيلي، ﴿وَالْفُؤَادُ﴾ بفتح الفاء والواو، وقلبت الهمزة واوًا بعد الضمة في الفؤاد، ثم استصحب القلب مع الفتح، وهي لغة في الفؤاد،

(١) بحر العلوم.

(٢) البحر المحيط.

وأنكرها أبو حاتم وغيره.

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ﴾ التقييد لزيادة التقرير ﴿مَرَحًا﴾؛ أي: ولا تمش - أيها الإنسان - متبختراً متميلاً كمشي الجبارين فتحتك الأرض التي لا تقدر على خرقها، بدوسك، وشدة وطئك لها، وفوقك الجبال التي لا تقدر على الوصول إليها، فأنت محوط بنوعين من الجماد أنت أضعف منهما، والضعيف المحصور لا يليق به التكبر، ولقد أحسن من قال:

وَلَا تَمْشِ فَوْقَ الْأَرْضِ إِلَّا تَوَاضَعًا فَكَمْ تَحْتَهَا قَوْمٌ هُمْ مِنْكَ أَزْفَعُ
وَإِنْ كُنْتَ فِي عِزٍّ وَحِرْزٍ وَمَنْعَةٍ فَكَمْ مَاتَ مِنْ قَوْمٍ هُمْ مِنْكَ أَمْنَعُ
والمرح^(١): قيل: هو شدة الفرح، وقيل: التكبر في المشي، وقيل: تجاوز الإنسان قدره، وقيل: الخيلاء في المشي، وقيل: البطر، والأشر وقيل: النشاط، والظاهر: أنَّ المراد به هنا الخيلاء والفخر، والمرح: مصدر وقع حالاً، أي ذا مَرَحٍ، وفي وضع المصدر موضع الصفة نوع تأكيد وذكر الأرض مع أن المشي لا يكون إلا عليها، أو على ما هو معتمد عليها تأكيداً، وتقريراً كما ذكرنا آنفاً.

وخلاصة ذلك^(٢): تواضع ولا تنكبر فإنك مخلوق ضعيف محصور بين حجارة وتراب، فلا تفعل فعلَ القوي المقتدر، ولا يخفى ما في الآية من التقرير، والتهكم، والزجر لمن اعتاد ذلك.

وقرأ الجمهور: ﴿مَرَحًا﴾ بفتح الراء على المصدر، وحكى يعقوب عن جماعة كسرَها على أنه اسم فاعل، ثم علل سبحانه هذا النهي بقوله: ﴿إِنَّكَ﴾ أيها المرء ﴿لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ﴾؛ أي: إنك لن تشق الأرض، ولن تثقبها بمشيك عليها، وشدة وطئك فيها تكبراً حتى تبلغ آخرها، وفيه تهكم بالمختال المتكبر.

﴿وَلَنْ تَبْلُغَ لِبَالًا﴾ التي هي بعض أجزاء الأرض ﴿طَوَّلاً﴾؛ أي: في

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

الطول حتى يمكنك أن تتكبر عليها؛ أي: لن يبلغ طولك الجبال حتى يكون عظم جثثك حاملاً لك على التكبر، فالتكبر إنما يكون بالقوة، وعظم الجثة وكلاهما غير موجود لديك، فما الحامل لك على ما أنت فيه، وأنت أخقر من كل من الجمادين، وكيف يليق بك الكبر. فطولاً منصوب على التمييز؛ أي: لن يبلغ طولك الجبال؛ أي: تطاولك، واستعلاؤك، وقال الزجاج: ﴿لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ﴾؛ أي: لن تجعل فيها خرقاً بدوسك لها، وشدة وطئك عليها ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولاً﴾؛ أي: بتطاولك، وهو تهكم بالمُخْتَال وقرأ الجراح الأعرابي^(١) ﴿لَنْ تَخْرُقَ﴾ بضم الراء قال أبو حاتم: لا تعرف هذه اللغة ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ المذكور من الخصال الخمس والعشرين من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ إلى هنا فهو نهى عن اعتقاد أن مع الله إلهاً آخر، وهو أولاًها، والثانية والثالثة قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ فهو أمر بعبادة الله ونهي عن عبادة غيره، والبواقي ظاهرة بعد الأوامر، والنواهي ﴿كَانَ سَيِّئُهُ﴾؛ أي: السيء القبيح منه، وهو المنهيات منها، وهو أربع عشرة خصلة، فإن المأمور به حسن وهو إحدى عشرة، ثلاث مستتر، وثمان ظاهرة كما في «بحر العلوم» ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يا محمد ﴿مَكْرُوهًا﴾ أي: مبغوضاً، والمراد به المبغوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد، ووصف ذلك بمتعلق الكراهة، مع أن البغض من الكبائر، للإيذان بأن مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في وجوب الانتهاء عن ذلك وتأكده.

والمعنى^(٢): كل ما ذكر من الخصال أثناء الأوامر والنواهي، وهي الخمس والعشرون السالفة، كان السيء منه، وهو ما نهى عنه منها من الجعل مع الله إلهاً آخر، وعبادة غيره، والتأفف، والتبذير، وغل اليد، وقتل الأولاد خشية الإملاق مكروهاً عند ربك؛ أي: مبغوضاً عنده تعالى، وإن كان مراداً له تعالى بالإرادة التكوينية، كما قال ﷺ: «ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن» وهذه الإرادة لا تستدعي الرضا منه سبحانه.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

تمة: واعلم أنا نعد لك الخصال الخمس والعشرين التي وَرَدَت الإشارة إليها بقوله تعالى: ﴿كُلُّ ذَلِكَ...﴾ على ترتيبها المذكور في الآيات، وهذا إحصاؤها بذلك الترتيب:

- ١ - ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَآخَرَ﴾. ٢ و ٣ - قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ...﴾ إلى آخر الآية لاشتماله على تكليفين، وهما عبادة الله، والنهي عن عبادة غيره.
- ٤ - ﴿وَالَّذِينَ إِحْسَانًا﴾. ٥ - ﴿فَلَا تَقُلْ لِّمَنَّا أَفِي﴾. ٦ - ﴿وَلَا نَهَرُهُمَا﴾. ٧ - ﴿وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾. ٨ - ﴿وَخُفِضَ لَهُمَا جَنَاحُ الذُّلِّ﴾. ٩ - ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا﴾. ١٠ - ﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْيَةِ حَقْمًا﴾. ١١ - ﴿وَالْمُسْكِينِ﴾. ١٢ - ﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾. ١٣ - ﴿وَلَا تُبْذِرْ بَذِيرًا﴾. ١٤ - ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّسُورًا﴾. ١٥ - ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾. ١٦ - ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾. ١٧ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾. ١٨ - ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾. ١٩ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾. ٢٠ - ﴿فَلَا يُسْرِفَ فِي الْقَتْلِ﴾. ٢١ - ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾. ٢٢ - ﴿وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ﴾. ٢٣ - ﴿وَرَبُّوْا بِالْقِسَاسِ﴾. ٢٤ - ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾. ٢٥ - ﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾.

وقرأ الحرمين^(١) - نافع وابن كثير - وأبو عمرو، وأبو جعفر، والأعرج «سينة» بالنصب والتانيث، وقرأ باقي السبع، والحسن، ومسروق «سينه» بضم الهمزة مضافاً فـ«الهاء» ضمير المذكر الغائب، وقرأ عبد الله «سيناته» بالجمع مضافاً للهاء، وعنه أيضاً «سينات» بغير هاء، وعنه أيضاً «كان خبيثه».

ثم بيّن وجوب امتثال تلك الأوامر، وترك تلك النواهي، فقال: ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور في الآيات السابقة، أي: هذا الذي أمرناك به من الأخلاق الحميدة، ونهيناك عنه من الرذائل الذميمة التي جعلتها خمس وعشرون خصلة «مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ»؛ أي: بعض ما أوحى إليك ربك من فقه الدين، ومعرفة أسرارهِ، حالة كونه: «مِنَ الْحِكْمَةِ» التي هي معرفة الحق لذاته، والخير للعمل به اهـ. «بيضاوي» فالتوحيد من القسم الأول، وباقي التكليف من القسم الثاني اهـ «زاده»

(١) البحر المحيط.

أو حالة^(١) كونه من الأحكام المحكمة التي لا يتطرق إليها النسخ، والفساد ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾ أيها المكلف ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿إِلَّهًا آخَرَ فَلْتَلْقَ﴾؛ أي: تُرمى ﴿فِي﴾ نار ﴿جَهَنَّمَ﴾ حالة كَوْنِكَ ﴿مَلُومًا﴾ عند نَفْسِكَ وعند الناس وعند الملائكة ﴿مَذْهُورًا﴾؛ أي: مطروداً مبعداً من رحمة الله تعالى، ومن كل خير، كرر هذه^(٢) الآية مع ما سلف للتنبيه على أن التوحيد رأس الدين، ورأس الحكمة، وهو مبتدأ الأمر، ومنتهاه، وقد رتب عليه أولاً آثار الشرك في الدنيا، فقال: ﴿فَنَقُذَ مَذْمُومًا مَحْذُولًا﴾ ورتب عليه هنا نتيجته في العقبى فقال: ﴿فَلْتَلْقَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْهُورًا﴾ وقد علمت فيما تقدم لك أنَّ مثل هذا الخطاب إما موجهٌ إلى الإنسان عامة، وإما إلى الرسول خاصة، والمراد أمته، والكلام من وادي قولهم: إياك أعني واسمعي يا جارة.

فائدة: والفرق^(٣) بين المذموم والملوم، وبين المخذول والمدحور، أن المذموم معناه: مَنْ يُذَكَّرُ له أَنَّ الْفِعْلَ الَّذِي أَقْدَمَ عَلَيْهِ قَبِيحٌ وَمَنْكَرٌ، وَأَنَّ الْمَلُومَ معناه مَنْ يَقَالُ له لِمَ فَعَلْتَ هذا الفعل القبيح، وما الذي حملك عليه، وهذا هو اللوم، وَأَنَّ الْمَخْذُولَ هو: الضعيف الذي لَا نَاصِرَ له، والمَذْهُورُ هو: المبعد المطرود عن كل خير، وَلَمَّا أُمِرَ بالتوحيد، ونهى عن إثبات الشريك لله، أَتْبَعَهُ بذكر فساد طريقة من أَثَبَّتَ الْوَلَدَ له تعالى، فقال: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ﴾، والخطاب^(٤) فيه للقائلين بأن الملائكة بناتُ الله. وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يستنكفون من البنات، فيختارون لأنفسهم الذكور، ومع ذلك ينسبون إليه تعالى الإناث، فأنكر الله ذلك منهم.

و﴿الهمزة﴾ فيه للاستفهام التوبيخي المضمن للإنكار، داخله على محذوف، و﴿الفاء﴾ عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أَفْضَلَكُمْ رَبُّكُمْ عَلَى جَنَابِهِ وَنَفْسِهِ أيها المشركون، فَأَصْفَاكُمْ واختاركم، وَخَصَّكُمْ بالبنين، أَفْضَلَ الْأَوْلَادِ ﴿وَأَتَّخَذَ مِنْ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا﴾؛ أي: واختار لنفسه من الملائكة إناثاً التي هي أحسن الأولاد

(٣) الخازن بتصرف.

(١) روح البيان.

(٤) روح البيان.

(٢) المراغي.

وأدناها - بحسب زعمكم -، وهذا خلاف الحكمة، وما عليه عقولكم، وعادتكم، فإنَّ العبيد لا يؤثرون بأجود الأشياء وأصفاها من الشوبِ والنقص ويَكُونُ أردأها وأدناها للسادات.

وعبر عن البنات بالإناث إظهاراً لجهة حساستهن؛ لأنَّ الأنوثة أخسُّ أوصاف الحيوان.

والمعنى^(١): أفضِّلُكم على جنابه، فَخَصَّكم ربُّكم بالذكور من الأولاد، واتخذ من الملائكة إناثاً، وأنتم لا ترضونهن لأنفسكم، بل تَبْذُرُنَّهُنَّ، وتقتلونهن، فتجعلون له ما لا ترضون لأنفسكم.

وخلاصة ذلك: أَنَّهُم جعلوا الملائكة إناثاً، ثم ادعوا أَنَّهُن بَنَاتُ الله، ثُمَّ عبدوهن، فأخطؤوا في الأمور الثلاثة، خطأ عظيماً، ومن ثُمَّ قال: ﴿إِنكُرْ﴾ أيها المشركون ﴿لِقَوْلِ﴾ بإضافة الولد إليه تعالى ﴿قَوْلًا عَظِيمًا﴾ أي: قَوْلًا فظيعاً لا يجترئ عليه أَحَدٌ؛ حيثُ تجعلونه سبحانه من قبيل الأجسام المتجانسة السريعة الزوال، ثُمَّ تضيفون إليه ما تَكْرَهُونَ من أخس الأولاد، وتفضلون عليه أنفسكم بالبنين، ثم تصفون الملائكة الذين هم من أَشْرَفِ الخلق بالأنوثة التي هي أخس أوصاف الحيوان.

ونحو الآية قوله تعالى ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝٨٩ نَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ ۖ تَتَشَقَّى الْأَرْضُ لَجِئًا ۖ هَٰذَا ۝٩٠ أَن دَعَا لِّلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝٩١ وَمَا يَلْبِغِي لِّلرَّحْمَنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝٩٢ إِن كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝٩٣ لَقَدْ أَخَصَّنَّمْ وَعْدَهُمَ عَذَابًا ۝٩٤ وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۝٩٥﴾ . ولما كان هذا الكلام غايةً في الوضوح والبيان، ولا يخفى فهمه على إنسان، ثُمَّ هم بعد ذلك، أعرضوا عنه نَبْهَ إلى ذلك فقال: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد صَرَّفْنَا وَبَيَّنَّا وكررنا في هذا القرآن الكريم الآيات والحجج، وضربنا لهم الأمثال وحذرناهم، وأنذرناهم ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ ويتعظوا، فَيَقِفُوا على بطلان

(١) المراغي.

ما يقولون، فَإِنَّ التَّكْرَارَ يقتضي الإذعانَ واطمئنان النفس، وهم مع ذلك لا يعتبرون، ولا يتذكرون بما يرد عليهم من الآيات والنذر، بل ﴿وَمَا يَزِيدُهُمُ التَّذِكُّيرُ إِلَّا تَفُورًا﴾ وفراراً، وهرباً من الحق، وبُعداً منه وإعراضاً عنه.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿صَرَفْنَا﴾ بتشديد الراء، أي: لم نجعله نوعاً واحداً، بل وعداً، ووعيداً، ومحكماً، ومتشابهاً، وأمرأ، ونهياً، وناسخاً، ومنسوخاً، وأخباراً، وأمثالاً مثلُ تصريف الرياح وتقليبها من صبا، ودبور وجنوب، وشمال، ومفعولٌ ﴿صَرَفْنَا﴾ على هذا المعنى محذوف، وهي هذه الأشياء أي: صَرَفْنَا الأمثال، والعِبَرَ والحِكَمَ والأحكامَ والأعلامَ، وقرأ الحسنُ بتخفيف الراء. وقال صاحب «اللوامح»: هو بمعنى قراءة الجمهور. قال لأن فَعَلَ، وفَعَّلَ ربَّما تعاقباً على معنى واحد، وقال ابن عطية على معنى صَرَفْنَا فيه الناس إلى الهدى بالدعاء إلى الله، وقرأ الجمهور ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ بتشديد الذال والكاف المفتوحَتَيْنِ، أو ﴿لِيَتَذَكَّرُوا﴾ من التذكر، فأدغمت التاء في الذال، وقرأ الأخوان حمزة والكسائي، وطلحة، وابن وثاب، والأعمش، ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ بسكون الذال وضم الكاف من الذكر، أو الذكر، أي لِيَتَعَفَّطُوا، ويعتبروا.

ثم رَدَّ على هؤلاء الذين يشركون بربهم، ويتخذون الشفعاء والأنداد، ونَدَّدَ عليهم، وسَفَّهَ أحلامهم فَقَالَ ﴿قُلْ﴾ أيها الرسول الكريم لهؤلاء المشركين الذين جعلوا مع الله إلهاً آخرَ لإظهار بُطلان ما هم عليه من الشرك من جهة أخرى ﴿أَلَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أخرى ﴿كَمَا يَقُولُونَ﴾؛ أي: كما يقول المشركون قاطبةً، والكاف في محل نصب على أَنَّها صِفَةٌ لمصدر محذوف، أي: كوناً مشابهاً بما يقولون، والمراد بالمشابهة الموافقةُ والمطابقةُ، وقرأ ابن كثير، وحفص ﴿يَقُولُونَ﴾ بالياء التحتية على الغيبة، وقرأ الباقر بالفوقية على الخطاب للقاتلين بأنَّ مَعَ الله آلهة أخرى ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء قال الزمخشري: ﴿إِذَا﴾ دالَّةٌ على أن ما بعدها، وهو ﴿لَا تَنْفَرُوا﴾ جواب لمقالة المشركين، وجزاء لـ ﴿أَلَوْ﴾ اهـ «سمين».

(١) البحر المحيط.

﴿لَا تَبْتَغُوا﴾، أي: لا تبتغ تلك الآلهة، وطلبت ﴿إِلَّا فِي الْمَرْثِ﴾، أي: إلى صاحب الملك والسرير، أي: إلى من له الملك والربوبية على الإطلاق ﴿سَيِّلاً﴾؛ أي: طريقاً بالمغالبة والممانعة؛ أي: ليغالبوه، ويَقْهَرُوهُ، ويدفعوا عن أنفسهم العَيْبَ والعَجْزَ كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض.

يشير إلى أن الآلهة لا يَخْلُو أمرهم: مِنْ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْبَرَ مِنْهُ، أو كَانُوا أمثاله، أو كَانُوا أَدْنَى مِنْهُ، فإن كَانُوا أَكْبَرَ مِنْهُ طلبوا طريقاً إلى إزعاج صاحب العرش، ونزع الملك قَهراً وغلبة، ليكونَ لهم الملك لا له كما هو المعتاد من الملوك ﴿سُبْحَنُكَ﴾؛ أي: تنزه^(١) الله بِذَاتِهِ تَنْزُهاً حَقِيقِيّاً عما يقولون من أَنَّ معه آلهة أخرى ﴿وَقَتْلَى﴾ عطف على ما تضمنه المصدر، قَبْلُهُ، أي: تنزه وتعالى، أي: تَرَفَّعَ بصفاته ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ من أَنَّ له بناتاً ﴿عُلُوءاً﴾ واقع موقع تعالياً كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتاً﴾؛ أي: إنباتاً ﴿كَبِيراً﴾؛ أي: تعالى عما يقولون من الأقوال الشَّيْعَةِ، والفِرْيَةِ العظيمة، عُلُوءاً كبيراً؛ أي: تَعَالِياً لا غاية وراءه، كيف لا وَإنه سبحانه في أقصى غايات الوجود، وهو الوجوب الذاتي، وما يقولون: من أن له تعالى شركاء وأولاداً في أبعد مراتب العدم، أعني الامتناع، ووصف^(٢) العلوَ بالكِبَرِ مبالغَةً في النزاهة، وتنبيهاً على أن يَبَيَّنَ الواجب لذاته، والممكن لذاته، وبين الغني المطلق، والفقر المطلق، مَبَايَنَةً لا تعقل الزيادة عليها، والمعنى: تنزيهاً لله، وعلواً له عما يقولون أيها القوم من الفرية والكذب، فهو الله الواحد الأحد، الفرد الصمد، لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

قوله: ﴿كَمَا يَقُولُونَ﴾، وقوله: ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ يقرأ^(٣) بالياء التحتية فيهما، وبالتاء الفوقية فيهما، وبالياء التحتية في الأول، والتاء الفوقية في الثاني، فالقراءات الثلاثة كلها سبعية، وعلى الأخيرة يكون في الكلام التفات اهـ شيخنا.

(٣) الفتوحات.

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

ثم بين سبحانه عظمة مُلْكِهِ وكبير سلطانه فقال: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ﴾؛ أي: تنزه الله تعالى السموات السبع، والأرض عن كل نقص بدلالة أحوالها على توحيد الله تعالى، وقدرته، ولطيف حكمته، فكأنها تنطق بذلك، ويصير لها بمنزلة التسبيح النطقي، ﴿و﴾ يسبحه تعالى أيضاً ﴿من فيهن﴾؛ أي: من في السموات والأرض من المخلوقات؛ أي: تنزهه عما يقول هؤلاء المشركون، وتعظمه، وتشهد له بالوحدانية، في ربوبيته، وألوهيته كما قال أبو نواس:

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَذُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ
والمكلف العاقل^(١) يسبح ربه إما بالقول كقوله: «سبحان الله» وإما بدلالة أحواله على توحيده وتقديسه، وغير العاقل لا يُسَبِّح إلا بالطريق الثاني، فهي تدل بحدوثها دلالة واضحة على وجوب وجوده تعالى، ووحدانيته، وقدرته وتنزهه عن الحدوث، فإنَّ الأثر يدل على مؤثره.

ومعنى التسبيح^(٢): تنزيه الحق، وتبعيذه عن نقائص الإمكان، والحدوث، إمَّا بلسان الحال، الدال على وجود الخالق، وقدرته وحكمته، كتسبيح السموات والأرض، وإما بلسان القول الناطق بما يسمع كتسبيح من فيهن من الملائكة، والجن والإنس، فالتسبيح مشترك بين اللفظ الدال عليه، وبين مثل الحدوث والإمكان، الدال على تنزيهه تعالى عن لوازم الإمكان وتوابع الحدوث.

وقرأ النحويان^(٣): أبو عمرو والكسائي، وحمزة وحفص ﴿يُسَبِّحُ﴾ بالتاء من فوق، وباقي السبعة بالياء، وفي بعض المصاحف ﴿سَبَّحَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ﴾ بلفظ الماضي، وتاء التأنيث، وهي قراءة عبد الله، والأعمش، وطلحة بن مصرف.

ثم أكد ما سلف بقوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أي: وما من شيء من المخلوقات ﴿إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ تعالى، أي: يدل بإمكانه وحدوثه دلالة واحدة على وجوب وجوده تعالى، ووحدته وقدرته، وتنزهه عن لوازم الحدوث.

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) روح البيان.

والمعنى^(١): وما من شيء من الأشياء حيواناً كان أو نباتاً، أو جماداً إلا ينزهه تعالى متلبساً بحمده بلسان الحال عما لا يليق بذاته تعالى من لوازم الإمكان.

والخلاصة: أن كل الأكوان بأسرها شاهدة بتنزهه تعالى عن مشاركته للمخلوقات في صفاتها المحدثه ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ﴾، أيها المشركون، ولا تفهمون ﴿تَسْبِيحَهُمْ﴾ ما عدا مَنْ يسبح بلغتكم، ولسانكم، والفقهاء^(٢): عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه؛ أي: ولكن لا تفهمون أيها المشركون تلك الدلالة، لأنكم لما جعلتم مع الله آلهة، فكأنكم لم تنظروا، ولم تفكروا؛ إذ النظر الصحيح، والتفكير الحق، يؤدي إلى غير ما أنتم عليه، فأنتم إذا لم تفقهوا التسبيح، ولم تستوضحوا الدلالة على الخالق.

فإنَّ الكفار^(٣)، وإن كانوا مُقرِّينَ بألسنتهم بإثبات إله العالم، لم يتفكروا في أنواع الدلائل، ولم يَعلِّمُوا كمالَ قدرته تعالى، فاستبعدوا كونه تعالى قادراً على النشر، والحشر، فهم غافلون عن أكثر دلائل التوحيد، والنبوة، والمعاد؛ لأنهم أثبتوا لله شركاء، وزوجاً وولداً.

وقرىء ﴿لَا يُفْقَهُونَ﴾ على صيغة المبني للمفعول مع فتح الفاء، وتشديد القاف ﴿إِنَّهُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ حَلِيمًا﴾ على جهلكم، وإشراككم، فمن حلمه أن أمهلكم، ولم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء جهلكم بهذا التسبيح بإشراككم به سواه، وعبادتكم معه غيره، والحلم^(٤): تأخير مكافأة الظالم بالنسبة إلى الخالق، والطمأنينة عند سورة الغضب بالنسبة إلى المخلوق ﴿عَفْوَ﴾ لمن تاب منكم ورجع إلى التوحيد، ومن مَغْفِرَتِهِ لكم أَنَّهُ لا يؤاخذ من تاب منكم.

أخرج أحمد وابن مردويه، عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ نُوحًا عليه

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

(٣) المراح.

(٤) روح البيان.

السلام، لما حضرته الوفاة، قَالَ لابنيه: - آمركما بِسُبْحان الله وبِحمده؛ فَإِنَّهَا صلاة كل شيء وَبِهَا يُرْزَقُ كل شيء -.

تنبيه: وهذا المعنى الذي ذكرناه من أَنَّ المرادَ من تسييح كل شيء: الدَّلَالَةُ على الخالق ما عليه الزمخشري، والبيضاوي، وأبو السعود، ومن يليهم من أهل الظاهر، وهم الذين لهم عين واحدة، وسمع واحد، وقال الشيخ علي السمرقندي - رحمه الله - في «بحر العلوم»: ذهب السلف الصالح، إلى أَنَّ التسييحَ في الآية في المحلِّين محمول على حقيقته، وهو الأصح، فإنه إن كان كلام الجماد مسلماً، فينبغي أن يَكُونَ تسييحه أيضاً مسلماً، قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة، كَأَن يَسلم عليَّ قبل أن أُبعَثَ، إني لأعرفه الآن» وعن ابن مسعود، ولقد كنا نسمع تسييحَ الطعام وهو يُؤكل، على أَنَّ شَهَادَةَ الجوارح والجلود مما نطق به القرآن الكريم، وعن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَيِّغْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (٧). كَانَ دَاوُدُ إِذَا سَبَحَ جَاوَبَتْهُ الْجِبَالُ بالتسييح، وقال مجاهد^(١): كُلُّ الْأَشْيَاءِ تَسْبِحُ الله حَيًّا كَانَ أَوْ جَمَادًا، وَتَسْبِيحُهَا: سُبْحان الله وبِحمده.

وعن المقداد بن معديكرب: إِنَّ التُّرَابَ يَسْبِحُ مَا لَمْ يَبْتَلِّ، والخريزة تَسْبِحُ مَا لَمْ تُرْفَعْ من موضعها، والوَرَقُ ما دام على الشجر، والماء ما دام جارياً، والثوب ما دام جديداً، فإذا اتسخ تركَّ التسييح، والوحش، والطير إذا صاحت، فإذا سكنت تركت التسييح، وفي الحديث عن السدي: «ما اصطيد حوت في البحر، ولا طائر يطير إلا بما يضيِّع من تسييح الله» كما في تفسير «المدارك للنسفي».

ولما فرغ سبحانه من الإلهيات شَرَعَ في ذكر بعض من آيات القرآن، وما يقع من سامعيه فقال: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾؛ أي: وإذا قرأت أيها الرسول القرآن على هؤلاء المشركين، الذين لا يصدقون بالبعث، ولا يقرؤون بالثواب، والعقاب، ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ﴾ يا محمد ﴿وَبَيْنَ﴾ هؤلاء المشركين ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا﴾

(١) روح البيان.

يحجبهم من أن يدركوك على ما أنت عليه من النبوة، ويفهموا قدرك الجليل، ولذلك اجترؤوا على أن يقولوا: ﴿إِنْ تَنبِئُونَنَا إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ ويمنعوا قلوبهم عن أن تفهم ما تقرؤه عليهم، فينتفعوا به، عقوبةً منا لهم على كفرهم، وتذسيتهم لأنفسهم، واجتراحهم الجرائم، والمعاصي التي تظلم القلوب، وتضغ عليها الأغشية، وتستر عنها فهم حقائق القرآن، ومرامييه، وأسراره وأحكامه، وجكمه، ومواعظه، وعبره؛ أي: أنهم^(١) لإعراضهم عن قراءتك، وتغافلهم عنك كمن بينك وبينه حجاب يمررون بك ولا يرونك، ذكر هذا المعنى الزجاج وغيره. ومعنى ﴿مَسْئُورًا﴾؛ أي: ساتراً يسترك عنهم، قال الأخفش: أراد ساتراً، والفاعل قد يكون في لفظ المفعول، كما تقول إنك لمشؤوم وميمون، وإنما هو شائم، ويامن وقيل: معنى مستوراً ذا ستر كقولهم: سئل مُفَعَّمٌ؛ أي: ذو إفعام من أفعمت الإناء؛ أي: ملأته، وقيل: حجاباً لا تراه الأعين، فهو مستور عنها، وقيل: حجاب من دونه حجاب، فهو مستور بغيره، والمعنى حجاباً محجوباً وقيل: المراد بالحجاب المستور الطبع والختم.

ثم بين السبب في عدم فهمهم لمدارك القرآن فقال: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: على قلوب هؤلاء المشركين ﴿أَكِنَّةً﴾؛ أي: أغطية، وموانع كثيرة جمع كنان، وهو الغطاء ﴿أَنْ يَقْهَوْهُ﴾؛ أي: كراهية^(٢) أن يفهموا القرآن على كنهه، ويعرفوا أنه من عند الله تعالى، فهو مفعول لأجله، ولكنه على حذف مضاف، هذا على رأي الكوفيين، أو لئلاً يفقهوا القرآن ويفهموا ما فيه من الأوامر، والنواهي، والحكم والمعاني، هذا على مذهب البصريين لقلة حذف (لا) بالنسبة إلى حذف المضاف، وهذا تمثيل^(٣) لتجافي قلوبهم عن الحق، ونبوها عن قبوله، واعتقاده كأنها في غلف وأغطية، تحول بينها وبينه، وتمنع من نفوذه فيها.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ ﴿فِي مَآذِنِهِمْ وَقْرًا﴾ أي صمماً، وثقلًا مانعاً عن سماعه اللائق به، وهذا تمثيل لمجّ أسماعهم للحق ونبوها عن الإصغاء إليه، كأن بها صمماً

(٣) بحر العلوم.

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

يمنع عن سماعه، وَلَمَّا^(١) كان القرآن معجزاً من حيث اللفظ والمعنى أثبت لمنكره ما يمنع عن فهم المعنى حقَّ فهمه، وإدراك اللفظ حقَّ إدراكه.

ومن قبائح المشركين: أنهم كانوا يحبُّون أن يذكر مُحَمَّدٌ ﷺ آلَهُمْ كما يذكر الله سبحانه، فإذا سمعوا ذكر الله دُونَ ذكر آلِهِمْ نفروا عن المجلس، ولهذا قال الله سبحانه: ﴿وَإِذَا ذُكِّرْتُ بِرَبِّكَ﴾ يا محمد ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ وَأَنْتَ تَتْلُوهُ حَالَةً كونه ﴿وَحَدَمٌ﴾ أي واحداً غير مشفوع به آلِهِمْ؛ أي: منفرداً غير مقرون به آلِهِمْ؛ أي: إذا قلت: لا إله إلا الله، ولم تقل: واللات والعزى، فهو^(٢) مصدر وَقَعَ مَوْقِعَ الحال، أصله تحده وحده فحذف الفعل الذي هو الحال، وأقيم المصدر مقامه ﴿وَلَوْ أَعْلَمَ أَذْبَرِهِ﴾؛ أي: رَجَعُوا على أعقابهم، وانفضوا من حولك، وهربوا ونفروا ﴿ثُورًا﴾ وهو مصدر كالقعود، أو جمع نافر؛ أي: أعرضوا ورجعوا على أعقابهم حالة كونهم نافرين استكباراً واستعظاماً لأن يُذكر الله وحده.

والحاصل: أَنَّ الْكُفَّارَ^(٣) عند استماع القرآن كانوا على حالتَيْن، فإذا سَمِعُوا من القرآن ما ليس فيه ذِكْرُ الله، بَقُوا متحيرين لا يفهمون منه شيئاً، وإذا سمعوا آية فيها ذِكْرُ الله تعالى وذِمُّ الشُّرِكِ بالله تَرَكُوا ذلك المجلس، ولا يستطيعون سماع القرآن، ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ﴾؛ أي: بالسبب والغرض الذي يستمعونك ﴿بِهِ﴾؛ أي: لأجله من الاستخفاف والهزء بك وبالقرآن، فالباء بمعنى اللام؛ أو للملابسة مُتَعَلِّقَةٌ بمحذوف حال من الواو، وفي يستمعون؛ أي: يستمعونك حالة كونهم ملاسين بذلك السبب، وهو الهُزء المذكور ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ ظرف لأعلم، وفائدته: تأكيد الوعيد بالإخبار بأنه كما يقع الاستماع المذكور منهم يتعلق به العلم، وكذا قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾؛ أي: ذُوو نَجْوَى؛ أي: أصحابُ مُنَاجَاةٍ، ومحادثة بَيْنَهُمْ ظرفٌ لأعلم لكن^(٤) لا من حيث تعلُّقه بما به الاستماع، بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم، ونَجْوَى مصدر أو جمع نجوى؛ أي: نحن أعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون إليك،

(٣) المراح.

(١) روح البيان.

(٤) روح البيان.

(٢) روح البيان.

مضمرون له، وهو الهُزءُ والسخرية بك، وبالقرآن، وبقولهم حين هم مُتَنَاجُونَ، مُتَحَدِّثُونَ فيما بينهم من قول بعضهم: إنه مجنون، وبعضهم إنه كاهن، وقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ بدل مِنْ إِذْ هُمْ نجوى، ووضع ﴿الظَّالِمُونَ﴾ موضع المضمّر؛ للدلالة على أَنَّ هذا القول منهم ظلم، وتجاوز عن الحد، وفيه: دليل على أن من يَتَنَاجُونَ به غيرَ مَا يسمعون به؛ أي: نحن أعلم إذ يقول الظالمون بعضهم لبعض عند تناجيهم: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا﴾؛ أي: ما تتبعون إن وُجد منكم الاتباع فرضاً ﴿إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾؛ أي: إلا رجلاً سحرَ فجن، فَمِنْ ظُلْمِهِمْ وَضَعُوا اسْمَ الْمَسْحُورِ موضع المَبْعُوثِ.

والمعنى: أي نحن^(١) أعلم بالغرض الذي يستمعون إليك لأجله، وهو الهُزءُ، والسخرية، والتكذيب حينَ استماعهم، وأعلم بما يَتَنَاجُونَ به، ويتسارون به، فبعضهم يقول: مَجْنُونٌ، وبعضهم يقول: كاهن، وبعضهم يقول: ما اتبعتم إلا رجلاً قد سحرَ فاخْتَلَطَ عليه عقله، وزال عن حد الاستواء، وهَلْ من خير لكم في اتباع أمثاله المجانين ﴿أَنْظَرُ﴾ يا محمد؛ أي: تأمل، وفكّر أيها الرسول ﴿كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾؛ أي: كيف جعلوا لك الأشباه ومثّلوا لك الأمثال حيث شبهوك بالمسحور مثلاً، فقالوا: هو مسحور، وهو شاعر مجنون، ﴿فَضَلُّوا﴾ في كل ذلك عن سواء السبيل. ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى طريق الحق لضلالهم عنه، وبعدهم منه، والاستفهام فيه للتعجب، فكأنه قال: تعجب من ضربهم الأمثال لك، وفي هذا من الوعيد وتسليّة الرسول ﷺ ما لا يخفى.

والمعنى: فَضَلُّوا عن طريق الصواب في جميع ذلك القول، فلا يستطيعون سبيلاً وطريقاً موصلاً إلى الطعن الذي تَقَبَّلُهُ العقولُ، وَيَقَعُ التصديق له، لا أصل الطعن، فقد فَعَلُوا منه ما قَدَرُوا عليه، أو فَضَلُّوا^(٢) عن الحق، والرشاد، فلا يستطيعون سبيلاً إليه؛ لأنهم بَالَّغُوا في الضلالة والإنكار، وكَانُوا مستمعين بالهوى، فَيَسْتَمِعُونَ الأساطيرَ، والسحرَ، والشعرَ، وَلَوْ اسْتَمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ،

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

وصِفَاتِهِ، ولانحراف مِرَاجِهِمْ، وحصولِ المرضِ في قلوبهم، كانوا يَتَنَفَّرُونَ عند استماع ذكر الواحد الأحد، بالوحدانية، والحدّة، ولا يجدون حلاوة التوحد، بل يجدون منه المرارة لسوء المزاج.

ومن هذا القبيل إكباب أهل الهوى في كل عصر على استماع الملاهي، والأخبار والأساطير، وقيل وقال، معرضين عن كلام الله الملكِ العليّ الكبير، بل وأكثرهم لا يريدُ إلا المُحَادَثَةَ الدنيويّة، والمذاكِرَةَ العُرفيّة والتعدي إلى أعراضِ الناس، والاتباع إلى ما يوسوسُ به الوسواسُ الخناسُ، والقدحُ في شأن أهل الحقّ الأمرينَ بالمعروف، والناهينَ عن المنكر، فيا مصيبةً ابتلي بها المسلمون عامّةً وخاصّةً من تتبع اليهود والنصارى، والمسابقة فيه، فإنّا لله وإنا إليه راجعون.

ولما فرغ سبحانه من حكاية شُبهِ القوم في الثُبُوتات حكى شبهتهم في أمر المعاد، فقال: ﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: وقال الذين لا يؤمنون بالآخرة من مشركي مكة، وغيرهم على سبيل الإنكار، والاستبعاد، وقد نَسُوا بداية خلقهم من تراب، بل إنهم خُلِقُوا من لا شيء كقوله تعالى: ﴿خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾؛ أي: قالوا: ﴿أَوَإِذَا كُنَّا﴾؛ أي: أَتُبْعُثُ ونُعَادُ إِذَا كُنَّا ﴿عِظَمًا﴾ في قبورنا، لم نتحطم ولم نَتَكَسَّرَ بعد مماتنا ﴿وَوَكُنَّا﴾ رِفَاتًا؛ أي: عظاماً متكسرةً مَذْفُوقَةً مُفْتَتَةً ﴿لَوْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ بعد مصيرنا فيها، وقد بَلَيْنَا فَتَتَكَسَّرَتْ عِظَامُنَا، وتقطعت أوصالنا؛ أي: أننا لمخلوقون ﴿خَلْقًا جَدِيدًا﴾ كما كنا قبل الممات، نُصِيبَ على المصدر من غير لفظه، أو على الحالية على أَنَّ الخَلْقَ بمعنى المخلوق.

وإذا في قوله^(١): ﴿أَوَإِذَا﴾ متمحضة للظرفية، وهو الأظهر، والعامل فيها: ما دل عليه مبعوثون لا نفسه، لأنّ ما بعد إن، والهمزة، واللام لا يَعْمَلُ فيما قبلها، وهو تُبْعَثُ، أو نُعَادُ كما قَدَرْنَا في الحَلِّ، وهو محل الاستفهام الإنكاري؛ أي: حياتنا بعد الموت محال منكرٌ لما بين غضاضة الحي وبيوسة الرميم من التنافي،

(١) المراغي.

وتقييده بالوقت المذكور، ليس لتخصيصه به، فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت، وإن كان البدن على حاله، بل لتقوية الإنكار للبعث بتوجيهه إليه في حالة منافية له.

ومثل الآية قوله تعالى حكاية عنهم: ﴿يَقُولُونَ لَوْ أَنَّا لَنَرُدُّوهُنَّ فِي الْحَاوِرَةِ﴾ (١٦) ﴿أَوَإِذَا كُنَّا عِظَامًا تَافِرَةً﴾ (١٧) ﴿قَالُوا يَلَّكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ (١٧) وقوله: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ (٧٨) ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٩).

وقد أمر الله رسوله ﷺ أن يجيبهم ويعرفهم قدرته على بعثه إياهم بعد مماتهم، وإنشائه لهم كما كانوا قبل بلاءهم خلقاً جديداً على أي حال كانوا، عظاماً أو رفاتاً أو حجارة أو حديداً أو خلقاً مما يكبر في صدورهم، فقال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد جواباً لهم ﴿كُونُوا﴾ أيها المشركون المنكرون للإعادة ﴿حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ﴾ وَيَعْظُمُ ﴿فِي مُدْبِرِكُمْ﴾؛ أي: في قلوبكم من قبول الحياة لِكُونِهِ أبعد شيء منها، فإنكم مبعوثون، ومعادون لا محالة.

والمعنى^(١): لو تكونون حجارة مع أنها لا تقبل الحياة بحالٍ أو حديداً مع أنه أضلُّ من الحجارة، أو خلقاً آخر غَيْرُهُما كائناً من الأشياء التي تعظم في اعتقادكم عن قبول الحياة، كالسموات والأرض، فلا بُدَّ من إيجاد الحياة فيكم، فإنَّ قُدْرَتُهُ تعالى لا تعجز عن إحيائكم لاشتراك الأجسام في قبول الأعراض، فكيف إذا كنتم عظاماً ممزَّقة، وقد كانت طريّة موصوفة بالحياة من قبل، والشَّيء أقبل لما اعتيد فيه مما لم يعتدَّ ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ تمادياً في الاستهزاء ﴿مَنْ﴾ الذي ﴿يُعِيدُنَا﴾ ونبعثنا بعد الموت؛ أي: من الذي يقدر على إعادة الحياة إلينا، إذا صرنا كذلك؟ وقد نسوا مبدأهم فلزِمَهُمْ نسيانُ معيدهم. ﴿قُلْ﴾ إرشاداً لهم إلى طريقة الاستدلال يعيدكم الإله القادر العظيم ﴿الَّذِي فَطَرَكُمْ﴾ وأنشأكم و اخترعكم ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ على غير مثال سبق، وكنتم تراباً ما شَمَّ رَائِحَةَ الحياة، فهو المبدىء

والمعيد؛ أي: فالذي ابتداءً خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مرة من غير مثال، يعيدكم إلى الحياة بالقدرة التي ابتداءكم بها، فكما لم تَعْجَزْ تلك القدرة عن البداءة لَا تَعْجَزُ عن الإعادة ﴿فَسَيَنْفُضُونَ إِلَيْكَ﴾ أي: يحركون جِهَتَكَ ﴿رُؤُوسَهُمْ﴾ تعجباً وإنكاراً، وتكذيباً لقولك، يقال: أنغض إذا حرك كالمتعجب، أي: يحركون رؤُوسهم إلى فوق، وإلى أسفل هَزْأً وَسُخْرِيَةً ﴿وَيَقُولُونَ﴾ استهزاء ﴿مَتَى هُوَ﴾، أي: متى الإحياء والإعادة التي وعدتنا؟ فهو سؤال عن وقت البعث بعد تعيين الباعث ﴿قُلْ﴾ جواباً لهم ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ﴾ ذلك البعثُ والإعادة؛ أي: حَقٌّ ووجب كونه ﴿قَرِيبًا﴾ إذ كل ما هو آت قريب، أو لأنه مَضَى أكثر الزمان، وبقي أقله، وعسى في الأصل: للطمع، والإشفاق، وفي كلامه تعالى: للوجوب، يعني: أنه قَرُبَ وقته فقد قرب ما يكون فيه من الحساب والعقاب.

اذكروا ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ سبحانه وتعالى من الأجداث كما دعاكم من العدم إلى المحشر على لسان إسرافيل النداء الذي يسمعه جميع الخلائق، وهو النفخة الأخيرة، فإن^(١) إِسْرَافِيلَ ينادي: أيتها الأجسام البالية، والعظام النخرة، والأجزاء المتفرقة، عودي كما كُنْتُ بقدرة الله تعالى ويأذنه.

﴿فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ منها استجابة الأحياء، وتوافقون الداعي فيما دَعَاكم إليه حَالَةً كونكم متلبسين ﴿بِجُثُوبٍ﴾ تعالى؛ أي: حَامِدِينَ لله تعالى على قُدْرَتِهِ على البعث، كما قال سعيد بن جبير: إنهم ينفضون التراب عن رؤُوسهم، ويقولون: سبحانَكَ اللهم وبحمدك، فيقدسونه، ويحمدونه حين لا ينفعهم ذلك، وهذا مبالغة في انقيادهم للبعث. ﴿وَتَظُنُّونَ﴾ عندما ترون الأحوال الهائلة ﴿إِنْ لَيْتَنَّ﴾؛ أي: ما مَكُنْتُمْ في القبور، أو في الدنيا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ كالذي مرَّ على قرية؛ أي: تظنون عند البعث أنكم ما لبثتم في قبوركم إلا زمناً قليلاً بالنسبة إلى لبثكم بعد الإحياء وذلك^(٢) لأن الإنسان لو مكث في الدنيا وفي القبر ألوفاً من السنين عدَّ ذلك قليلاً بنسبة مدة القيامة، والخلود في الآخرة، وقيل: إنهم يستحقرون مُدَّةَ الدِّينَا في جَنَبِ

(٢) الخازن.

(١) المراح.

القيامة، ونحو الآية قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُزَوَّجُونَ لَوْ يَلْبِسُونَ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ (٤٦) وقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ (٥٥) وقوله: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ (١١٢) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَتَنَّا آلَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٣﴾ قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٤﴾ قال الحسن: المراد تقريب وقت البعث، فكأنك بالدنيا، ولم تكن، وبالأخرة، ولم تزل.

الإعراب

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَقٍّ يَبْلُغُ أَشَدُّ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَسْئُولًا﴾ (٢٤).

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فعل وفاعل، ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء، مفرغ من أعم الأحوال؛ أي لا تقربوه بحال من الأحوال إلا بالخصلة، أو الطريقة التي هي أحسن، وهي حفظه وصيانيته، واستغلاله لمصلحة اليتيم ﴿بِالَّتِي﴾ جار ومجرور، متعلق بـ﴿تَقْرَبُوا﴾ ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة صلة الموصول ﴿حَقٍّ﴾ حرف جر، وغاية ﴿يَبْلُغُ أَشَدُّ﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَقٍّ﴾ الجارة، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْيَتِيمِ﴾ والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ﴿حَقٍّ﴾ بمعنى إلى تقديره: إلى بلوغه أشده الجار والمجرور متعلق بـ﴿تَقْرَبُوا﴾، أو متعلق بما فهم من الاستثناء، من جواز قربانه، تقديره: فأقربوه^(١) بالخصلة التي هي أحسن، إلى أن يبلغ أشده، فلا تقربوه بعد ذلك، لأن التَّصَرُّفَ له حينئذٍ، ﴿وَأَوْفُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾. ﴿بِالْعَهْدِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أَوْفُوا﴾ ﴿إِنَّ الْعَهْدَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَتْ مَسْئُولًا﴾ فعل ناقص، وخبره واسمه ضمير مستتر فيه يعود على العهد، وجملة ﴿كَانَتْ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

(١) الفتوحات.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٢٥﴾.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِالْمِيزَانِ﴾، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد من معنى الشرط متعلق بـ ﴿أَوْفُوا﴾. ﴿كِلْتُمْ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَوْفُوا﴾. ﴿وَزَنُوا﴾ فعل وفاعل معطوفة على جملة ﴿أَوْفُوا﴾ متعلق به ﴿الْمُسْتَقِيمِ﴾ صفة لـ ﴿القِسْطَاسِ﴾. ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ مبتدأ وخبر. ﴿وَأَحْسَنُ﴾ معطوف على ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿تَأْوِيلًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ٢٦﴾.

﴿وَلَا﴾ ناهية جازمة ﴿تَقْفُ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهو الواو لأنه من قفا يقفو من باب عدا وسمًا، وفاعله ضمير يعود على المخاطب. ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا يَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾ ﴿لَيْسَ﴾ فعل ناقص ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور خبر ﴿لَيْسَ﴾ مقدم ﴿بِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿عِلْمٌ﴾ ﴿عِلْمٌ﴾ اسم ليس مؤخر، وجملة ﴿لَيْسَ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، ﴿إِنَّ السَّمْعَ﴾ ناصب واسمه ﴿وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾ معطوفان عليه ﴿كُلُّ أُولَئِكَ﴾ مبتدأ، ومضاف إليه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص واسمه ضمير يعود على ﴿كُلِّ﴾. ﴿عَنْهُ﴾ متعلق بما بعده ﴿مَسْئُولًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ٢٧﴾.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ﴾ جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ ﴿تَتَّبِعْ﴾ ﴿مَرَحًا﴾ حال من فاعل تمش، ولكنه على تقدير مضاف أي ذا مرح؛ أي: مارحاً ﴿إِنَّكَ﴾ ناصب

واسمه ﴿لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ﴾ ناصب، وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿طَوَّالًا﴾ تمييز محول عن الفاعل؛ أي: ولن يبلغ طولك الجبال، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾.

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ ﴿٢٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ.

﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ مبتدأ، ومضاف إليه ﴿كَانَ سَيِّئُهُمْ﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بما بعده ﴿مَكْرُوهًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها. ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿مِمَّا﴾ خبر ﴿أَوْحَىٰ﴾ فعل ماضٍ ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به ﴿رَبِّكَ﴾ فاعل، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مِمَّا﴾ أو صفة لها والعائد أو الرابط محذوف؛ تقديره: مما أوحاه إليك ربك، ﴿مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ جار ومجرور حال من العائد المحذوف، أو من نفس الموصول؛ أي: ذلك مما أوحاه إليك ربك حالة كونه كائنًا من الحكمة التي هي معرفة الحق لذاته، والخير للعمل به.

﴿وَلَا يَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾.

﴿وَلَا يَجْعَلْ﴾ جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ ظرف، ومضاف إليه في محل المفعول الثاني لـ ﴿يَجْعَلْ﴾ ﴿إِلَهًا﴾ مفعول أول ﴿آخَرَ﴾ صفة له، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَا يَجْعَلْ يَدَّكَ مَغْلُولَةً﴾. ﴿فَتُلْقَىٰ﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة سببية. ﴿تُلْقَىٰ﴾ فعل مضارع غير الصيغة منصوب بأن مضمرة، وجوباً بعد الفاء السببية الواقعة في جواب النهي، ونائب فاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿فِي جَهَنَّمَ﴾ متعلق به، ﴿مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ حالان من نائب فاعل ﴿تُلْقَىٰ﴾، وجملة ﴿تُلْقَىٰ﴾ في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها، من غير سابق لإصلاح المعنى تقديره: لا يكن جعلك مع الله إلهاً آخر، فإلقاؤك في جهنم ملوماً مدحوراً.

﴿أَفَأَصْفَكَ رِبُّكَم بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا إِنَّكُمْ لَقُلُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ (٤٤).

﴿أَفَأَصْفَكَ﴾ (الهمزة) للاستفهام التوبيخي، المضمّن للإنكار، داخلة على محذوف و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف ﴿أَصْفَاكُمْ﴾ ﴿رَبُّكُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعل ﴿بِالْبَيْنِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية معطوفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أخصكم ربكم بالبين فأصفاكم بهم، واتخذ من الملائكة إنثًا، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿وَاتَّخَذَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿اتَّخَذَ﴾ فعل ماض متعدّ لمفعولين ﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني ﴿إِنْتًا﴾ مفعول أول له، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَصْفَاكُمْ﴾ ويجوز أن تكون حالاً ﴿مِنَ رَبِّكُمْ﴾ على تقدير قد و(الواو) حينئذٍ واو الحال ﴿إِنَّكُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿لَقُلُونَ﴾ فعل وفاعل، و(اللام) حرف ابتداء ﴿قَوْلًا﴾ مفعول مطلق ﴿عَظِيمًا﴾ صفة له، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن وجملة (إن) مستأنفة.

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذْكُرُوا وَمَا يُزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ (٤١).

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استئنافية و(اللام) موطئة للقسم (قد) حرف تحقيق ﴿صَرَفْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿فِي هَذَا﴾ متعلق به، ﴿الْقُرْآنِ﴾ بدل من اسم الإشارة أو عطف بيان منه، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محلّ لها من الإعراب ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ (اللام) حرف جر، وتعليل ﴿يَذْكُرُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام التعليل، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل، تقديره: لتذكرهم الجار والمجرور متعلق بـ ﴿صَرَفْنَا﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) حالية ﴿مَا﴾ نافية ﴿يُزِيدُهُمْ﴾ فعل ومفعول أول وفاعله ضمير يعود على القرآن ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿نُفُورًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿يُزِيدُ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب حال من القرآن.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُدَّوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ (٤٢) ﴿سَبَّحْتُمُ وَقَعَلَىٰ﴾
﴿عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ (٤٣).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَوْ كَانَ﴾

مَعَهُ ءَالِهَةٌ... إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿تَوَّ﴾ حرف شرط غير جازم ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿مَعَهُ﴾ ظرف، ومضاف إليه، خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿ءَالِهَةٌ﴾ اسمها مؤخر، وجملة ﴿كَانَ﴾ فعل شرط لـ ﴿تَوَّ﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿كَمَا﴾ (الكاف) حرف جر وتشبيه، (ما) موصولة في محل الجبر بـ (الكاف) ﴿يَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل صلة (ما) الموصولة، الجار والمجرور، صفة لمصدر محذوف تقديره: قل لو كان معه آلهة كوناً مشابهاً لما يقولون ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء، دالة على أنَّ ما بعدها جواب لمقالة المشركين، وجزاء لفعل شرط ﴿تَوَّ﴾ مهملة لا عمل لها ﴿لَا يَنْفَعُوا﴾ (اللام) رابطة لجواب (لو) ﴿ابْتَغُوا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ﴾ متعلق بـ ﴿ابْتَغُوا﴾ أو حال من ﴿سَيِّلًا﴾. ﴿سَيِّلًا﴾ مفعول ﴿ابْتَغُوا﴾ وجملة ﴿ابْتَغُوا﴾ جواب ﴿تَوَّ﴾ الشرطية، وجملة ﴿تَوَّ﴾ الشرطية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿سُبْحَنُكَ﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف وجوباً، تقديره: أسبحه سُبْحَانًا، والجملة مستأنفة، أو في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿وَتَعَالَى﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿سُبْحَنُكَ﴾ ﴿عَمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَعَالَى﴾ ﴿يَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل صلة لـ (ما)، والعائد محذوف تقديره: عما يقولونه ﴿عُلُوًّا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿تَعَالَى﴾ لأنه مصدر واقع موقع التعالي ﴿كَبِيرًا﴾ صفة له.

﴿يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾.

﴿يُسَبِّحُ﴾ فعل مضارع ﴿لَهُ﴾ متعلق به ﴿السَّمَوَاتُ﴾ فاعل ﴿السَّبْعُ﴾ صفة لـ ﴿السَّمَوَاتُ﴾ ﴿وَالْأَرْضُ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتُ﴾ ﴿وَمَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع معطوف على ﴿السَّمَوَاتُ﴾ ﴿فِيهِنَّ﴾ جار ومجرور صلة من الموصولة، والجملة الفعلية مستأنفة، ﴿وَإِنْ﴾ (الواو) عاطفة أو مستأنفة ﴿إِنْ﴾ نافية ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿شَيْءٍ﴾ مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة، تقدم النفي عليه، ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿يُسَبِّحُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿شَيْءٍ﴾ ﴿بِحَمْدِهِ﴾ جار ومجرور حال من فاعل ﴿يُسَبِّحُ﴾، أي: حالة كونه مُلتَبَساً بحمده، والجملة الفعلية

في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ﴾ عطف اسمية على فعلية، أو مستأنفة ﴿وَلَكِنْ﴾ (الواو) حالية ﴿لَكِنْ﴾ حرف استدراك مهمل ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿يُسَبِّحُ﴾. ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا﴾ ناصب واسمه وخبره الأول ﴿عَفْوًا﴾ خبر ثان له، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾.

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) استثنائية (إذا) ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الخفض بإضافة إذا إليها على كَوْنِهَا فِعْلَ شرط لها، والظرف متعلق بالشرط، أو بالجواب أو هما ﴿جَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿بَيْنَكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿وَبَيْنَ الَّذِينَ﴾ ظرف، ومضاف إليه معطوف على الظرف الأول ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فعل وفاعل صلة الموصول ﴿بِالْآخِرَةِ﴾ متعلق به ﴿حِجَابًا﴾ مفعول أول لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿مَسْتُورًا﴾ صفة ﴿حِجَابًا﴾، وجملة ﴿جَعَلْنَا﴾ جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ مستأنفة.

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على قوله ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ﴾ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿أَكِنَّةً﴾ مفعول أول له، ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ ناصب وفعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بإضافة المصدر المقدر إليه، تقديره: كراهية فقههم إياه أو مجرور بحرف جر محذوف، تقديره: من فقههم إياه، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَكِنَّةً﴾ ﴿وَفِي آذَانِهِمْ﴾ جار ومجرور معطوف على قوله: ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿وَقْرًا﴾ معطوف على ﴿أَكِنَّةً﴾ على كونه مفعولاً أولاً لـ ﴿جَعَلْنَا﴾.

﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُمْ وَلَوْ عَلَى أَعْيُنِهِمْ تُفَوِّرُ﴾.

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) استثنائية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿ذَكَرْتَ رَبَّكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿فِي الْفُرَّانِ﴾ متعلق بـ ﴿ذَكَرْتَ﴾ ﴿وَعَدُّهُ﴾ حال من ربك لأنه في تأويل النكرة، أي منفرداً، والجملة الفعلية في محل خفض بإضافة (إذا) إليها على كَوْنِهَا فِعْلٌ شرط لها، والظرف متعلق بالجواب، ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ فعل وفاعل ﴿عَلَى أَذْبَرِهِمْ﴾ متعلق به، أو حال من فاعل، ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ مفعول مطلق معنوي، لـ ﴿وَلَوْأَنَّ﴾، أو حال من فاعل ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ أي: نافرين على أنه جمع نافر، وجملة ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ جواب إذا لا محل لها من الإعراب، وجملة (إذا) مستأنفة.

﴿تَنَبَّهُوا عَلَٰمَ مَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ (٤٧).

﴿تَنَبَّهُوا عَلَٰمَ﴾ مبتدأ، وخبر، والجملة مستأنفة ﴿بِمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَعْلَمَ﴾ ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ فعل وفاعل، صلة الموصول ﴿بِهِ﴾ متعلق به، و(الباء) سببية، والمعنى: ما يستمعون بسببه، أو لأجله، وهو الهزء بك، وبالقرآن، ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿أَعْلَمَ﴾، وجملة ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق بـ ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ ﴿وَإِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان معطوف على ﴿إِذْ﴾ الأولى على كونه متعلقاً بـ ﴿أَعْلَمَ﴾، ﴿هُم نَجْوَىٰ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿إِذْ﴾ بدل من ﴿إِذْ﴾ في قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ﴾ بَدَلُ كُلِّ مِنْ كُلِّ، ﴿يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِنْ﴾ نافية ﴿تَتَّبِعُونَ﴾ في محل نصب مقول لـ ﴿يَقُولُ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة حصر ﴿رَجُلًا﴾ مفعول به ﴿مَّسْحُورًا﴾ صفة لـ ﴿رَجُلًا﴾.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ (٤٨) ﴿وَقَالُوا لَوْذَا كُنَّا عَظَمَاءَ وَرُفَنَاءَ لَوَلَّوْنَا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ (٤٩).

﴿أَنْظُرْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿كَيْفَ﴾ اسم استفهام للاستفهام التعجبي، في محل نصب على الحال، والعامل فيه ﴿ضَرَبُوا﴾، وهي معلقة لـ ﴿أَنْظُرْ﴾ للعمل في لفظ ما بعدها، ﴿ضَرَبُوا﴾ فعل وفاعل ﴿لَكَ﴾ متعلق به ﴿الْأَمْثَالَ﴾ مفعول به، وجملة ﴿ضَرَبُوا﴾ في محل نصب

سادة مسد مفعول ﴿أَنْظَرُ﴾. ﴿فَضَّلُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿ضَلُّوا﴾ فعل، وفاعل معطوف على ﴿ضَرَبُوا﴾ ﴿فَلَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿ضَلُّوا﴾ لأن العاطف مرتب، ﴿وَقَالُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، أو معطوفة على ﴿ضَرَبُوا﴾ ﴿أَوَدَّا كُنَّا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَوَدَّا﴾ الهمزة للإستفهام الإنكاري الابتعادي، لاستبعاد ما يتساءلون عنه، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط، متعلق بمحذوف دل عليه ﴿مَبْعُوثُونَ﴾ ﴿كُنَّا عِظَمًا﴾ فعل ناقص، واسمه وخبره، ﴿وَرَفْنَا﴾ معطوف على ﴿عِظَمًا﴾ والجملة الفعلية في محل الجبر مضاف إليه، لـ ﴿إِذَا﴾ والتقدير: أنبعث وقت كوننا عظاماً ورفاتاً، والجملة المحذوفة في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾، ولا يجوز أن يتعلّق ﴿إِذَا﴾ بـ ﴿مَبْعُوثُونَ﴾ لأن ما بعد إن لا يعمل فيما قبلها، وكذا ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله، وقد اجتمعا هنا، ويجوز أن تكون ﴿إِذَا﴾ شرطية، والجواب حينئذ الفعل الذي تعلقت به (إذا) ﴿أَوَدَّا﴾ الهمزة للاستفهام، الإنكاري الاستبعادي، ﴿إِنَّا﴾ ناصب واسمه ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ خبره، واللام حرف ابتداء ﴿خَلَقًا﴾ حال من الضمير المستكن في ﴿مَبْعُوثُونَ﴾ ﴿جَدِيدًا﴾ صفته ولكنه على تأويله بالمشق؛ أي: مخلوقين، أو مفعول مطلق من معنى الفعل، لا من لفظه أي: نبعث ببعثاً جديداً.

﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مِمَّا يُعِيدُنَا﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿كُونُوا حِجَارَةً﴾ إلى قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كُونُوا حِجَارَةً﴾ فعل ناقص واسمه وخبره. ﴿أَوْ حديدًا أَوْ خَلْقًا﴾ معطوفان على ﴿حِجَارَةً﴾، وجملة ﴿كُونُوا﴾ في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿مِمَّا﴾ جار ومجرور صفة ﴿خَلْقًا﴾. ﴿يَكْبُرُ﴾ فعل مضارع ﴿فِي صُدُورِكُمْ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، والجملة صلة ﴿لَمَّا﴾ أو صفة لها، ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ (الفاء) عاطفة، (والسين)

حرف استقبال، ﴿يقولون﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿قل﴾ ﴿من يُعِيدُنَا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿من﴾ اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ، وجملة ﴿يُعِيدُنَا﴾ خبره، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿يقولون﴾.

﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾.

﴿قل﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة. ﴿الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول في محل الرفع مبتدأ، خبره محذوف تقديره: الذي فطركم أول مرة يعيدكم، أو خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو الذي فطركم أول مرة، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قل﴾. ﴿فَطَرَكُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الموصول، ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ظرف متعلق به، والجملة الفعلية صلة الموصول ﴿فَسَيُنْغِضُونَ﴾ (الفاء عاطفة، و(السين) حرف استقبال ﴿ينغضون﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به ﴿رُءُوسَهُمْ﴾ مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلِ﴾ ﴿وَيَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿فَسَيُنْغِضُونَ﴾. ﴿مَتَى﴾ اسم استفهام في محل نصب على الظرفية الزمانية، متعلق بمحذوف خبر مقدم، ﴿هُوَ﴾ مبتدأ مؤخر، تقديره: كائن ﴿مَتَى هُوَ﴾ أي البعث، والجملة الاسمية في محل نصب مقول لـ ﴿يقولون﴾. ﴿قل﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿عَسَى﴾ فعل ماضٍ من أفعال الرجاء، ترفع الاسم، وتنصب الخبر، واسمها ضمير مستتر فيه، تقديره: هو يعود على البعث ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ﴿يَكُونَ﴾ فعل مضارع ناقص منصوب بأن، واسمها ضمير يعود على البعث ﴿قَرِيبًا﴾ خبر ﴿يَكُونَ﴾، وجملة ﴿يَكُونَ﴾ في تأويل مصدر منصوب على كونه خبر ﴿عَسَى﴾ تقديره: عسى كونه ﴿قَرِيبًا﴾، ولكنه في تأويل اسم الفاعل ليصح الإخبار؛ أي: عسى كائناً قريباً، ويصح كون عسى تامة، والتقدير: عسى كونه قريباً، و﴿عَسَى﴾ هنا للتحقق كما مر.

﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَقُولُونَ إِنْ لَيْتَنَّا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ٥٧ .

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية، والظرف متعلق بمحذوف تقديره: اذكروا: يوم يدعوكم كما ذكره أبو البقاء وأبو السعود، أو متعلق بـ ﴿يَكُونُ﴾ ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الجبر مضاف إليه، لـ ﴿يَوْمَ﴾ ﴿فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تستجيبون﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجبر معطوفة على جملة ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ . ﴿بِحَمْدِهِ﴾ جار ومجرور حال من (الواو) في ﴿تستجيبون﴾، أي: فتجيبون حال كونكم حامدين لله على كمال قدرته، ﴿وَتَقُولُونَ﴾ (الواو) حالية ﴿تظنون﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿تستجيبون﴾؛ أي: حالة كونكم ظانين ﴿إِنْ﴾ ﴿إِنْ﴾ نافية معلقة للظن عن العمل فيما بعدها، وقل من ذكر ﴿إِنْ﴾ النافية في أدوات تعليق هذا الباب، ذكره في «الفتوحات» ﴿لَيْتَنَّا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿لَيْتَنَّا﴾ لأنه صفة لزمان محذوف أي إلا زماناً قليلاً أو منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة لمصدر محذوف أي لثباً قليلاً، وجملة ﴿إِنْ لَيْتَنَّا﴾ في محل النصب سادة مسد مفعولي الظن.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ وفي الكرخي: والمراد بالأشد ههنا بلوغه إلى حيث يمكنه بسبب عقله ورشده؛ القيام بمصالح ماله، فحينئذ تزول ولاية غيره عنه، فإن بلغ غير كامل العقل لم تزل الولاية عنه اهـ والأشد: مفرد بمعنى القوة، وقيل: جمع لا واحد له من لفظه، وقيل: جمع شدة بكسر الشين، وقيل: جمع شد كذلك، وقيل: جمع شد بفتحها، وعلى كل، فالمراد به القوة؛ أي: حتى يبلغ قوته، والمراد بها هنا بلوغه عاقلاً رشيداً، وإن كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة، اهـ شيخنا.

﴿بِالْقِسْطِ﴾ هو روميٌّ عَرَبٌ، ولا يقدر ذلك في عربية القرآن؛ لأن العجمي إذا استعملته العرب، وأجرته مُجَرَّى كلامهم في الإعراب، والتعريف،

والتنكير، ونحوها.. صَارَ عَرِيَّاً، والقسطاس بضم القاف وكسرهما، الْقَرَسُطُونُ؛ أي: القبان، وقيل: كل ميزان صَغُرَ، أو كَبُرَ، و﴿الْمُسْتَقِيمُ﴾ الْعَدْلُ ﴿وَالْأَوِيلُ﴾ والتأويل: ما يؤول إليه الشيء، وهو عاقِبَتُهُ. ومآله ﴿مَرَحاً﴾ والمرح: الفخر، والكِبَرُ، وفي «المصباح» مرح مرحاً، فهو مَرِحٌ مثل فَرِحَ فَرَحاً وزناً ومعنى، وقيل: المرح أشد الفرح اهـ.

﴿وَلَا تَقْفُ﴾؛ أي: ولا تتبع، يقال: قفا أثره من بابي عدا، وسما هو مأخوذ من القفا، كأنه يقفو الأمور يتبعها ويتعرفها، ﴿أَفَاصَفْنَاكُمْ﴾ أي أخصصكم وخلصكم، والإصفاء جعل الشيء خالصاً له، والتصفية في الأصل: معناها التخليص، ولكنه هنا ضَمَّنَ معنى خَصَّكُمْ لأجل تعلق البنين به، وفي «الأساس» - يعني أساس البلاغة - ومن المجاز: أصفيته المودة، وأصفيته بالبر أثره، واختصصته. ﴿أَفَاصَفْنَاكُمْ﴾ بِالْبَنِينَ، وأصفى عياله بشيء يسير، أرضاهم به، وألفه منقلبه عن واو؛ لأنه من صفا يصفو ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا﴾؛ أي: بينا وأوضحنا، ولها معانٍ كثيرة بالتشديد، يقال صرفه بمعنى صَرَفَهُ مع مبالغة، وصَرَفَ الشيء باعه، وصرف الدَّراهمَ بَدَلَهَا، وصرف الخمر شَرِبَهَا صِرْفاً؛ أي: غَيْرَ ممزوجة، وصَرَفَ الْكَلَامَ اشتق بَعْضُهُ من بعض، وصَرَفَهُ في الأمر فوض الأمر إليه، وصرف الماء أجراه، وصَرَفَ اللَّهُ الرِّيحَ: أجراها من وجه إلى وجه.

﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ﴾: ﴿وَحْدَهُ﴾: اعلم: أَنَّ ﴿وَحْدَهُ﴾ لم يُسْتَعْمَلْ إِلَّا منصوباً، إلا ما ورد شاذاً، قالوا: هو نَسِيجٌ وَحْدَهُ، وعيبر وحده، وَجَحِيشٌ وحده.

فأما نسيج وحده، فهو مدح، وأصله أَنَّ الثَّوبَ إِذَا كَانَ رَفِيعاً، فلا يُنْسَجُ على منواله غيره، فكأنه قال: نَسِيجٌ أَفْرَادُهُ، يقال هذا للرجل: إِذَا أُفِرِدَ بِالْفَضْلِ، وأما عيبر وحده، وَجَحِيشٌ وَحْدَهُ فهو تصغير عير، وهو الحمار: يقال للوحش والأهلي، وَجَحِيشٌ وَحْدَهُ، وهو ولد الحمار، فهو ذمٌ يقال للرجل المعجب برأيه لا يُخَالِطُ أَحَدًا فِي رَأْيٍ وَلَا يَدْخُلُ فِي مَعُونَةِ أَحَدٍ، ومعناه ينفردُ بخدمة نفسه،

وأما قولك جاء وحده: فوحده حال من فاعل جاء المستتر فيه، وهو معرفة بالإضافة إلى الضمير، فيؤول بنكرة من لفظه، أو من معناه؛ أي: مُتَوَحِّداً، أو منفرداً، وتقول: مررتُ به وحده، ومررتُ بهم وحدهم، فوحده مصدر في موضع الحال، كأنه في معنى إichاد جاء على حذف الزوائد، كأنك قلت أوخِدتُه بمروري إichاداً، أو إichاد في معنى موحد؛ أي: منفردٌ فإذا قلت مَرَرْتُ به، وحده فكأنك قلت: مررت به منفرداً، ويحتمل عند سيبويه أن يكونَ للفاعل والمفعول.

﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ الحجابُ والحجب: المنعُ من الوصول إلى الشيء، والمرادُ الحَاجِبُ والمستورُ، أي: الساترُ كما جاء عكسه من نحو ﴿تَلَوْا دَافِقًا﴾، أي: مدفوق فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل ﴿أَكْنَتُ﴾ والأكنة الأغطية واحدها كنان ﴿وَقَرَأَ﴾ والوَقْرُ الصَّمَمُ، والثقل في الأذان المانع من السماع، ﴿نُورًا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿وَلَّوْا﴾ لتفاوت معناه، لأن النُفُور الإِدبار مع الانزعاج، ويجوز أن يكون جَمْعُ نافر كقاعد، وقعود وشاهد وشهود، اهـ من «الشهاب» و«البيضاوي» ﴿مَسْحُورًا﴾؛ أي: مَخْبُولُ الْعَقْلِ فهو كقوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾ ﴿فَضَلُّوا﴾؛ أي: جاروا عن قصد السبيل ﴿رَفَاتًا﴾ والرُّفَاتُ ما تَكْسَرُ وبلي من كل شيء، وما بُوْلِعَ في دَقِّهِ، وَتَفْتِيَّتِهِ، وهو اسم مفرد لأجزاء ذلك الشيء المفتت، وقال الفراء: هو التراب، يؤيده أنه تكرر في القرآن تراباً وعظاماً، والرُّفَاتُ والحطام بمعنى، ويقال: رَفَتَ الشيء يرفته بالكسر من باب: ضَرَبَ؛ أي: كسره، والفعال يغلب في التفريق، كالحطام والرقاق والفتات، وفي «القاموس» «وتاج العروس»: رفته يرفته بالضم، ويرفته بالكسر إذا كسره ودقه وانكسرَ واندق وانقطع لازم ومتعد.

﴿فَسَيَنْفُضُونَ﴾؛ أي: يحركون رؤوسهم، في «المختار»: نَعَضَ رأسه من باب نصر، وجلس؛ أي: تحرك وأنفض رأسه حركه كالمتعجب من الشيء، ومنه قوله تعالى: ﴿فَسَيَنْفُضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ ونفض فلان رأسه؛ أي: حركه يتعدى ويلزم اهـ وفي «اللسان يقال: أنفض رأسه ينفضها؛ أي: حركها إلى فوق، وإلى أسفل إنفاضاً فهو منفض، وأما نفض ثلاثياً ينفض بالفتح، وينفض بالضم، فبمعنى

تحرك لا يتعدى يقال: نغضت سنه إذا تحركت تنغض نغضاً اهـ. ﴿فَسَنَجِيئُونَ
يَحْمَدُونَ﴾؛ أي: تجيئون الداعي.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان
والبدیع:

فمنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿إِنَّ أَلْعَهْدَ كَأَن مَّثْوَلًا﴾ إذا جعلنا
ضميرَ مسؤولاً راجعاً إلى العهد، وينسب إليه السؤال على طريق الاستعارة
بالكناية، بأن يشبه العهد بمن نكث عهده، ونسبة السؤال إليه تخيل.

ومنها: الالتفات من الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ
مَثْوَلًا﴾، ولو جرى على ما تقدم لقليل: كنت عنه مسؤولاً.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ﴾، وقوله: ﴿قَرَأْتَ
الْقُرْآنَ﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري التوبيخي في قوله: ﴿أَفَأَصْفَقَكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ للتنبيه على أن
التوحيد مبدأ الأمر ومنتهاه، وعلى أنه رأس الحكمة وملاكها.

ومنها: الفرض والتقدير في قوله: ﴿لَوْ كَانَ مَعَهُ مِثْلُ مَا قَالُوا﴾.

ومنها: التنكيث في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ
تَسْبِيحَهُمْ﴾ والتنكيث، هو قَصْدُ المتكلم إلى شيء بالذكر دون غيره مما يسد مسدّه
لنُكْتَةِ المذكور، ترجيح مجيئه على سواه، فقد خص سبحانه ﴿تَفْقَهُونَ﴾ دون
تعلمون لما في الفقه من الزيادة على العلم؛ لأنه التصرف في المعلوم بعد علمه،
واستنباط الأحكام منه، والمراد الذي يقتضيه معنى الكلام التفقه في معرفة التسييح
من الحيوان البهيم، والنبات، والجماد، وكل ما يدخل تحت لفظة شيء مما لا

يعقل، ولا ينطق، إذ تسيح ذلك بمجرد وجوده الدالّ على قدرة موجدّه وحكمته.

ومنها: الاستفهام الإنكاريّ في قوله: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظْلًا﴾ وتكرير (الهمزة) في قوله: ﴿أَوَنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ لتأكيد الإنكار، وكذلك تأكيدُه بـ ﴿إِنْ﴾ و(اللام) للإشارة إلى قوّة الإنكار.

ومنها: التعجيز والإهانة في الأمر في قوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا



ومنها: التخيير في هاتين الآيتين، وهو أن يؤتى بقطعة من الكلام، وقد عطف بَعْضُهَا على بعض بأداة التخيير.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ تسجيلاً عليهم بصفة الظلم؛ إذ مقتضى السياق أن يقال: إذ يقولون... الخ.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ٥٢﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْسِلْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ٥٣﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ٥٤﴾ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ٥٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ٥٦﴾ وَإِنْ مِنْ قَرْبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْصَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ٥٨﴾ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَمَا آتَيْنَا نَمُودَ الْآفَاقَةِ مُبِيرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ٥٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّيحَ الَّتِي أَرِيَنَّكَ إِلَّا فَتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُفُوفَهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ٦٠﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ مَا أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا ٦١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ٦٢﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ٦٣﴾ وَأَسْتَفْزِزُ مِنْ أَسْطَعَتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأُنَجِّبُ عَلَيْهِمْ بِحِيلِكَ وَرَجِّلُكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ٦٤﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ٦٥﴾ رَبُّكُمْ الَّذِي يُنْزِلُ لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُمْ كَانَتْ بِكُمْ رَحِيمًا ٦٦﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ٦٧﴾ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ٦٨﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا مِنْ أَلْوَحٍ فَيُفَرِّقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ٦٩﴾ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه^(١) لما قدَّم ما نسب الكفار لله تعالى من الولد، ونفُورهم

(١) البحر المحيط.

عن كتاب الله، إذا سمعوه، وإيذاء الرسول ﷺ ونسبته إلى أنه مسحور، وإنكار البعث، كان ذلك مدعاة لإيذاء المؤمنين، ومجلبة لبغض المؤمنين إياهم، ومعاملتهم بما عاملوهم... فأمر الله تعالى نبيه أن يوصي المؤمنين بالرفق بالكفار، واللفظ بهم في القول، وأن لا يعاملوهم بمثل أفعالهم وأقوالهم، فعلى هذا يكون المعنى: قل لعبادي المؤمنين يقولوا للمشركين الكلم التي هي أحسن، وقيل: المعنى: يقولوا؛ أي: يقول بعض المؤمنين لبعض الكلم التي هي أحسن؛ أي: يعظم بعضهم بعضاً.

وعبارة المراغي^(١) هنا قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما أقام الحجج على إبطال الشرك فقال: ﴿قُلْ لَوْ كُنَّا مَعَهُ إِلهًا﴾ الآية، وذكر الأدلة على صحة البعث، والجزاء.. فقال: ﴿قُلْ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ...﴾.

أمر رسوله ﷺ أن يأمر عباده المؤمنين بأن يحاجوا مُحَالِفِيهِمْ، ويجادلوهم باللين، ولا يغلظوا لهم في القول، ولا يشتموهم، فَإِنَّ الْكَلِمَةَ الطَّيِّبَةَ تجذب النفوس، وتميل بها إلى الاقتناع، كما يعلم ذلك الذين تولوا النصيح والإرشاد من الوعاظ، والساسة، والزعماء في كل أمة، ثم ذكر من الكلمة الطيبة أن يَقُولَ لهم: ربكم العليم بكم إن شاء عذبكم، وإن شاء رحمكم، ولا يصرح بأنهم من أهل النار؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مما يهيج الشر، مَعَ أَنَّ الْحَاثِمَةَ مَجْهُولَةٌ لا يعلمها إلا الله سبحانه، ثم بيّن لرسوله أنه لا يقسر الناس على الإسلام، فما عليه إلا البلاغ، والإنذار، والله هو العليم بمن في السموات والأرض، فيختار لنبوته من يشاء، ممن يراه أهلاً لذلك، وأولئك الأنبياء ليسوا سواء في مراتب الفضل والكمال، وأفضلهم محمد ﷺ وأمته.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ٥١﴾... الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنها^(٢) عود على بدء في تسفيه آراء المشركين الذين كانوا يعبدون الملائكة، والجن، والمسيح، وعزيراً؛ إذ رد عليهم بأن من تدعونهم يبتغون إلى ربهم الوسيلة، ويخافون عذابه، ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا، فادعوني وحدي لأنني أنا المالك لنفعمكم وَضَرَكُم دُونَهُمْ.

(٢) المراغي.

(١) المراغي.

ثم بَيَّن أَن قُرَى الكافرين صائرة إما إلى الفناء والهلاك بعذاب الاستئصال، وإما بعذاب دون ذلك من قتل كبرائها، وتسليط المسلمين عليهم بالسَّيِّ، واغتنام الأموال، وأخذ الجزية، ثم أَرَدَفَ ذلك ببيان أنه ما مَنَعَهُ من إرسال الآيات التي طلب مثلها الأولون كقولهم: ﴿لَنْ تُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا...﴾ الخ. إلا أَنَّهُ لو جاء بها، ولم يؤمنوا.. لأصابهم عذاب الاستئصال كما أصاب من قبلهم، أو لم ينظروا إلى ما أصابَ ثَمُودَ حين كذبوا بآيات ربهم، وعَقَرُوا الناقة، ثم قَفَى على ذلك بأن الله حافظه من قومه، وأنه سَيَنْصُرُهُ، ويؤيِّدُهُ، ثُمَّ أتبع ذلك بأنَّ أمرَ الإسراءِ كان فِتْنَةً للناس وامتحاناً لإيمانهم، كما كان ذِكْرُ شجرة الزقوم في قوله: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقْوِمِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَشْيَرِ ﴿٤٤﴾﴾ كذلك ثم تلا هذا بذكر تماديهم في العناد، وأنه كلما خَوَّفَهُم وأنذرهم، ازدادوا تمادياً، وطغياناً، فلو أنزل عليهم الآيات التي اقترحوها.. لم يَنْتَفِعُوا بها، ومن ثم أَجَّلَ عذابهم إلى يوم الوقت المعلوم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها من وجهين^(١):

أحدهما: أنه لما نازعوا الرسول ﷺ في النبوة، واقترحوا عليه الآيات، كَانَ ذلك لكبرهم وحسدهم للرسول ﷺ على ما آتاه الله من النبوة، والدرجة الرفيعة.. فَتَنَسَبَ ذِكْرُ قصة آدم عليه السلام وإبليس حيث حَمَلَهُ الكِبَرُ والحسد على الامتناع من السجود.

والثاني: أنه لما قال: ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ بَيَّن سبب هذا الطغيان، وهو قول إبليس ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

وعبارة المراغي هنا: مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لَمَّا ذَكَرَ^(٢) أن الرسول ﷺ كان في محنة في قومه، إذ كذبوه وتوَعَّدوه حين حَدَّثَهُم بالإسراء، وشجرة الزقوم، وأنهم نازعوه، وعاندوه، واقترحوا عليه الآيات حسداً

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

على ما آتاه الله من النبوة، وكبراً عن أن ينقادوا إلى الحق... بَيَّنَّ أَنَّ هَذَا لَيْسَ بَبَدْعٍ مِنْ قَوْمِكَ، فَقَدْ لَاقَى كَثِيرٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِمْ مِثْلَ مَا لَاقَيْتَ، أَلَا تَرَى أَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ فِي مُحَنَةٍ شَدِيدَةٍ مِنْ إِبْلِيسَ، وَأَنَّ الْكَبِيرَ وَالْحَسَدَ هُمَا اللَّذَانِ حَمَلَاهُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالِدُخُولِ فِي الْكُفْرِ، وَالْحَسَدُ بَلِيَّةٌ قَدِيمَةٌ، وَمُحَنَةٌ عَظِيمَةٌ لِلْخَلْقِ. انْتَهَتْ.

قوله تعالى: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ...﴾ ﴿الآيَاتِ، مُنَاسِبَةٌ هَذِهِ الْآيَاتِ لَمَّا قَبْلَهَا: أَنَّهُ تَعَالَى^(١) لَمَّا ذَكَرَ وَصَفَ الْمُشْرِكِينَ فِي اعْتِقَادِهِمْ آلِهَتَهُمْ، وَأَنَّهَا تَضُرُّ وَتَنْفَعُ، وَاتَّبَعَ ذَلِكَ بِقِصَّةِ إِبْلِيسَ مَعَ آدَمَ، وَتَمَكِينِهِ مِنْ وَسْوَسةِ ذَرِيَّتِهِ، وَتَسْوِيلِهِ، ذَكَرَ مَا يَدُلُّ مِنْ أَعْمَالِهِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ، وَأَنَّهُ هُوَ النَّافِعُ الضَّارَّ الْمُتَصَرِّفُ فِي خَلْقِهِ بِمَا يَشَاءُ، فَذَكَرَ إِحْسَانَهُ إِلَيْهِمْ بَحْرًا، وَبَرًّا، وَأَنَّهُ تَعَالَى مُتَمَكِّنٌ بِقُدْرَتِهِ مِمَّا يَرِيدُهُ، وَعِبَارَةُ الْمُرَاقِبِيِّ هُنَا: مُنَاسِبَتُهَا لَمَّا قَبْلَهَا: أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ فِي الْآيَةِ السَّالِفَةِ أَنَّهُ هُوَ الْحَافِظُ الْكَالِيُّ لِلْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ غَوَايَةِ إِبْلِيسَ، وَأَنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمَسَّهُ بِسُوءٍ، قَفَّى عَلَى ذَلِكَ بِذِكْرِ بَعْضِ نِعَمَتِهِ تَعَالَى عَلَى الْإِنْسَانِ الَّتِي كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَقَابِلَهَا بِالشُّكْرِ، لَا بِالْكُفْرَانِ، وَهُوَ الَّذِي يَرَى دَلَائِلَ قُدْرَتِهِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، فَهُوَ الَّذِي يُزْجِي لَهُ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِتَنْقُلَ لَهُ أَرْزَاقَهُ، وَأَقْوَاتَهُ مِنْ بَعِيدِ الْمَسَافَاتِ، لَكِنَّهُ مَعَ هَذَا هُوَ كَفُورٌ لِلنَّعْمَةِ، إِذَا مَسَّهُ الضَّرُّ دَعَا رَبَّهُ، وَإِذَا أَمِنَ أَعْرَضَ عَنْهُ، وَعَبَدَ الْأَصْنَامَ وَالْأَوْثَانَ، فَهَلْ يَأْمَنُ أَنْ يَخْصِفَ بِهِ الْأَرْضَ، أَوْ يَرْسُلَ عَلَيْهِ حَاصِبًا مِنَ الرِّيحِ فِي الْبَرِّ، أَوْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فِي الْبَحْرِ، فَيَغْرُقَهُ بِكُفْرِهِ، أَفَلَا يَفْرُدُهُ بِالْعِبَادَةِ، وَيَخْبِتُ لَهُ كِفَاءً تِلْكَ النِّعَمُ الْمُتَظَاهِرَةُ عَلَيْهِ.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِهِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه البخاري وغيره عن ابن مسعود قال: كان ناسٌ من الإنس يعبدون ناساً من الجن، فأسلم الجنيون، واستمسك الآخرون بعبادتهم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿قُلْ

(١) لباب القول.

أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ... ﴿الآية﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه الحاكم والطبراني وغيرهما، عن ابن عباس قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهاباً، وأن ينحّي عنهم الجبال، فيزرعوا، ف قيل له: إن شئت أن تستأني بهم، وإن شئت تؤتهم الذي سألوا، فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت من قبلهم، قال: بل أستأني بهم، فأنزل الله عز وجل ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ...﴾ الآية. وأخرج الطبراني، وابن مردويه عن الزبير نحوه بأبسط منه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ آلِيكَ...﴾ الآية، سبب نزولها^(١): ما أخرجه أبو يعلى عن أم هانئ أنه ﷺ لما أسري به... أصبح يحدث نَفراً من قريش، يستهزئون به، فطلبوا منه آية فوصف لهم بيت المقدس، وذكر لهم قصة العير، فقال الوليد بن المغيرة: هذا ساحر، فأنزل الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ آلِيكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ وأخرج ابن المنذر عن الحسن نحوه، وأخرج ابن مردويه عن الحسين بن علي أن رسول الله ﷺ أصبح يوماً مهموماً ف قيل له: ما لك يا رسول الله؟ لا تهتم، فإن رؤياك فتنة لهم، فأنزل الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلِ إِبْرَاهِيمَ آلِيكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

وأخرج ابن جرير، من حديث سهل بن سعد نحوه، وأخرج ابن أبي حاتم من حديث عمرو بن العاص، ومن حديث يعلى بن مرة، ومن مرسل سعيد بن المسيب نحوه، وأسانيدها ضعيفة.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ...﴾ الآية، أخرجه ابن أبي حاتم، والبيهقي في البعث عن ابن عباس، قال: لما ذكر الله الزقوم خوفاً به هذا الحي من قريش، قال أبو جهل: هل تدرون ما هذا الزقوم الذي يخوفكم به محمد؟ قالوا: لا، قال: الشريد بالزبد، أما لئن أمكننا منها لنزقمناها زقماً، فأنزل الله

(١) لباب النقول.

﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَخَوَّفَهُمْ فَقَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾، وأنزل ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْآثِمِينَ ﴿٤٤﴾﴾.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَقُلْ﴾ يا محمد ﴿لِعِبَادِي﴾ المؤمنين إذا أردتم إتيان الحُجَّة على المخالفين، فأذكروها غير مخلوطة بالشتم والسب، فيقابلونهم بمثله، ولا يخاشنوه بل ﴿يَقُولُوا﴾ لهم الكلمة ﴿الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ كأن يقولوا لهم: يهديكم الله، ولا يتخاشنوا معهم في الكلام، كأن يقولوا لهم: إنكم من أهل النار، فإنه يهيجهم إلى الشر؛ أي: وقل لعبادي يقولوا في مخاطباتهم ومحاوراتهم مع خصومهم من المشركين وغيرهم الكلام الأحسن للإقناع، مع البُعْد عن الشتم والسب والأذى، ونظير الآية قوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ وقوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ روي أن الآية نزلت في عمر بن الخطاب، ذلك أن رجلاً شتمه، فسبه عمر وهم بقتله، فكادت تثير فتنة، فأنزل الله الآية، ثم علل ذلك بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: يفسد ويلقي العداوة بينهم؛ أي: إن الشيطان يفسد بين المؤمنين والمشركين، ويهيج الشر بينهم، فينتقل الحال من الكلام إلى الفعل، ويقع الشر والمخاصمة، ومن ثم نهى رسول الله ﷺ أن يشير الرجل إلى أخيه المسلم بحديدة، فإن الشيطان ينزع في يده، فربما أصابه بها، وفي الحقيقة: المعلل محذوف يعلم بطريق المفهوم، تقديره: ولا يقولوا غير الأحسن، وهو القول الخشن على النفوس، لأن الشيطان ينزع بينهم.

روى أحمد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ولا يُشيرن أحدكم إلى أخيه بالسلاح، فإنه لا يذري لعل الشيطان ينزع في يده، فيقع في حفرة من النار» وروي أيضاً عن رجل من بني سليط قال: أتيت النبي ﷺ وهو في رَفْلَةٍ - جماعة - من الناس فسمعتة يقول: «والمسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، التقوى ها هنا، ووضع يده على صدره» ثم بين سبب نزغ الشيطان

للإنسان بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ﴾ في قديم الزمان ﴿لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾؛ أي: ظاهر العداوة؛ أي: إن بينَ الشيطان والإنسان عداوة قديمة، مستحكمة لا يريد صلاحهم أصلاً، بل يريد هلاكهم، وقد أبانَ عداوته، إذ أخرج أباهم من الجنة، ونزع عنه لباس النور، كما قال تعالى حكايةً عن الشيطان: ﴿ثُمَّ لَآتِيَهُمْ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ وقَالَ: ﴿كَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنْ بَرِئْتُ مِنْكَ فَإِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾.

وقرأ طلحة^(١): ﴿ينزع﴾ بكسر الزاي. قال أبو حاتم: لعلها لغة، والقراءة بالفتح، وقال صاحب «اللوامع» هي لغة، وقال الزمخشري هما لغتان، نحو: ﴿يعرِشون﴾، و﴿يعرِشون﴾ ثم فسر سبحانه التي هي أحسن بما علمهم النصفة - من الإنصاف - بقوله: ﴿رَبُّكُمْ﴾ أيها المشركون ﴿أَعْلَمُ بِكُمْ﴾، أي: بعاقبتكم منَّا ﴿إِنْ يَشَأْ﴾ سبحانه ﴿يَرْحَمَكُمُ﴾ بأن يوفقكم للإيمان، والمعرفة إلى أن تموتوا فينجيكم من العذاب ﴿أَوْ إِنْ يَشَأْ﴾ سبحانه ﴿يُعَذِّبَكُمُ﴾ بأن يمتكم على الكفر فيُعَذِّبكم، إلا أن تلك المشيئة غائبة عنكم، فاجتهدوا أنتم في طلب الدين الحق، ولا تصروا على الباطل، لثلا تصيروا مَحْرُومِينَ من السعادات الأبدية.

والمعنى: أي^(٢) ربكم أيها القوم هو العليم بكم، إن يشأ رحمتمكم بتوفيقكم للإيمان، والعمل الصالح. . يرحمكم، وإن يشأ يعذبكم بأن يخذلكم عن الإيمان فتموتوا على شرككم، وفي هذا إيماء إلى أنه لا ينبغي للمؤمنين أن يَحْتَقِرُوا المشركين، ولا أن يَقْطَعُوا بأنهم من أهل النار، ويعيروهم بذلك، فإن العاقبة مجهولة، ولا يعلم الغيب إلا الله، إلى أن ذلك مما يجر إلى توليد الضغينة في النفوس، بلا فائدة، ولا داع يدعو إليها، وهذا تفسير^(٣) للتي هي أحسن، وما بينهما اعتراض؛ أي: قولوا لهم: هذه الكلمة، وما يشاكلها، ولا تُصَرِّحُوا بأنهم من أهل النار، فإنه مما يهيجهم على الشر، هذا ما ذَهَبَ إليه صاحب «الكشاف»

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

(٣) روح البيان.

وتبعه البيضاوي، وأبو السعود، وقال الجمهور: المراد بالتي هي أحسن: المحاورَةُ الحسنة بحسب المعنى، والرحمة الإنجاء من كفار مكة، وأذاهم، والتعذيب تسليطهم عليهم، فيكونُ الخطابُ في ربكم للمؤمنين.

ثم وجَّه خطابه إلى أعظم الخلق ليكونَ مَنْ دونه أسوة له فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد رقيباً ﴿عَلَيْهِمْ﴾ حفيظاً لأعمالهم ﴿وَكَيْلًا﴾ عليهم؛ أي موكولاً إليك أمورهم، ومفوضاً إليك شؤونهم تجبرهم على الإيمان؛ أي: وما أرسلناك أيها الرسول حفيظاً ورقيباً تقسر الناس على ما يرضي الله، وإنما أرسلناك بشيراً ونذيراً، فدارهم ولا تغلظ عليهم، ومُرُّ أصحابك بذلك، فإن ذلك هو الذي يؤثر في القلوب، ويستهوِي الأفتدة، ثم انتقلَ من علمه تعالى بهم إلى علمه بجميع خلقه، فقال: ﴿وَرَبُّكَ﴾ يا محمد ﴿أَعْلَمُ بِمَنِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: بأحوالهم الظاهرة والباطنة، فيختارُ منهم لنبوته والفقهِ في دينه، مَنْ يراه أهلاً لذلك، ويفضلُ بَعْضَهُمْ على بعض لإحاطة علمه، وواسع قدرته، ونحو الآية قوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ وهذا أعم من قوله: ﴿رَبُّكَزُّ أَعْلَمُ بِكَزُّ﴾ لَأَنَّ هَذَا يشمل كل ما في السموات والأرض من مخلوقاته، وذلك خاص ببني آدم أو ببعضهم.

وفي هذا: ردُّ عليهم حين قالوا: يبعدُ كل البعد أن يكونَ يَتِيمٌ أبي طالب نبياً، وأن يَكُونَ أولئك الجوع العراة كصهيب، وبلال، وخباب، وغيرهم أصحابه دون الأكابر، والصناديد من قريش، ولا يجوز^(١) إطلاق لفظ يَتِيمٍ على النبي ﷺ، لإشعاره بالتحقير حتى أفتى بعض المالكية بقتل قائله كما في «الشفاء» وفي ذِكْرِ^(٢) مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ردُّ لقولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُكَةُ﴾ وفي ذِكْرِ مَنْ فِي الْأَرْضِ ردُّ لقولهم: ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرَبَيْنِ عَظِيمٍ﴾؛ أي: مِنْ إِحْدَى القريتين مكة والطائف كالوليد بن المغيرة المخزومي، وعروة بن مسعود الثقفي، وقيل غيرهما.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

وهذا كالتوطئة لقوله: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ أي: وعزتي، وجلالي لقد فضلنا ورفعنا بَعْضَ النَّبِيِّينَ والمرسلين على بعض آخر منهم، بِمَا لَهُمْ من الفضائل النفسية، والمزايا القدسية، وإنزال الكتب السماوية، فخصصنا كلاً منهم بفضيلة ومزية، ففضلنا إبراهيمَ باتخاذه خليلاً، وموسى بالتكليم، ومحمداً ﷺ بالقرآن الذي أعجز البشر، والإسرائء والمعراج؛ أي: إن^(١) هَذَا التَّفْضِيلَ عن علم منه بمن هو أعلى رتبة، وبمن دونه، وبمن يستحق مزيد الخصوصية، بتكثير فضائله، وفواضله، ونحو الآية قوله: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾، ولا خِلَافَ في أَنَّ أُولِي الْعِزِّ مِنْهُمْ، وهم الخمسة المذكورون في سورة الشورى في قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ أفضل من بقيتهم، ولا خِلَافَ في أَنَّ محمداً ﷺ أفضلهم، ثُمَّ إبراهيم، فموسى، فعيسى عليهم السلام، ثُمَّ ذَكَرَ مَا فَضَّلَ بِهِ دَاوُدَ، فقال: ﴿وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾؛ أي: كتاباً مزبوراً؛ أي: إن تفضيلَ دَاوُدَ لم يكن بالملك، بل كان بما آتاه الله من الكتاب، وأفرده بالذكر، لأنه ذكر في الزبور فضل محمد، وأنه خاتم النبيين، وأُمُّهُ خير الأمم، وكون الأرض يرثها عباد الله الصالحون، وهم محمد ﷺ وأُمُّهُ كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١٥). قال الزجاج؛ أي: فلا تنكروا تفضيل محمد ﷺ وإعطاءه القرآن، فقد أعطى الله داودَ زبوراً . اهـ.

وفي هذا^(٢): رد لقول اليهود: لا نبي بعد موسى، ولا كتاب بعد التوراة، فإذا أعطى الله موسى التوراة، فلا يَبْعُدُ أَنْ يعطي داودَ زبوراً، وعيسى الإنجيل، ومحمداً القرآن، ولا يبعد أن يفضل محمداً ﷺ على جميع الخلق، فكيف تنكر اليهود ذلك وكُفَّارُ قريش فضل محمد، وإعطاءه القرآن.

والزبور^(٣) كتاب أنزل على داود يشتمل على مئة وخمسين سورة، أطولها

(٣) الفتوحات.

(١) الشوكاني.

(٢) المراح.

قَدَرُ رُبْعٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَأَقْصَرُهَا قَدْرُ سُورَةِ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ وَكُلُّهَا دَعَاءُ اللَّهِ، وَتَحْمِيدٌ وَتَمْجِيدٌ وَتَسْبِيحٌ، لَيْسَ فِيهَا حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ، وَلَا فَرَائِضٌ وَلَا حُدُودٌ، وَلَا أَحْكَامٌ، وَقُرْأَ حَمْزَةُ ﴿زُبُوراً﴾ بِضَمِّ الزَّايِ. ذَكَرَهُ الْبِيضَاوِيُّ.

وَنَكَّرَ زُبُوراً هُنَا^(١)، وَعَرَفَهُ فِي الْأَنْبِيَاءِ حَيْثُ قَالَ: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ لَأَنْهُمَا وَاحِدٌ كَعَبَّاسٍ وَالْعَبَّاسُ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زُبُوراً﴾ إِيضاً إِلَى أَنْ فَضَّلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى دَاوُدَ، بِقَدْرِ فَضْلِ الْقُرْآنِ عَلَى الزَّبُورِ. ﴿قُلْ﴾ يَا مُحَمَّدُ لَهُؤُلَاءِ الْمَشْرُكِينَ وَالْكَافِرَ قَاطِبَةً ﴿أَدْعُوا﴾ عِنْدَ حُلُولِ الشَّدَائِدِ بِكُمْ الْأَشْخَاصَ ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ ﴿مِنْ دُونِي﴾ تَعَالَى، وَعَبَدْتُمُوهُمْ مُتَجَاوِزِينَ اللَّهَ تَعَالَى كَعِيسَى، وَمَرْيَمَ، وَعَزِيرَ وَطَائِفَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَطَائِفَةً مِنَ الْجِنِّ، وَذَلِكَ أَنْ^(٢) الْكَافِرَ أَصَابَهُمْ قَحْطٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلُوا الْكِلَابَ وَالْجِيفَ، فَاسْتَغَاثُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ لِيَدْعُوَ لَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ مَعِيَ دُونِي﴾ وَإِنَّمَا خَصَصْتَ الْآيَةَ بِمَنْ ذَكَرْنَا لِقَوْلِهِ: ﴿يَبْتَغُونَ إِلَيْكَ رِجْهًا أَلَوْسِيلَةً﴾ فَإِنَّ هَذَا لَا يَلِيقُ بِالْجُمَادَاتِ ﴿فَلَا يَمْلِكُونَ﴾؛ أَيُ: فَلَا يَمْلِكُ أَوْلَئِكَ الْمَعْبُودُونَ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿كَشَفَ الْضُرَّ﴾ النَّازِلَ بِكُمْ، وَإِزَالَتَهُ ﴿عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ لَهُ، وَنَقْلَهُ إِلَى غَيْرِكُمْ، أَوْ تَحْوِيلَ الْحَالِ مِنَ الْعُسْرِ إِلَى الْيُسْرِ، وَالْمَعْبُودِ الْحَقُّ هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى كَشْفِ الضَّرِّ، وَعَلَى تَحْوِيلِهِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وَمِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ، فَوَجِبَ الْقَطْعُ بِأَنَّ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُونَهَا آلِهَةً لَيْسَتْ بِآلِهَةٍ.

وَالْمَعْنَى^(٣): أَيُّ قُلٍّ - يَا مُحَمَّدُ - لِمَشْرُكِي قَوْمِكَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ، ادْعُوا إِلَيْهَا الْقَوْمَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ أَرْيَابٌ وَآلِهَةٌ مِنْ دُونِهِ، حِينَ يَنْزِلُ الضَّرُّ بِكُمْ مِنْ فَقْرٍ وَمَرَضٍ وَنَحْوِهِمَا، وَانْظُرُوا هَلْ يَقْدِرُونَ عَلَى دَفْعِ ذَلِكَ عَنْكُمْ؟ أَوْ تَحْوِيلَهُ عَنْكُمْ إِلَى غَيْرِكُمْ، إِنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى دَفْعِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا يَمْلِكُونَهُ، وَإِنَّمَا يَمْلِكُهُ وَيَقْدِرُ عَلَيْهِ خَالِقُكُمْ وَخَالِقُهُمْ.

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) الخازن.

ثم إنه سبحانه أكد عَدَمَ اقتدارهم ببيان غاية افتقارهم إلى الله في جلب المنافع ودفع المضار، فقال: ﴿أُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ صفته، وضمير الصلة محذوف؛ أي: يدعونهم وخبرُ المبتدأ ﴿يَسْتَعِينُونَ﴾ إلى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةُ، والوسيلة القربة بالطاعة والعبادة؛ أي^(١): أولئك الآلهة الذين يدعوهم المشركون من المذكورين، أعني: عيسى، ومريم وعزيراً، يستعون؛ أي: يطلبون لأنفسهم الوسيلة إلى ربهم؛ أي: القرب إلى ربهم بالطاعة والعبادة، و﴿أي﴾: في قوله تعالى: ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ موصولة بدل من (واو) ﴿يَسْتَعِينُونَ﴾؛ أي: يستغي الذي هو أقرب منهم إلى الله القرب إليه بالعبادة، والطاعة، فكيف بمن دونه من غير الأقرب، قال في «الكواشي»: أو ﴿أَيُّهُمْ﴾ استفهامٌ مبتدأ خبره أقرب، والجملة معمول لمحذوف، والتقدير: يستعون ويطلبون القرب إليه تعالى، لينظروا أيَّ المعبودين أقرب إليه تعالى، فيتوصلوا به، والمعنى؛ أي^(٢): هؤلاء الذين يدعوهم المشركون أرباباً، وينادونهم لكشف الضر عنهم، يطلبون مجتهدين إلى ربهم، ومالك أمرهم القرب إليه بالطاعة والعبادة، ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾؛ أي: إن أقرب أولئك المعبودين إلى الله يدعوه ويستغي إليه الوسيلة، والقرب منه، وإذا كان العجز عن كشف الضر عنكم، والافتقار إلى ربكم شأن أعلاهم، وأدناهم. . فكيف تعبدونهم.

والخلاصة: آلهتهم أيضاً يطلبون القرب إليه تعالى ﴿وَيَرْجُونَ﴾ بفعلهم الطاعة، ﴿رَحِمْتُمْ﴾ تعالى ﴿وَيَخَافُونَ﴾ بمخالفة أمره ﴿عَذَابُهُ﴾ تعالى كدأب سائر العباد، فأين هم من كشف الضر؟ فضلاً عن الإلهية، ثم ذَكَرَ الْعِلَّةَ في خوفهم من العذاب، فقال: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ يا محمد ﴿كَانَ مَحْذُورًا﴾؛ أي: حقيقة بأن يحذره كلُّ أحد حتى الرسل والملائكة، فضلاً عن غيرهما، وإن لم يحذره العصاة لكمال غفلتهم بل يتعرضون له، وتخصيصه بالتعليل لما أَنَّ الْمَقَامَ مَقَامُ التحذير من العذاب، فعلى العاقل أن يترك الاعتذار، ويحذر من بَطْشِ القهار.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿يدعون﴾ بياء الغيبة، وابن مسعود، وقتادة بتاء

(٣) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

الخطاب، وزيد بن علي بياء الغيبة مبنياً للمفعول، وقرأ الجمهور ﴿إِلَى رَبِّهِمْ﴾ بضمير الجمع الغائب، وقرأ ابن مسعود ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ بالكاف خطاباً للرسول ﷺ.

ثم ذكر مآل الدنيا وأهلها، فقال: ﴿وَإِنْ﴾ نافية ﴿مِنْ﴾ استغراقية ﴿قَرْيَةٍ﴾ قال أبو السعود: المرادُ بها القريةُ الكافرة؛ أي: ما مِنْ قَرْيَةٍ من قرى الكُفَّارِ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا؛ أي: مخربوها البتة بالخسف بها، أو يهلك أهلها بالكلية حين ارتكبوا من عظام المعاصي الموجبة لذلك ﴿قَبْلَ يَوْمِ أَلْفِكَمَةٍ﴾؛ لأن^(١) الهلاك يومئذٍ غير مختص بالقرى الكافرة، ولا هو بطريق العقوبة، وإنما هو لانقضاء عمر الدنيا. ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا﴾؛ أي: معذبوا أهلها على الإسناد المجازي ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بالقتل والقحط، والزلازل، ونحوها من البلايا الدنيوية، والعقوبات الأخروية؛ لأن التعذيب مطلق عما قُيِّدَ به الإهلاك من قبليّة يوم القيامة، وكثير من القرى العاصية قد أخرجت عقوباتها إلى يوم القيامة، هذا ما ذهب إليه أبو السعود، ولا يخفى أن هذا التعميم لا يناسب سَوْقَ الآية، وقيدُ القبليّة معتبرٌ في الشق الثاني أيضاً، وهو لا ينافي العذاب الشديد الواقع بعد يوم القيامة، فالوجه: حمل الإهلاك على الاستئصال، والتعذيبُ: على أنواع البلية التي هي أشد من الموت.

والمعنى^(٢): أي وما من قرية من القرى التي ظلم أهلها بالكفر والمعاصي إلا نحن مهلكو أهلها بالفناء، ومبيدوهم بالاستئصال قبل يوم القيامة، أو معذبوها ببلاء من قتل بالسيف أو غير ذلك من صنوف العذاب بسبب ذنوبهم، وخطاياهم، كما قال سبحانه عن الأمم الماضية: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وقال: ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبٌ أَمْرُهَا خُسْرًا﴾، وقال: ﴿وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ عَنَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ الآية، ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ المذكور من الإهلاك والتعذيب ﴿فِي الْكِتَابِ﴾؛ أي: في اللوح المحفوظ، أو في علم الله ﴿مَسْطُورًا﴾؛ أي: مثبتاً، أو مكتوباً لم يغادر منه شيء إلا بيّن فيه كفياته وأسبابه الموجبة له، ووقته المضروب له.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

وعن عبادة بن الصامت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللهُ الْقَلَمَ، فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ؛ فَقَالَ: مَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبِ الْمَقْدَرُ، وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

وكان كفار قريش يقولون: يا محمد إِنَّكَ تَزْعُمُ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَكَ أَنْبِيَاءُ مِنْهُمْ مَنْ سُخِّرَتْ لَهُ الرِّيحُ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى، فَإِنْ سَرَّكَ أَنْ تُؤْمِنَ بِكَ، وَنُصَدِّقَكَ.. فادع رَبَّكَ أَنْ يَجْعَلَ لَنَا الصِّفَا ذَهَبًا، فَأَجَابَ اللهُ عَنْ هَذِهِ الشُّبْهَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ (الباء) زائدة، وَأَنَّ الْمَصْدَرِيَّةَ فِي مَحَلِّ النِّصْبِ بِـ ﴿مَنَعَنَا﴾ عَلَى كَوْنِهِ مَفْعُولًا ثَانِيًا لَهُ؛ أَي: وَمَا^(١) صَرَفْنَا عَنْ إِرْسَالِ الْآيَاتِ الَّتِي اقْتَرَحَتْهَا قَرِيشٌ مِنْ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى، وَقَلْبِ الصِّفَا ذَهَبًا، وَرَفْعِ جِبَالِ مَكَّةَ لِتَنْبَسِطَ الْأَرْضُ، وَتَنْصَلِحَ لِلزَّرَاعَةِ، وَإِجْرَاءِ الْأَنْهَارِ لِتَحْصُلَ الْحَدَائِقُ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَ(أَنَّ) فِي قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَالِاسْتِثْنَاءِ مَفْرُغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَشْيَاءِ؛ أَي: وَمَا مَنَعَنَا عَنْ إِرْسَالِهَا شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا تَكْذِيبَ الْأَوَّلِينَ، الَّذِينَ هُمْ أَمْثَالُهُمْ فِي الطَّبْعِ، كَعَادٍ، وَثُمُودَ، وَأَنْهَا لَوْ أُرْسِلَتْ لَكُذِبُوا تَكْذِيبَ أَوَّلِنَا وَاسْتَوْجَبُوا الْاسْتِنْصَالَ عَلَى مَا مَضَتْ بِهِ سُنَّتُنَا، وَقَدْ قَضَيْنَا أَنْ لَا نَسْتَأْصِلَهُمْ؛ لِأَنَّ فِيهِمْ مَنْ يُؤْمِنُ أَوْ يَلِدُ مَنْ يُؤْمِنُ، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْضُ الْأُمَمِ الْمُهْلَكَةَ بِتَكْذِيبِ الْآيَاتِ الْمَقْتَرَحَةِ، فَقَالَ: ﴿وَأَتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى مَعْلُومٍ مِنَ السِّيَاقِ كَأَنَّهُ^(٢) قِيلَ: وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ، حَيْثُ أَتَيْنَاهُمْ مَا اقْتَرَحُوا مِنَ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ، فَكَذَّبُوهَا، وَأَتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ حَالَةً كَوْنِهَا ﴿مُبْصِرَةً﴾ بِكَسْرِ الصَّادِ؛ أَي: مَبِينَةً مَظْهَرَةً لِنُبُوَّةِ صَالِحٍ ﴿فَطَلَّمُوا﴾ أَنْفُسَهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ. ﴿بِهَا﴾ وَأَقْبَلُوا أَنْفُسَهُمْ لِلْهَلَاكِ بِعَقْرِهَا؛ أَي: لَمْ يَكْتَفُوا بِمَجْرَدِ الْكُفْرِ بِهَا، بَلْ فَعَلُوا بِهَا مَا فَعَلُوا مِنَ الْعَقْرِ، وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، وَعَرَضُوهَا لِلْهَلَاكِ بِسَبَبِ عَقْرِهَا، وَلَعَلَّ تَخْصِيصَهَا بِالذِّكْرِ، لِأَنَّ أَثَارَ دِيَارِهِمُ الْهَالِكَةَ بَاقِيَةً فِي دِيَارِ الْعَرَبِ، قَرِيبَةً مِنْ حُدُودِهِمْ يَنْصُرُهَا صَادِرُهُمْ وَوَارِدُهُمْ، وَمَعْنَى الْآيَةِ؛ أَي^(٣): إِنَّهُ تَعَالَى لَوْ

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

أظهر تلك المعجزات القاهرة، ثم لم يؤمنوا بها بل بقوا مصرين على كفرهم..
لاستحقوا عذاب الاستئصال كما هي سنتنا في الأمم السالفة، لَكِنْ هذا العذاب
على هذه الأمة لا يكون لأن الله علم أن فيهم من سيؤمنون، أو يؤمن أولادهم،
فلم يجبهم إلى ما طلبوا، ولم يُظهر لهم تلك المعجزات.

والخلاصة: أنه ما منعنا من إرسال الآية التي سألوها إلا تكذيب الأولين
بمثلها، فإن أَرْسَلْنَاهَا، وكَذَّبَ بها هؤلاء عَوجِلُوا ولم يُمَهِّلُوا كما هو سنة الله في
عباده.

وأخرج البيهقي في «الدلائل» عن الربيع بن أنس قال: قال الناس
لرسول الله ﷺ: لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنبون؟ فقال رسول الله ﷺ:
«إن شئتم دعوتُ الله فَأَنْزَلْهَا عليكم، فإن عَصَيْتُمْ هَلَكْتُمْ» فَقَالُوا: لَا نريدها.

ثم بَيَّن: أَنَّ الآيات التي التمسوها هِيَ مثل آية ثمود، وقد أوتوها واضحةً
بينه فكفروا بها، فاستحقُّوا العذاب، فكيف يتمنى مثلها هؤلاء على سبيل
الاقتراح، كما قال: ﴿وَأَيُّنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ وهذا معطوف على
محذوف كما سبق آنفاً؛ أي: وقد سألت ثمود من قبل قومك الآيات، فأتيناها ما
سألت، وجعلنا لها الناقة حجة واضحة، دالة على وحدانية من خلقها، وصدق
رسوله الذي أجيب دعاؤه فيها، فكفروا بها، ومنعوها شربها وقتلوا، فأبادهم
الله تعالى، وانتقم منهم، وأخذهم أخذ عزيز مقتدر.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿ثَمُودَ﴾ ممنوع الصرف، وقال هارون: أهل الكوفة
يُنَوِّنُونَ ثَمُودَ في كل وجه، وقال أبو حاتم: لا تنون العامة والعلماء بالقرآن ثمودَ
في وجه من الوجوه، وفي أربعة مواضع ألف مكتوبة، ونحن نقرأها بغير ألف
انتهى. وانتصب مبصرة على الحال، وهي قراءة الجمهور، وقرأ زيد بن علي
﴿مُبْصِرَةً﴾ بالرفع على إضمار مبتدأ؛ أي: هي مبصرة، وأضاف الإبصار إليها
على سبيل المجاز، لما كانت يبصرها الناس، والتقدير: آية مُبْصِرَةٌ، وقرأ قوم

(١) البحر المحيط.

بفتح الصاد، اسمُ مفعول؛ أي: يبصُرُها الناس، ويشاهدونها، وقرأ قتادة: بفتح الميم والصاد، مفعلة من البصر؛ أي: محل إِبصار، أجراها مجرى صفات الأمكنة، نحو: أرض مَسْبُعة، ومكان مَضْبَّة.

﴿وَمَا تُرْمَلُ بِالْإِيتِ﴾ المقترحة ﴿إِلَّا تَخَوِيفًا﴾ من نزول العذاب المستأصل على المقترحين، فإن لم يخافوا ذلك، نَزَلَ أو بغير المقترحة، كالمعجزات، وآثار القرآن، إلا تخويفاً بعذاب الآخرة، فإنَّ أمر من بعث إليهم مؤخر إلى يوم القيامة كرامة لك. أو المعنى؛ أي: إنَّ الله تعالى يخوِّف الناس بما شاء من الآيات، لعلهم يعتبرون ويذكرون، فيرجعوا.

ذكر المؤرخون أنَّ الكوفة رجفت - زلزلت - في عهد ابن مسعود، فقال: أيها النَّاسُ إِنَّ رَبِّكُمْ يَسْتَعِيبُكُمْ فَأَعْتِبُوهُ، وروى أنَّ المدينة زلزلت في عهد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مرات، فقال عمر: أحدثتم والله، لئن عادت لأفعلنَّ ولأفعلنَّ، وفي الحديث الصحيح: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد، ولا لحياته، ولكن الله يخوف بهما عباده، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكره ودعائه واستغفاره» ثم قال: «يا أُمَّة محمد، والله ما أحد أغير من الله أن يَزِنِي عَبْدُهُ أو تَزِنِي أُمَّتُهُ يا أمة محمد، والله لو تَعْلَمُونَ ما أعلم.. لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً»، ثم قال سبحانه محرضاً رسوله على إبلاغ رسالته، ومخبراً له بأنه قد عَصَمَهُ من الناس. ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ﴾ أي: واذكر يا محمد إذ أوحينا إليك ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَحَاطٌ بِالْإِنَّاسِ﴾ أي: علماً وقدره فهم في قبضته فأنص لأمرك، ولا تَخَفْ أحداً؛ أي: واذكر إذ أوحينا إليك أنَّ ربك هو القادر على عباده، وهم في قبضته، وتحت قهره، وغلبته، فلا يقدرُونَ على أمر إلا بقضائِهِ، وقَدَرَهُ، وقد عَصَمَكَ من أعدائك، فلا يقدرُونَ على إيصالِ الأذى إليك كما قال ﴿وَاللَّهُ يَمْصَحُكَ مِنَ النَّاسِ﴾.

وخلاصة ذلك: أن الله ناصرَك ومؤيدك حتى تُبَلِّغَ رِسَالَتَهُ وتُظْهِرَ دينه قال الحسن: حال بينهم وبين أن يقتلوه، ويؤيد هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾.

﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾؛ أي: أُرَيْتَها ليلةَ الإسراءِ ﴿إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ أي: إلّا امتحاناً، واختباراً للناس، فأنكرها قومٌ وكذبوا بها، وكفر كثيرٌ ممن كان قد آمن به، وازدادَ المخلصون إيماناً، والمرادُ بالرؤيا: ما عاينَهُ عليه السلام ليلةَ المعراج من عجائب الأرض والسماء، والتعبير عن ذلك بالرؤيا: إمّا لأنه لا فرقَ بينه وبين الرؤيا كما في «الكواشي» الرؤيا تكون نوماً ويقظةً كالرؤية، أو لأنها وقعت بالليل، وتقضت بالسرعة، كأنها منامٌ، أو لأن الكفرة قالوا: لعلّها رؤيا، فتسميتها رؤيا على قول المكذبين، قال في «الحواشي السعدية»: قد يقال: تسميتها رؤيا على وجه التشبيه والاستعارة لِمَا فيها من الخوارق التي هي بالمنام أليق في مجاري العادات. انتهى.

وقوله: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾ معطوف على الرؤيا، والمراد بلعنها فيه: لعن طاعِمها على الإسناد المجازي، أو إبعادها عن الرحمة، فإنَّ تلك الشجرة التي هي الزقوم، تثبت في أصل الجحيم، في أبعد مكان من الرحمة؛ أي: وما جَعَلْنَا الشجرة الملعونة؛ أي: الملعونُ أكلها المذكورة في القرآن، أو المذمومة، أو المؤذية؛ لأنَّ العَرَبَ تقول لكل طعام ضار مَلْعُونٌ، إلّا فتنة واختباراً للناس، فإنهم حين سَمِعُوا ﴿إِنَّكَ سَجَرَتَ الزَّقُومِ﴾ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَيْمِ ﴿٤٤﴾ اختلفوا: فقوم ازدادوا إيماناً، وقوم ازدادوا كُفْراً، كأبي جهل إذ قال: إِنَّ ابْنَ أَبِي كَبْشَةَ - يعني النبي ﷺ - توَعَدكم بنار تحرق الحجارة، ثُمَّ يزعمُ أنها تثبت شجرة، وتعلمون أنَّ النار تحرق الشجر ولقد ضلوا في ذلك ضلالاً بعيداً، حيث كَابَرُوا قَضِيَّةَ عقولهم، فإنهم يَرَوْنَ النعمة تَبْتَلِجُ الجمرَ وقطع الحديد المحماة فلا يضرُّها، ويشاهدون المناديل المُتَخِذَةَ من وبر السمندل تُلقى في النار، ولا تؤثر فيها، والسمندل: هي دويبة في بلاد الترك، يتخذ من وبره مناديل، فإذا اتسخت طرحت في النار، فيذهبُ وسخها، وتبقى هي سالمة لا تعمل فيها النَّارُ، قال في «الكشاف»: وقد فات هؤلاء أنَّ في الدنيا أشياء كثيرة لا تحرقها النار.

والخلاصة: أنَّ هؤلاء المشركين فُتِنُوا بالرؤيا، وفُتِنُوا بالشجرة ﴿وَنَحْوُهُمْ﴾؛ أي: ونحوُ كفَّار مَكَّةَ بمخاوف الدنيا، والآخرة ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ التخويف ﴿إِلَّا

طَفَيْنَا كَبِيرًا﴿ وعتوا متجاوزاً الحدَّ؛ أي: إلا تمادياً في الطغيان والضلال، فلو أننا أنزلنا عليهم الآيات التي اقترحوها.. لم يزدادوا بها إلا تَمَرُّداً، وعناداً، واستكباراً في الأرض، وفعل بهم ما فعل بأمثالهم من الأمم الغابرة، من عذاب الاستئصال، لكن قد سبقت كلمتنا بتأخير العذاب عنهم، إلى حلول الطامة الكبرى، والكلام مسوق لتسليته ﷺ على ما عسى أن يعتريه من عدم الإجابة، إلى إنزال الآيات المقترحة، لمخالفتها للحكمة من الحزن، لَطْعَن الكفار، إِذْ رُبَّمَا يقولون: لو كنت رسولاً حقاً.. لأتيت بمثل هذه المعجزات التي أتى بها من قَبْلِكَ مَنْ الأنبياء والمرسلين.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾ عطفاً على الرؤيا، فهي مندرجة في الحَضْر؛ أي: وَمَا جعلنا الرؤيا التي أريناك، وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ في القرآن إلا فِتْنَةً للناس، وقرأ زيد بن علي برفع ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾ على الإبتداء، والخَبَرُ محذوف تقديره: كذلك؛ أي: فِتْنَةً وقرأ الأعمش ﴿وَيُخَوِّفُهُمْ﴾ بياء الغيبة، والجمهور بنون العظمة.

وذكر سبحانه وتعالى قَصَصَ آدمَ مَعَ إبليس في سبع سور: البقرة، الأعراف، الحجر، الإسراء، الكهف طه، ص، وقد تقدم الكلام فيها فيما سَلَفَ من تلك السور، وها نحن نُفسرها في هذه السورة ﴿و﴾ اذكر يا محمد لقومك قِصَّةَ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ﴾، أي: قِصَّةَ وَقْتُ قَوْلِنَا للملائكة ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ تَحِيَّةً، وتكريماً لما لَهُ من الفضائل المستوجبة لذلك.

وفي الحقيقة^(٢): كانت السجدة للحق تعالى، وكان آدم بمثابة الكعبة قبله للسجود، ﴿فَسَجَدُوا﴾؛ أي: سجدت الملائكة كلهم أجمعون من غير تباطؤ، أداء لحقه عليه السلام، وامتنالاً لأمره تعالى، فدل ائتمارهم بأوامر الحق، والانتهاز عن نواحيه على السعادة الأزليَّة، ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ فإنه أبى واستكبر فدل استكباره

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.

وإبائؤه على الشقاوة الأزلية، إذ الأبد مِرْأَةُ الأزل، يظهرُ فيها صورةُ الحال سعادةً وشقاوةً.

قال في «بحر العلوم»: استثني^(١) إبليس من الملائكة وهو جنّي؛ لأنه قد أمر بالسجود معهم، فغلبوا عليه تغليب الرجال على المرأة، في قولك: خرجوا إلا فلانة، ثُمَّ استثني الواحد منهم استثناء متصلاً.

﴿قَالَ﴾؛ أي: إبليس اعتراضاً، وعجباً، وتكبراً، وإنكاراً عندما وبَّخه الله تعالى بقوله: ﴿يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿ءَاسْجُدْ﴾، وأنا مخلوق من العنصر العالي، وهو النار ﴿لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا﴾؛ أي: لمن خلقته من طين؛ أي: ما صح مني أن أسجدَ له واستحالَ ذلك مني، لأنَّ الاستفهام فيه إنكاري، فهو بمعنى النفي.

وحاصل المعنى: أي^(٢) واذكُرْ أيها الرسول لقومك عداوةَ إبليس، استكبرَ وأبى أن يسجدَ له افتخاراً عليه، واحتقاراً له، وقال: أأسجد لمن خلقته من الطين، وأنا مخلوق من النار، كما جاء في الآية الأخرى ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ فكفر بنسبة ربه إلى الجور بتخيله أنه أفضل من آدم من قبل وأنَّ الفُرُوعَ ترجع إلى الأصول، وأنَّ النَّارَ - التي هي أصله - أكرم من الطين الذي هو أصل آدم، وقد فاتَهُ أنَّ الطينَ أنفعُ من النار، ولئن سلم غير هذا، فالأجسام كلها من جنس واحد، والله هو الذي أوجدها من العدم، ويفضل بعضها على بعض، بما يحدث فيها من الأعراض، فَاسْتَحَقَّ اللعن والطرْدَ والبعْدَ. ﴿قَالَ﴾؛ أي: إبليس أيضاً بعد الاستنظار لربه، جراءة وكفراً، والربُّ يحلم ويُنْظِرُ ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾؛ أي: أخبرني يا إلهي ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾، أي: أخبرني عن هذا الذي فضّلته علي، لم فضّلته علي، وقد خلقتني من نار، وخلقته من طين، وهل يُوجَدُ ما يدعو إلى تفضيله عليّ، وهذا كلام قاله على وجه التعجب والإنكار؛ أي:

(١) السمرقندي.

(٢) المراغي.

قال إبليس بَعْدَمَا لُعِنَ وَطُرِدَ وَأَبْعَدَ إظهاراً للعداوة، وإقداماً على الحَسَدِ: وعزتك وجلالك ﴿لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾؛ أي: لئن أنظررتني حيّاً إلى يوم القيامة ﴿لَأَخْتِنِكَ﴾؛ أي: لأستأصِلَنَّ ولاغوينَ ﴿ذُرِّيَّتَهُ﴾ وأولاده، ولأستولين عليهم استيلاء قوياً بالإغواء والإضلال، أو لأقودنهم إلى المعاصي كما تقاد الدابة بحبلها ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ منهم لا أقدرُ أن أقاومَ شَكِيمَتَهُمْ، وهذا القليل هم الذين عناهم الله تعالى بقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَكِنَّ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ وإنما^(١) أقسم اللعين هذا الْقَسَمَ على أنه سيفعل بذرية آدم ما ذكّره، لما ظنّه من قوة نفوذ كيده في بني آدم، وأنه يجري منهم في مجاري الدم، وأنهم بِحَيْثُ يروُجُ عندهم كيده، وتنفق لديهم وسوسته، إلا من عَصَمَ الله تعالى، ويؤيّدُ هذا قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنُّهُ﴾ فإنه يفيد، أنه قال ما قاله هنا اعتماداً على الظن، وقيل: إنه استنبط ذلك من قول الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ وقيل: عَلِمَ ذلك من طبع البشر؛ لما رُكِبَ فيهم من الشهوات، أو ظَنَّ ذلك لأنه وسوس لأدم، فقبل منه ذلك ولم يَجِدْ له عزماً، كما روي عن الحسن.

وقرأ ابن كثير^(٢)، ونافع وأبو عمرو ﴿وأخرتني﴾ بياء في الوصل، ووقف ابن كثير بالياء، وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي بغير ياء في وصل ولا في وقف، هذا كله في حرف هذه السورة، أمّا الذي في المنافقون في قوله: ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ فالياء ثابتة لكل لثبوتها في الرسم الكريم، اهـ «سمين».

ثم ذكّر سبحانه أنه أجابه إلى النَّظَرَةِ، وأخره إلى يوم الوقت المعلوم بقوله: ﴿قَالَ﴾ الله سبحانه وتعالى لإبليس اللعين: ﴿أَذْهَبْ﴾ على طريقتك السوء بالإغواء والإضلال، أو امض لشأنك الذي اخترته، ولما سولته لك نفسك، وقد اخترتك، وهذا كما تقول لِمَن يُخَالِفُكَ: افعل ما تريد.

(١) الشوكاني.

(٢) زاد المسير.

وفي «بحر العلوم»^(١): ليس من الذهب الذي هو نقيض المجيء، بل معناه: امض لما قصدته، أو طردت له، تخلية بينه وبين ما سولت له نفسه، أو هو على وجه الإهانة والتهديد، تقول لمن لا يقبل منك: اذهب وكُنْ على ما اخترت لنفسك. ﴿فَمَنْ يَعَاكَ مِنْهُمْ﴾ على الضلالة ﴿فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ﴾؛ أي: جزاؤك وجزاؤهم، فَعَلَّبَ المخاطب رعاية لحق المتبوعية، ﴿جَزَاءُ مَوْفُورًا﴾ نصب على المصدرية بإضمار فعليه؛ أي: تجزون جزاء مكملًا من وفر الشيء إذا كمل.

والمعنى: فمن أطاعك من ذرية آدم، وضلَّ عن الحق، فإن جزاءك على دعائك إياهم، وجزاءهم على اتباعهم لك وخلافهم أمري جزاء موفور، لا ينقص لكم منه شيء بما تستحقون من سيء الأعمال، وما دنستم به أنفسكم من قبيح الأفعال، ثم قال تعالى مهدداً له: ﴿وَأَسْتَفِزُّ﴾؛ أي: استزل واستخف وأزعج وحرك ﴿مَنْ أَسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ﴾؛ أي: من ذرية آدم استزلاله وإزعاجه ﴿بِصَوْتِكَ﴾؛ أي: بوسوستك ودعائك إلى معصية الله تعالى، وقيل: أراد بصوتك الغناء، والمزامير، واللهو واللعب ﴿وَأَلْبَسَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: وصيخ على من استطعت من ذرية آدم مصحوباً ﴿بِخِيْلِكَ وَرَجْلِكَ﴾؛ أي: بأعوانك وأنصارك الركاب والمشاة.

فروى أبو الضحى عن ابن عباس أنه قال: كل راكب أو ماش في معصية الله تعالى فهو من خيل إبليس وجنوده، وفي «الكواشي»^(٢): جلب وأجلب واحد بمعنى: الحث والصياح؛ أي: صيخ عليهم بأعوانك، وأنصارك من راكب وراجل من أهل الفساد، والخيلُ الخيالةُ بتشديد الياء، وهي أصحاب الخيول، والرجل بالسكون بمعنى الراجل، وهو من لم يكن له ظهر يركبه.

قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: إن خيلاً ورجلاً من الجن والإنس، فما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس، وما كان من راجل يقاتل في معصية الله فهو من رجل إبليس.

(١) السمرقندي.

(٢) روح البيان.

وقال الزجاج^(١): أي اجتمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكاييدك، فالإجلاب: الجمع واللباء في بخيلك زائدة، وقال أبو زيد: فالخيل والرجل كناية عن جميع مكاييد الشيطان، أو المراد كل راكب وراجل في معصية الله.

﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ بِحَمْلِهِمْ عَلَى كَسْبِهَا أَوْ جَمْعِهَا مِنَ الْحَرَامِ، وَالتَّصَرُّفِ فِيهَا عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي مِنَ الرِّبَا، وَالْإِسْرَافِ، وَمَنْعِ الزَّكَاةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَقَالَ الْحَسَنُ: مَرَّهُمْ أَنْ يَكْسِبُوهَا مِنْ خَبِيثٍ، وَيَنْفَقُوهَا فِي حَرَامٍ. ﴿و﴾ شَارِكُهُمْ فِي ﴿الْأَوْلَادِ﴾ بِالْحَثِّ عَلَى التَّوَصُّلِ إِلَيْهِمْ بِالْأَسْبَابِ الْمَحْرَمَةِ، وَالْوَادِّ، وَالْإِشْرَاقِ كَتَسْمِيَتِهِمْ بِعَبْدِ اللَّاتِ، وَعَبْدِ الْعِزَّى، وَعَبْدِ مَنَاةَ، وَالتَّضَلُّيلِ بِالحَمْلِ عَلَى الْأَدْيَانِ الزَّائِغَةِ، وَالْجَرَفِ الذَّمِيمَةِ، وَالْأَفْعَالِ الْقَبِيحَةِ.

وقال الشوكاني: أمّا المشاركة في الأموال^(٢): فَهِيَ كُلُّ تَصَرُّفٍ فِيهَا يَخَالِفُ مِيزَانَ الشَّرْعِ سِوَاءَ كَانَ أَخْذًا مِنْ غَيْرِ حَقٍّ، أَوْ وَضْعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ، كَالْغَضَبِ وَالسَّرْقَةِ، وَالرِّبَا، وَمِنْ ذَلِكَ تَبْتِيكُ آذَانِ الْأَنْعَامِ، وَجَعْلُهَا بِحِيرَةً وَسَائِبَةً، وَالْمُشَارَكَةِ فِي الْأَوْلَادِ دَعْوَى الْوَلَدِ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ، وَتَحْصِيلُهُ بِالزَّانَا، وَتَسْمِيَتِهِمْ بِعَبْدِ اللَّاتِ، وَعَبْدِ الْعِزَّى، وَالْإِسَاءَةِ فِي تَرْبِيَتِهِمْ عَلَى وَجْهِ يَأْلِفُونَ فِيهِ خِصَالَ الشَّرِّ، وَأَفْعَالِ السُّوءِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ مَا قَتَلُوا مِنْ أَوْلَادِهِمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ، وَوَادِّ الْبَنَاتِ، وَتَصْيِيرُ أَوْلَادِهِمْ عَلَى الْمَلَةِ الْكُفْرِيَّةِ الَّتِي هُمْ عَلَيْهَا، وَمِنْ ذَلِكَ مُشَارَكَةُ الشَّيْطَانِ لِلْمُجَامِعِ إِذَا لَمْ يُسَمَّ. اهـ.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿وَرَجَّلِكَ﴾ بفتح الراء وسكون الجيم، وهو اسم جمع واحده راجله كركب، وراكب، وقرأ الحسن وأبو عمرو - في رواية - وحفص بكسر الجيم - قال صاحب - «اللوامح»: بمعنى الرجال، وقرأ قتادة وعكرمة ﴿ورجالك﴾ وقرئ ﴿ورجل لك﴾ بضم الراء وتشديد الجيم ﴿وَعَدَهُمْ﴾ المواعيد الباطلة، والأمانى الكاذبة، وأخبرهم الأخبار العاطلة الغارة لهم كشفاة الآلهة،

(٣) البحر المحيط.

(١) الشوكاني.

(٢) فبح القدير.

والاتكال على كرامة الآباء، وتأخير التوبة بتطويل الأمل، وإخبارهم أن لا جنة ولا نارَ ونحو ذلك.

وخلاصة ذلك^(١): أنه يُغويهم بأن لا ضررَ من فعل هذه المعاصي، فإنه لا جنة ولا نار، ولا حياة بعد هذه الحياة، وإنها سبيل اللذة والسُرور، ولا حياة للإنسان إلا بها، فتفويتها غبنٌ وخُسرانٌ وقال الشاعر:

خُذُوا بِنَصِيْبٍ مِنْ سُرُورٍ وَلَذَّةٍ فَكُلْ وَإِنْ طَالَ أَلَمْدَى يَتَصَّرَمُ
وينفّرهم من الطاعة بأن لا فائدة فيها، إذ لا رجعة بعد هذه الحياة، فهي عبثٌ محضٌ. فهذه بعض تلييسات الشيطان، وهذه خدعة.

قال في «بحر العلوم»^(٢): هذه الأوامر المذكورة كلها واردة على طريق التهديد كقوله للعصاة: اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ، وقيل: على سبيل الخذلان والتخلية اهـ. ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾؛ أي: إلا باطلاً؛ أي: وما يخبرهم من الأمانى الكاذبة، إلا خبراً باطلاً عاطلاً، لأنه لا يغني عنهم من عقاب الله شيئاً إذا نزل بهم، فمواعيده خدعة. يزينها لهم، ويلبسها ثوب الحق كما قال إبليس إذ حصحص الحق يوم يقضي ربك بالحق: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

وهذه الجملة^(٣) اعتراض واقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشيطان ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ الذين أطاعوني، فاتَّبِعُوا أَمْرِي، وعصوك ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على إغوائهم وإضلالهم ﴿سُلْطَانٌ﴾؛ أي: تَسَلَّطَ وَقْدَرَةٌ، فلا تقدر أن تُغويهم، وتحملهم على ذنب لا يغفر، فإني قد وفقتهم بالتوكل عليّ فكفيتهم أمرك، والإضافة في قوله: عبادي للشریف، وفيه تعريض بأن مَنْ تَبِعَهُ لَيْسَ مِنْهُمْ. ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ﴾؛ أي: مَا لِكَ أَمْرِكَ وَمُعْوَيكَ وَخَاذِلُكَ يَا إِبْلِيسُ مِنْ جِهَةِ كَوْنِهِ: ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: حَافِظًا لَهُمْ، فهم يتوكلون عليه، ويستمدون منه العون في الخلاص من إغوائك

(٣) المراح.

(١) المراغي.

(٢) السمرقندي.

ووسوستك، وفي الآية إيماء إلى أَنَّ الإنسان لا يمكنه أن يحترز^(١) بنفسه عن مواقع الضلال؛ لأنه لو كان الإقدام على الحق والإحجام عن الباطل إنما يحصل للإنسان من نفسه.. لَوَجَبَ أن يقال: وكفى بالإنسان نفسه في الاحتراز عن الشيطان، فلما لَمْ يقل ذلك، بل قال: وكفى بربك وكيلًا.. علمنا أَنَّ الكُلَّ من الله تعالى، ولهذا قال المحققون: لَا حَوْلَ عن معصية الله إِلَّا بِعِصْمَةِ الله، ولا قُوَّةَ على طاعة الله إِلَّا بِقُوَّةِ . اهـ كرخي.

وقوله: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفُلُكَ﴾ تعليل^(٢) لكفايته، وبيان لقدرته على عصمة مَنْ توكل عليه في أموره، وهذا شروع في تذكير بعض النعم عليهم، حملاً لهم على الإيمان . اهـ شيخنا ﴿رَبِّكُمْ﴾ مبتدأ خبره ﴿الَّذِي﴾؛ أي: مالكم هو القادر الحكيم الذي ﴿يُزِيحُ﴾ ويجري ويسوق بقدرته الكاملة ﴿لَكُمْ﴾؛ أي: لمنافعكم ﴿الْفُلُكَ﴾؛ أي: السفن ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ قال في «القاموس»: الْبَحْرُ الماء الكثير، ﴿لِتَبْتَغُوا﴾؛ أي: لتطلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ أي: من رزق هو فضل من قِبَلِهِ؛ أي: لتبتغوا الرِّيحَ وأنواعَ الأمتعة التي لا تكون عندهم . اهـ بياضوي. و﴿مِنْ﴾ زائدة في المفعول ﴿إِنَّهُ كَانَ﴾ أزلاً وأبداً ﴿بِكُمْ رَحِيماً﴾ حيث هيا لكم ما تحتاجون إليه، وسهل عليكم ما يَعْسُرُ من أسبابه، فالمراد: الرَّحْمَةُ الدنيوية، والنعمة العَاجِلَةُ الْمُتَقَسِّمَةُ إلى الجليلة والحقيرة.

والمعنى: أي إنَّ ربكم أيها القوم، هو القادر الحكيم، الذي يُجْري لِنُفْعِكُمْ السفنَ في البحر بالريح اللينة، أو بالآلات البخارية، أو الكهربائية لتسهيل نقل أقواتكم، وحجاجكم من إقليم إلى آخر من أقصى المعمورة إلى أَدْنَاهَا، والعكس بالعكس، ونقل أشخاصكم من قطر إلى قطر، ابتغاء للرزق أو للسياحة، ورؤية مظاهر الكون على اختلاف الأصقاع، مما يرشد على باهر القدرة، ووافر النعمة عليكم، إنه كان بكم رحيماً، إذ سهل ما فيه الفوائد المَرْجُوَّةُ لكم في هذه الحياة، ثم خَاطَبَ الكفار، بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾؛ أي: الشِدَّةُ، وخوف

الغرق ﴿فِي الْبَحْرِ مَلًّا﴾، وَذَهَبَ، وَغَابَ عَنْ أَوْهَامِكُمْ وَخَوَاطِرِكُمْ ﴿مَنْ تَدْعُونَ﴾؛ أَي: كُلُّ مَنْ تَدْعُونَ، وَتَسْتَغِيثُونَ بِهِ مِنْ حَوَادِثِكُمْ، مِنَ الْأَصْنَامِ وَغَيْرِهَا. ﴿إِلَّا إِيَّاهُ﴾؛ أَي: إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، وَحْدَهُ، فَإِنَّكُمْ لَا تَذْكُرُونَ سِوَاهُ، وَلَا يَخْطُرُ بِبَالِكُمْ غَيْرُهُ؛ لِأَنَّهُ الْقَادِرُ عَلَى إِغَاثَتِكُمْ وَنَجَاتِكُمْ.

وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّلُ^(١): ﴿ضَلَّ مَنْ يَدْعُونَ﴾ بِالْيَاءِ، وَالْمَعْنَى؛ أَي: وَإِذَا نَالْتُمْ شِدَّةَ جَهْدٍ فِي الْبَحْرِ، ذَهَبَ عَنْ خَوَاطِرِكُمْ كُلِّ مَنْ تَدْعُونَهُ، وَتَرْجُونَ نَفْعَهُ مِنْ صَنْمٍ، أَوْ جِنٍّ، أَوْ مَلِكٍ، أَوْ بَشَرٍ، أَوْ حَجَرٍ، فَلَا تَذْكُرُونَ إِلَّا اللَّهَ، وَلَا يَخْطُرُ عَلَى بَالِكُمْ سِوَاهُ، لِكَشْفِ مَا حَلَّ بِكُمْ.

وِخْلَاصَةُ ذَلِكَ: أَنْكُمْ مَسَّكُمْ الضَّرُّ دَعَوْتُمْ اللَّهَ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿فَلَمَّا نَجَّكُمْ﴾؛ أَي: أَجَابَ دُعَاءَكُمْ، وَأَنْجَاكُمْ مِنْ هَوْلِ الْبَحْرِ وَشِدَّتِهِ، وَأَخْرَجَكُمْ ﴿إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ﴾؛ أَي: عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِخْلَاصِ، وَالطَّاعَةِ، وَرَجَعْتُمْ إِلَى عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَكَفَرْتُمْ النِّعْمَةَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾؛ أَي: جَنْسُ الْإِنْسَانِ ﴿كَفُورًا﴾؛ أَي: كَثِيرُ الْكُفْرَانِ لِلنِّعْمَةِ، وَلَمْ يَقُلْ^(٢): وَكُنْتُمْ كُفُورًا لِيَسْجَلَ عَلَى أَنْ هَذَا الْجَنْسُ مُوسُومٌ بِكُفْرَانِ النِّعْمَةِ، وَالْمَعْنَى: أَي^(٣) وَمَنْ عَجِيبَ أَمْرِكُمْ أَنْكُمْ حِينَ دَعَوْتُمُوهُ، وَأَغَاثَكُمْ، وَأَجَابَ دُعَاءَكُمْ، وَنَجَّاكُمْ مِنْ هَوْلٍ مَا كُنْتُمْ فِيهِ فِي الْبَحْرِ، أَعْرَضْتُمْ عَنِ الْإِخْلَاصِ، وَرَجَعْتُمْ إِلَى الْإِشْرَاقِ بِهِ كُفْرًا مِنْكُمْ بِنِعْمَتِهِ، ثُمَّ عَلَّلَ هَذَا الْإِعْرَاضَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كُفُورًا﴾؛ أَي: وَكَانَتْ سَجِيَّةَ الْإِنْسَانِ وَطَبِيعَتُهُ أَنْ يَنْسَى النِّعْمَ وَيَجْحَدَهَا إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وِخْلَاصَةُ مَا سَلَفَ: أَنْكُمْ حِينَ الشَّدَائِدِ تَجَارُونَ طَالِبِينَ رَحْمَتَهُ، وَحِينَ الرِّخَاءِ تَعْرِضُونَ عَنْهُ، ثُمَّ حَذَرَ مِنْ كُفْرَانِ نِعْمَتِهِ فَقَالَ: ﴿أَفَأَمْسَرْتُمْ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾ (الهمزة) فِيهِ لِلْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي. (وَالْفَاءُ) عَاطِفَةٌ عَلَى مَحْذُوفٍ، وَالْخَطَابُ فِيهِ لِلْسَّابِقِ ذِكْرِهِمْ، وَالتَّقْدِيرُ: أَنْجَوْتُمْ فَأَمْسَرْتُمْ أَيُّهَا النَّاجُونَ الْمَعْرِضُونَ

(١) زاد المسير.

(٣) المراغي.

(٢) روح البيان.

عن صُنْعِ الله الذي نجاكم من أن يَخْسِفَ الله سبحانه وتعالى وَيَقْلِبَ جَانِبَ البرِ وناحيته الذي كنتم عليه حالةً كون ذلك الجانب مصحوباً بكم، فيحصل بَخْسِفِهِ إِهْلَاكُكُمْ، و﴿بِكُمْ﴾ حالٌ من جانب البر، وهو مفعول به لخسف، والمعنى: إنَّ الْجِهَاتِ كُلَّهَا له، وفي قدرته برّاً كان أو بحرّاً، بل إن كان الغرقُ في البحر ففي جانب البر ما هو مثله، وهو الخسفُ لأنه يُعَيَّبُ تحت الثرى كما أنَّ الغرقُ يُعَيَّبُ تحت الماء .. اهـ خازن.

قال الزمخشري^(١): (والفاء) للعطف على محذوف تقديره: أنجوتهم فأمنتهم انتهى، وتقدم لنا الكلامُ معه في دعواه أنَّ (الفاء) و(الواو) في مثل هذا التركيب للعطف على محذوفٍ بَيَّنَّ الهمزة وحرف العطف، وأنَّ مَذْهَبَ الجماعة أن لاَّ مَحْذُوفَ هُنَاكَ، وأنَّ الْفَاءَ والواو للعطف على ما قبلها، وأنه اعتُنيَ بهمزة الاستفهام، لكونها لها صدر الكلام، فقدمت، والنية التأخير، وأن التقدير: أفأمنتهم، وقد رجع الزمخشري إلى مذهب الجماعة. ﴿أَوْ﴾ أمنتهم أن ﴿يُرْسَلَ عَلَيْكُمْ﴾ من فوقكم ﴿حَاصِبًا﴾؛ أي: ريحاً ترمي الحصباء، وهي الحصى الصغار، يرميكم بها فيكون أشدَّ عليكم من الغرق في البحر، وقيل: أي أو يُمْطَرُ عليكم حَصْبَاءً كما أرسلها على قوم لوط، وأصحاب الفيل، ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾؛ أي: حفظياً يحفظكم من ذلك، وناصرأ يَصْرِفُهُ عنكم، فإنه لا رادَّ لأمره الغالب.

والمعنى: أي أفَحَسِبْتُمْ^(٢) أنكم بُخْرُوجُكُمْ إلى البر أمنتهم من انتقام الله وعذابه، فهو إن شاء.. خسف بكم جانب البر وغَيَّبَهُ في أعماق الأرض، وأنتم عليها، وإن شاء.. أَمْطَرَ عليكم حجارةً من السماء تقتلكم كما فعل بقوم لوط، ثُمَّ لَا تَجِدُونَ من تكلون إليه أموركم، فيحفظكم من ذلك أو يصرفه عنكم غيره جل وعلا.

وخلاصة ذلك: إن لم يصبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف، أصابكم من

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

فوقكم بريح يرسلها عليكم، فيها الحصباء يرجمكم بها، فيكون أشدَّ عليكم من الغرق في البحر.

(أم) في قوله: ﴿أَمْ أَمِنتُمْ﴾ منقطعة تقدر بـ(بل) وبهمزة الاستفهام الإنكاري؛ أي: بل أأمنتُم ﴿أَنْ يُعِيدَكُمُ﴾ الله سبحانه وتعالى ﴿فِيهِ﴾؛ أي: في البحر بعد خروجكم إلى البر وسلامتكم ﴿ثَّأْرَةً﴾؛ أي: مرة ﴿أُخْرَى﴾ بخلق دواعر وأسباب تلجئكم إلى أن ترجعوا فتركبوه، فإسناد^(١) الإعادة إليه تعالى مع أنَّ العَوْدَ إليه باختيارهم باعتبار خَلْقِ تلك الدواعي الملجئة، وفيه إيماء إلى كَمَالِ شدة هول ما لاقوه في التارة الأولى، بحيث لولا الإعادة لما عادوا، وأوْثرت كلمة (في) على كلمة (إلى) المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه.

﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ﴾ وأنتم في البحر ﴿قَاصِفًا﴾، أي: شديداً ﴿مِّنَ الرِّيحِ﴾ كاسراً لما مر عليه، والقاصف من الريح هي التي لا تمر بشيء إلا قصفته؛ أي: كسرتة، وجعلته كالريم، وذَكَرَ قاصفاً؛ لأنه ليس بإزائه ذَكَرَ فَجَرى مجرى حائض كما في «الكواشي» ﴿فَيَغْرِقُكُمْ﴾ سبحانه بعد كسر فلككم كما ينبىء عنه عنوان القصف ﴿بِمَا كَفَرْتُمْ﴾؛ أي: بسبب إشراككم وكفرانكم، لنعمة الإنجاء ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ﴾ ناصراً ﴿لَكُمُ عَلَيْنَا يَدٌ﴾؛ أي: بإغراقكم ﴿تَبِيعًا﴾؛ أي: ثائراً، ولا طالباً يطالبنا بثأر إغراقكم، أو بصرفه عنكم، والمعنى؛ أي: أم أمنتُم أيها المعرضون عَنَّا بعدما اعترفتم بتوحيدنا في البحر، حتى خرجتم إلى البر، أَنْ يُعِيدَكُم فِيهِ مَرَّةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ رِيحاً تقصف السَّوَارِي، وتغرق المَرَاكِبَ بسبب كفركم، وإعراضكم عن الله، ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ نصيراً يعينكم، ويأخذ بثأركم، وقال قتادة في تفسيرها: أي: لا نخاف أحداً يتبعنا بشيء مِمَّا فَعَلْنَا، يُرِيدُ أَنْكُمْ لَا تَجِدُونَ ثَائراً يَطْلُبُنَا بما فعلنا انتصاراً منا، أو دركاً للثأر من جهتنا، وفي معنى الآية قوله: ﴿فَسَوْنَهَا﴾ ١٤ ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَهَا﴾ ١٥، وفي الآية وعيد أيما وعيد، فكأنه قيل: ننتقم منكم من غير أن يكون لكم نصير يدفع عنكم شديد بأسنا.

(١) روح البيان.

وقرأ ابن كثير^(١)، وأبو عمرو، «نخسف» و«أو نرسل» و«أن نعيدكم» و«نرسل» و«فنغرقكم» خمستها بالنون، وباقي القراء بياء الغيبة، وقرأ مجاهد، وأبو جعفر، فتغرقكم بقاء الغائبة مسنداً إلى الريح، وقرأ الحسن، وأبو رجاء، فيغرقكم بياء الغيبة وفتح الغين، وشدّ الراء عداؤه بالتضعيف، والمقرئ لأبي جعفر كذلك إلا بقاء الغيبة، وقرأ حميد بالنون، وإسكان الغين وإدغام القاف في الكاف، ورويت عن أبي عمرو وابن محيصن، وقرأ الجمهور من الريح بالإفراد، وأبو جعفر من الرياح جمعاً، والله أعلم.

الإعراب

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي مِنْ أَحْسَنَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾.

﴿وَقُلْ﴾ (الواو) عاطفة أو استئنافية ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على ما سبق من الأوامر، ليستكمل التعاليم التي بها قوام أمورهم، أو مستأنفة ﴿لِعِبَادِي﴾ جار ومجرور متعلق به، ﴿يَقُولُوا﴾ فعل مضارع بمعنى يذكروا.. مجزوم بالطلب السابق، وعلامة جزمه حذف النون، و(الواو) فاعل ﴿الَّتِي﴾ في محل نصب على المفعولية على كونها صفة للموصوف المحذوف، تقديره: يقولوا الكلمة التي هي أحسن، والمراد بالكلمة: الكلمة اللغوية، على حد قول ابن مالك: وكلمة بها كلام قد يوم ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة صلة الموصول، ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾ ناصب واسمه ﴿يَنْزِعُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّيْطَانَ﴾ ﴿بَيْنَهُمْ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الشيطان ﴿لِلْإِنْسَانِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿عَدُوًّا﴾ ﴿عَدُوًّا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿مُبِينًا﴾ صفة لـ﴿عَدُوًّا﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾،

(١) البحر المحيط.

وجملة ﴿إِنْ﴾ مسوقة لتعليل قوله: ﴿يَتَزَعُّ يَنْتَهُمُ﴾.

﴿زُبُّكُمْ أَغْلَرُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾.

﴿زُبُّكُمْ أَغْلَرُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة ﴿بِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَغْلَرُ﴾ ﴿إِنْ يَشَأْ﴾ جازم وشرط مجزوم، وفاعله ضمير يعود على الرب ﴿يَرْحَمَكُمْ﴾ فعل ومفعول مجزوم على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على الرب، والجملة الشرطية مستأنفة ﴿أَوْ﴾ حرف عطف وتفصيل ﴿إِنْ يَشَأْ﴾ جازم وفعل مجزوم وفاعله ضمير يعود على الرب ﴿يُعَذِّبْكُمْ﴾ فعل ومفعول مجزوم على كونه جواب الشرط، والجملة الشرطية معطوفة على الشرطية الأولى ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة الشرط ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿وَكِيلًا﴾ ﴿وَكِيلًا﴾ حال من الكاف في ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ أي: وما أرسلناك إليهم حالة كونك موكولاً إليه أمرهم فتحاول هدايتهم.

﴿وَرَبُّكَ أَغْلَرُ يَمُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَمَا تَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾.

﴿وَرَبُّكَ أَغْلَرُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿زُبُّكُمْ أَغْلَرُ بِكُمْ﴾ ﴿يَمُنْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَغْلَرُ﴾ ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ جار ومجرور صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة ﴿وَالْأَرْضِ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استئنافية واللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب لقسم محذوف، وجملة القسم مستأنفة ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾ ﴿وَمَا تَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَضَّلْنَا﴾.

﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشَفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا يَخَوِّفُونَ﴾.

﴿٥٦﴾

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَدْعُوا الَّذِينَ...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَدْعُوا الَّذِينَ﴾ فعل

وفاعل ومفعول، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿زَعَمْتُ﴾ فعل وفاعل ومفعولا ﴿زعم﴾ محذوفان للعلم بهما، تقديره؛ زعمتموهم آلهة، وجملة زعم صلة الموصول ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ جار ومجرور حال من الموصول، لأن في الكلام تقديمًا، وتأخيرًا، تقديره: قل ادعوا الذين من دونه، زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ، فلا يَرُدُّ السُّؤَالَ، كيف قال من دونه مَعَ أَنَّ المشركين، ما زعموا غَيْرَ اللَّهِ إِلَهًا دُونَ اللَّهِ، بل مع الله على وجه الشركة اهـ كرخي. ﴿فَلَا﴾ (الفاء) استئنافية ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَمْلِكُونَ كَشَفَ الضُّرِّ﴾ فعل وفاعل ﴿عَنكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿كَشَفَ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة (لا) نافية ﴿تَحْيَلَا﴾ معطوف على ﴿كَشَفَ الضُّرِّ﴾.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَيْنَا رَبَّهُمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾﴾.

﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ واقع على الذين زعموهم آلهة من العقلاء ﴿الَّذِينَ﴾ بدل من ﴿أُولَئِكَ﴾، أو عطف بيان عليه ﴿يَدْعُونَ﴾ فعل وفاعل والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: يدعونهم ﴿يَبْتَغُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَيْنَا رَبَّهُمُ﴾ متعلق بـ ﴿الْوَسِيلَةَ﴾ ﴿الْوَسِيلَةَ﴾ مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، ويجوز لك أن تعرب الذين هو الخبر، وجملة ﴿يَبْتَغُونَ﴾ حال من فاعل ﴿يَدْعُونَ﴾. ﴿أَيُّهُمْ﴾ أي: اسم موصول في محل الرفع بدل من فاعل ﴿يَبْتَغُونَ﴾ و(الهاء) مضاف إليه ﴿أَقْرَبُ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هو أقرب والجملة صلة الموصول، ويجوز أن تعرب ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ على الابتداء، والخبر على جعل أي استفهامية، والجملة الاسمية في محل نصب على إسقاط الخافض على إضمار فعل التعليق، تقديره: ينظرون في أيهم أقرب، وجملة الفعل المعلق حال من فاعل ﴿يَبْتَغُونَ﴾. ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يَبْتَغُونَ﴾ ﴿وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يَرْجُونَ﴾. ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ ناصب واسمه، ومضاف إليه ﴿كَانَ مَحْذُورًا﴾ فعل ناقص وخبره واسمه ضمير يعود على العذاب، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل جملة الخوف.

﴿وَلَنْ مِنْ قَرِيبٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْكَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ (٥٨).

﴿وَلَنْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِنْ﴾ نافية ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿قَرِيبٍ﴾ مبتدأ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿نَحْنُ مُهْلِكُوهَا﴾ مبتدأ، وخبر ﴿قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْكَةِ﴾ متعلق بـ ﴿مُهْلِكُوهَا﴾، والجملة الاسمية في محل الرفع خبر للمبتدأ الأول، وجملة الأول مستأنفة ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا﴾ معطوف على ﴿مُهْلِكُوهَا﴾ ﴿عَذَابًا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿مُعَذِّبُوهَا﴾ ﴿شَدِيدًا﴾ صفة ﴿عَذَابًا﴾. ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ متعلق بـ ﴿مَسْطُورًا﴾ ﴿مَسْطُورًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة.

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَبَ فِيهَا الْأَوَّلُونَ وَءَايَاتِنَا تُنَوِّدُ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ (٥٩).

﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة أو استئنافية ﴿مَا﴾ نافية ﴿مَنَعَنَا﴾ فعل ومفعول أول ﴿أَنْ نُرْسِلَ﴾ ناصب وفعل، وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعول الإرسال محذوف، تقديره: نرسل رسولا ﴿بِالْآيَاتِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿نُرْسِلُ﴾ أو حال من المفعول المحذوف، تقديره: أن نرسل رسولا حالة كونه مُلْتَبِسًا بِالْآيَاتِ، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه مَفْعُولًا ثَانِيًا لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منعنا إرسال رسول بالآيات ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿أَنْ كَذَبَ﴾ ناصب ومنصوب ﴿فِيهَا﴾ متعلق به ﴿الْأَوَّلُونَ﴾ فاعل، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منعنا إرسال رسول بالآيات إلا تكذيب الأولين بها، وجملة ﴿مَنَعَ﴾ معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَنْ مِنْ قَرِيبٍ﴾ أو مستأنفة. ﴿وَأَيُّهَا تُنَوِّدُ النَّاقَةَ﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة مستأنفة ﴿مُبْصِرَةً﴾ حال من ﴿النَّاقَةَ﴾. ﴿فَظَلَمُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿ظَلَمُوا﴾ فعل وفاعل ﴿فِيهَا﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿آيَاتِنَا﴾. ﴿وَمَا﴾ (الواو) حالية (ما) نافية ﴿نُرْسِلُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بِالْآيَاتِ﴾ متعلق بـ ﴿نُرْسِلُ﴾ أو حال من المفعول المحذوف كما مر نظيره آنفاً ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿تَخْوِيفًا﴾ مفعول لأجله منصوب بـ ﴿نُرْسِلُ﴾؛ أو حال من فاعل ﴿نُرْسِلُ﴾ أي حالة كوننا مخوفين بها، أو من ﴿الْآيَاتِ﴾ أي: مخوفاً بها.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْتَكَ إِلَّا فَتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ .

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى متعلق بمحذوف تقديره: واذكر لقومك قصة إذ قلنا لك ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿قُلْنَا﴾ ، والجملة في محل الجر مضاف إليه ، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿أَحَاطَ﴾ فعل ماضٍ ﴿بِالنَّاسِ﴾ متعلق به ، وفاعله ضمير يعود على الله ، وجملة ﴿أَحَاطَ﴾ في محل الرفع خبر إن ، وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل النصب مقول ﴿قُلْنَا﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) استئنافية (ما) نافية ﴿جَعَلْنَا الرُّيَا﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ، والجملة مستأنفة ﴿الَّتِي﴾ اسم موصول في محل النصب صفة لـ ﴿أَرَيْتَكَ﴾ ﴿أَرَيْتَكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ، والمفعول الثاني محذوف تقديره أريناها ، وهو العائد على الموصول ، وجملة ﴿أَرَيْتَكَ﴾ صلة الموصول ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿فِتْنَةً﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿لِّلنَّاسِ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿فِتْنَةً﴾ .

﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحِفُّهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ .

﴿وَالشَّجَرَةَ﴾ معطوف على ﴿الرُّيَا﴾ . ﴿الْمَلْعُونَةَ﴾ صفة لـ ﴿الشَّجَرَةَ﴾ . ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ جار ومجرور حال من ﴿الشَّجَرَةَ﴾ ؛ أي: حالة كونها مذكورة في القرآن ، ﴿وَنُحِفُّهُمْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿نُحِفُّهُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله ، والجملة مستأنفة ﴿فَمَا﴾ (الفاء) عاطفة (ما) نافية ﴿يَزِيدُهُمْ﴾ فعل ومفعول أول ، وفاعله ضمير يعود على التخويف ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿طُغْيَانًا﴾ مفعول ثانٍ ﴿كَبِيرًا﴾ صفة له ، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿نُحِفُّهُمْ﴾ .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ .

﴿١١﴾ .

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استئنافية (إذ) ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: واذكر قصة إذ قلنا للملائكة ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل ، والجملة في محل الجر مضاف إليه ، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿لِلْمَلَكِ﴾ متعلق بـ ﴿قُلْنَا﴾ ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ مقول محكي ، وإن شئت قلت: ﴿اسْجُدُوا﴾ فعل وفاعل ﴿لِآدَمَ﴾ متعلق به ، والجملة في محل

النصب مقول ﴿قُلْنَا﴾ ﴿فَسَجِدُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿سجدوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿قُلْنَا﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿إِلَيْسَ﴾ منصوب على الاستثناء ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿إِلَيْسَ﴾ والجملة في محل نصب حال من ﴿إِلَيْسَ﴾ ﴿ءَأَسْجُدُ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: الهمزة للاستفهام الإنكاري، ﴿أسجد﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿إِلَيْسَ﴾ والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿لِمَنْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أسجد﴾ ﴿خَلَقْتَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: لمن خلقته ﴿طِينًا﴾ حال من مَن الموصولة، والعامل فيه ﴿أسجد﴾ أو مَن العائد المحذوف، والعامل ﴿خَلَقْتَ﴾ أو منصوب بنزع الخافض أي: من طين أو مفعول منه، منصوب بـ ﴿خَلَقْتَ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَأَخَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ﴾؛ أي: من قومه؛ لأن قومه مفعول به كما ذكرنا في مبحثه.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْنَنَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٧).

﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على ﴿إِلَيْسَ﴾، والجملة مستأنفة ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ إلى قوله: ﴿قَالَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ فعل وفاعل، و(الكاف) حرف دال على الخطاب لتأكيد الخطاب المفهوم من (التاء)، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿هَذَا﴾ في محل نصب مفعول أول لـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ ﴿الَّذِي﴾ صفة لاسم الإشارة، أو بدل منه ﴿كَرَّمْتَ﴾ فعل وفاعل ﴿عَلَيَّ﴾ متعلق به، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: كرمته عليّ والمفعول الثاني لـ ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ محذوف لدلالة الصلة عليه، ولا بد من كونه جُمْلَةً استفهامية، والتقدير: أخبرني عن هذا الذي كرمته علي، بأن أمرتني بالسجود له، لم كرمته علي؛ أي: تقديره أرايتك هذا الذي كرمته علي لم كرمته علي، ولم يجبه الله تعالى عن هذا السؤال، استصغاراً لأمره، واحتقاراً لشأنه، فاختصر الكلام بحذف ذلك، ثم ابتدأ بالقسم فقال: ﴿لَئِنْ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿أَخَّرْتَنِ﴾ فعل وفاعل، ومفعول ونون وقاية في محل الجزم

بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط نها ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أُخْرَتَيْنِ﴾ ﴿لَا حَتَّيْكَ﴾ (اللام) موطئة للقسم مؤكدة للأولى ﴿أَحْتَنِكَنَّ﴾ فعل مضارع في محل الرفع، لتجرده عن الناصب والجازم، مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنا يعود على إبليس ﴿ذُرِّيَّتُهُ﴾ مفعول به ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿قَلِيلاً﴾ مستثنى من الذرية منصوب بإلا على الاستثناء، والجملة الفعلية: جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه، تقديره: إن أخرتني أحتنك ذريته إلا قليلاً وجملة الشرط معترضة بين القسم وجوابه في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَتَعَكَّ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿أَذْهَبَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَذْهَبَ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على إبليس، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿فَمَنْ﴾ (الفاء) استئنافية ﴿مَنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط، أو هما ﴿يَتَعَكَّ﴾ فعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿مِنْهُمْ﴾ جار ومجرور حال من ضمير الفاعل في ﴿يَتَعَكَّ﴾ ﴿فَإِنْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية ﴿إِنْ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ﴾ ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿جَزَاءً﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بالمصدر المذكور قبله، أو بفعل محذوف تقديره: تجزون جزاء ﴿مَوْفُورًا﴾ صفة لـ ﴿جَزَاءً﴾.

﴿وَأَسْتَفْزِرُ مَنِ اسْتَفْزَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَلْبَسَ عَلَيْهِمْ خِطَّكَ وَرَجَّلَكَ وَشَارَكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾.

﴿وَأَسْتَفْزِرُ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على إبليس، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿أَذْهَبَ﴾ ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل النصب مفعول

به ﴿أَسْطَقَتْ﴾ فعل وفاعل، ومفعوله، محذوف تقديره: من استطعت استفزازه، والجملة صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد الضمير المحذوف ﴿مِنْهُمْ﴾ جار ومجرور حال من ﴿مَنْ﴾ الموصولة، أو من العائد المحذوف ﴿بِصَوْتِكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿استفز﴾ ﴿وَأَجْلَبَ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على إبليس، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَذْهَبَ﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَجْلَبَ﴾ ﴿بِخَيْلِكَ﴾ جار ومجرور حال من فاعل ﴿أَجْلَبَ﴾؛ أي: حالة كونك مصحوباً بخيلك، ﴿وَرَجَلِكَ﴾ معطوف على خيلك، ﴿وَشَارِكُهُمْ﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿أَذْهَبَ﴾ وفاعله ضمير يعود على إبليس ﴿فِي الْأَمْوَالِ﴾ متعلق بـ ﴿شَارِكُهُمْ﴾، ﴿وَالْأَوْلَادِ﴾ معطوف على الأموال، ﴿وَعَدَهُمْ﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿أَذْهَبَ﴾ وفاعله ضمير يعود على إبليس، ﴿وَمَا﴾ (الواو) حالية، أو اعتراضية ﴿مَا﴾ نافية ﴿يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ فعل ومفعول وفاعل ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿غُرُورًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة لأنه صفة لمصدر محذوف تقديره: إلا وعداً غروراً؛ أي: باطلاً، والجملة المنفية في محل النصب حال من فاعل، ﴿عندهم﴾، وفي الكلام التفتات أو جملة معترضة لا محل لها من الإعراب لاعتراضها بين الجمل التي خاطب الله بها إبليس. اهـ كرخي.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ (١٥).

﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ ناصب واسمه ﴿لَيْسَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿لَكَ﴾ خبر ﴿لَيْسَ﴾ مقدم ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿سُلْطَانٌ﴾ ﴿سُلْطَانٌ﴾ اسم ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر؛ أي: ليس سلطان عليهم كائناً لك، وجملة (إن) مسوقة لتعليل ما قبلها على كونها مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ﴾ فعل وفاعل و(الباء) زائدة في فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ ﴿وَكَيْلًا﴾ منصوب على التمييز لنسبة ﴿كَفَىٰ﴾ إلى فاعله، وجملة ﴿كَفَىٰ﴾ في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّكُمْ كَأَنْتُمْ بِكُمْ رَجِيمًا﴾ (١٦).

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي﴾ مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل كفايته،

وبيان قدرته على عصمة من توكل عليه في أموره . اهـ زاده . ﴿يُزَيِّجُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الموصول ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به ﴿أَفْلُكُ﴾ مفعول به ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ حال من الفلك ، والجملة الفعلية صلة الموصول ﴿لَتَبْتَغُوا﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تَبْتَغُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرّة جوازاً بعد لام كي ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ جار ومجرور متعلق به ، والجملة الفعلية مع أن المضمرّة في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره : لابتغائكم من فضله الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يُزَيِّجُ﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص واسمه ضمير يعود على الرب ﴿يَكُمُ﴾ متعلق بـ ﴿رَحِمًا﴾ ﴿رَحِمًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ ، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها فهي تعليل ثان لقوله : ﴿يُزَيِّجُ﴾ .

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُه فَلَمَّا بَلَغَكُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝﴾ (٧٧) .

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة (إذا) ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾ فعل ومفعول ، وفاعل ، والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة (إذا) إليها على كونها فعل شرط لها ، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ جار ومجرور حال من كاف المخاطبين تقديره : حالة كونكم في البحر ﴿ضَلَّ﴾ فعل ماض ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع فاعل ضل ، وجملة ﴿تَدْعُونَ﴾ صلة من الموصولة ، والعائد محذوف تقديره : من تدعون ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿إِلَهُهُ﴾ في محل النصب على الاستثناء من ﴿مَنْ﴾ الموصولة ، وجملة ﴿ضَلَّ﴾ جواب (إذا) لا محل لها من الإعراب ، وجملة إذا معطوفة على جملة قوله : ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ أَفْلُكُ﴾ ﴿فَلَمَّا بَلَغَكُمُ﴾ (الفاء) عاطفة على محذوف تقديره : ولما دعوتموه تعالى نجاكم إلى البر ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط غير جازم ﴿بَلَغَكُمُ﴾ فعل ومفعول ، وفاعله ضمير يعود على الله ، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿إِلَى الْبَرِّ﴾ جار ومجرور حال من ضمير المخاطبين ؛ أي : حالة كونكم ، واصلين إلى البر ، أو متعلق بـ ﴿بَلَغَكُمُ﴾ ﴿أَعْرَضْتُمْ﴾ فعل وفاعل ، والجملة جواب ﴿لَمَّا﴾ لا

محلّ لها من الإعراب، وجملة ﴿لَمَّا﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة،
 ﴿وَكَانَ﴾ (الواو) استئنافية ﴿كَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، وجملة
 ﴿كَانَ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل قوله: ﴿أَعْرَضْتُمْ﴾.

﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَن يَخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ آلِيزِ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ
 وَكِيلًا﴾ (١٨).

﴿أَفَأَمِنْتُمْ﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري داخل على محذوف، و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف، ﴿أَمِنْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، والتقدير: أنجوتم فأمنتم، والجملة المحذوفة جملة إنشائية مستأنفة لا محلّ لها من الإعراب ﴿أَن يَخْصِفَ﴾ ناصب وفعل منصوب وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بِكُمْ﴾ جار ومجرور حال من ﴿جَانِبَ آلِيزِ﴾ مفعول به: والتقدير أن يَخْصِفَ جَانِبَ البر حالة كونه مصحوباً بكم، والجملة الفعلية مع ﴿أَن﴾ المصدرية، في تأويل مصدر مجرور، بحرف جر محذوف، تقديره: أفأمنتم من خسف الله تعالى جَانِبَ البرّ ﴿بِكُمْ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ﴿أمنتم﴾ ﴿أَوْ يُرْسِلَ﴾ معطوف على ﴿يَخْصِفَ﴾، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق به ﴿حَاصِبًا﴾ مفعول به ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَجِدُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يُرْسِلَ﴾ ﴿لَكُمْ﴾ حال من ﴿وَكِيلًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها ﴿وَكِيلًا﴾ مفعول به لـ﴿وجد﴾ فهو من وَجَدَانِ الضالة يتعدى لمفعول واحد.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَن يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا يَوْمَ يَبْعَا﴾ (١٩).

﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى بل، وهمزة الاستفهام الإنكاري ﴿أَمِنْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ﴾ أو مستأنفة، ويجوز أن تكون ﴿أَمْ﴾ متصلة؛ أي: أي الأمرين كائن ﴿أَن يُعِيدَكُمْ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿فِيهِ﴾ متعلق بـ﴿يعيد﴾ ﴿تَارَةً﴾ منصوب على الظرفية الزمانية، متعلق بـ﴿يعيد﴾ أيضاً ﴿أُخْرَىٰ﴾ صفة لـ﴿تَارَةً﴾، والجملة الفعلية مع أن المضمره في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، والتقدير: أم أمنتم إعادته إياكم فيه مرة

أخرى ﴿فَيُرْسِلَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿يرسل﴾ معطوف على ﴿يعيد﴾ وفاعله ضمير يعود على الله ﴿عليكم﴾ متعلق به ﴿قَاصِفًا﴾ مفعول به ﴿مِّنَ الرِّيحِ﴾ جار ومجرور، صفة لـ ﴿قَاصِفًا﴾ ﴿فَيُغْرِقُكُمْ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿يغرقكم﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿يرسل﴾ وفاعله ضمير يعود على الله ﴿يَمًا﴾ (الباء) حرف جر وسبب (ما) مصدرية ﴿كَفَرْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة (ما) المصدرية (ما) مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿الْبَاءِ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يغرق﴾؛ أي: فيغرقكم بسبب كفركم، ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ نافية، ﴿تَجِدُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يغرقكم﴾ ﴿لَكُذِّ﴾ جار ومجرور حال من ﴿يَتَّبِعَا﴾ لأنه كان في الأصل صفة لـ ﴿يتبعَا﴾ فقدم عليه على حد قول أبي الطيب المتنبّي:

لَوْلَا مُفَارَقَةُ الْأَخْبَابِ مَا وَجَدْتُ لَهَا أَلْمَنِيَا إِلَى أَرْوَاحِنَا سُبُلًا
فقوله: لها متعلق بمحذوف حال من سُبُلًا لأنه صفة نكرة، قدمت عليها، ولا يجوز تعلقه بوجدت، لأن وجد لا يتعدى باللام، وإنما يتعدى بنفسه، و﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿يَتَّبِعَا﴾ أيضاً، و﴿به﴾ متعلق بـ ﴿يتبعَا﴾ ﴿يَتَّبِعَا﴾ مفعول لـ ﴿تجدوا﴾، ويجوز أن يتضمن ﴿يَتَّبِعَا﴾ بمعنى ﴿ناصرًا﴾ فيكون ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به؛ أي: ناصرًا علينا، والله أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿يَنْزِعُ يَنْهَهُمُ﴾ يقال: نزعَ بينهم من باب نفع، إذا أفسد، وأغرى، ووسوسَ أي يفسد ويهيج الشر والمراءَ بَيْنَهُمْ فلعل المخاشنة بهم تفضي إلى العناد، وازدياد الفساد، وفي «القاموس»: ونزغه كمنعه طعن فيه، واغتابه ﴿وَكَيْلًا﴾، والوكيل: هو المفوض إليه الأمر. ﴿زُبُورًا﴾ والزبور: اسم الكتاب الذي أنزل على داود عليه السلام، وتعريف الزبور تارة، وتنكيره أخرى إمّا لأنه في الأصل فعول بمعنى المفعول، كالحلوب أو مصدر بمعناه كالقبور، وإما لأن المراد إيتاء داود زبوراً من الزبر فيه ذكره ﷺ اهـ.

﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ الزعم بتثليث الزاي: القول المشكوك في صدقه: وقد يُستعمل بمعنى الكذب، حتى قال ابن عباس: كل موضع في كتاب الله ورد فيه

«زعم» فهو كذب ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾؛ أي: لا يستطيعون ﴿كَشَفَ الْقُصْرَ﴾ ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾؛ أي: إزالته عنكم، أو تحويله، ونقله عنكم إلى غيركم ﴿الْوَسِيلَةَ﴾ القرب إليه تعالى بالطاعة والعبادة ﴿مَحْذُورًا﴾، أي يحذره، ويحترس منه كل أحد ﴿فِي الْكِتَابِ﴾؛ أي: في اللوح المحفوظ ﴿مَسْطُورًا﴾؛ أي: مكتوباً اسم مفعول من سطر - من باب نصر - سَطَرًا بالسكون، وَسَطَرًا بالتحريك، وجمع السطر بالسكون أسطر كفلس، وأفلس وجمع السطر بالتحريك: أَسطَارٌ كَسَبَب، وأسباب ﴿وَمَا مَعَنَا أَنْ تُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾؛ والآيات هي ما اقترحتة قريش من جعل الصِّفَا ذهباً. ﴿مُبْصِرَةً﴾؛ أي: ذات بصيرة، لمن يتأملها، ويتفكر فيها ﴿فَقَلَّمُوا بِهَا﴾؛ أي: فكفروا بها، وجحدوا ﴿أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾، أي: أحاطت بهم قدرته فلا يستطيعون إيصال الأذى إليك إلا بإذننا ﴿الرَّثِيئَاتِ﴾ والرؤيا هي ما عاينه ﷺ لَيْلَةً أُسْري به من العجائب. ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾، أي: المؤذية، وهي شجرة الزقوم، وللعلماء في معنى الملعونة ثلاثة أقوال:

أحدها: المذمومة. قاله ابن عباس.

والثاني: الملعون أكلها، ذكره الزجاج، وقال: إن لم يكن في القرآن ذكر لعنِها، ففِيهِ لَعْنُ أكلها، قال: والعرب تقول لكل طعام مكروه وضار ملعون، وأما قوله: ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ فمعناه التي ذُكرت في القرآن، وهي مذكورة في قوله: ﴿إِنَّ سَجَرَتِ الزَّقُومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْإِنْسِ ﴿٤٤﴾﴾.

والثالث: أن معنى الملعونة المبعدة عن منازل أهل الفضل. ذكره ابن الأنباري.

وفي هذه الشَّجَرَةُ أيضاً ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها شجرة الزقوم، رواه عكرمة.

والقول الثاني: أَنَّ الشَّجَرَةَ الملعونة هي التي تلتوي على الشجر يعني الكُشُوثي، وهذا مروي عن ابن عباس أيضاً. قَالَ الجوهري: الكشوث نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق في الأرض قال الشاعر:

هُوَ الْكُشُوثُ فَلَا أَضِلُّ وَلَا وَرَقٌ وَلَا نَسِيمٌ وَلَا ظِلٌّ وَلَا ثَمَرُ

والقول الثالث: أَنَّ الشجرة كنايةٌ عن الرجال على ما ذكرنا عن سعيد بن المسيب ذكره ابن الجوزي في «زاد المسير»، وهي أُخْبِتُ الشجر المرّ، وهي تنبت بتهامة؛ وتنبّت في الآخرة في أصل الجحيم، أي قعرها، وتكون طعامَ أهل النار ﴿لَاخْتَنِكَ﴾؛ أي: لاستأصلن دُرَيْتَهُ بالإغواءِ مِنْ احْتَنَكَ الجَرَادُ الأرضَ إذا جَرَّدَ ما عليها أكلًا مأخوذ من الحنك، وقيل: معنى لَاخْتَنِكَ لأسوقهم، وأقودهم حيث شئت من حنك الدابة إذا جَعَلَ الرسن في حَنَكِهَا، وفي «المختار» حَنَكُ الفرس جعل في فيه الرسن، وبابه نَصَرَ، وضَرَبَ، وكذا احْتَنَكَه، واحتنك الجراد الأرضَ أَكَلَ مَا عَلَيْهَا، وأتى على نبتها، وقوله تعالى حاكياً عن إبليس: ﴿لَاخْتَنِكَ دُرَيْتَهُ﴾ قال الفراء: لأستولين عليهم، والحنك المنقار يقال: أسود مثل حنك الغراب، وأسود حَانِكَ مِثْلَ حَالِكَ، والحنك ما تحت الذقن من الإنسان وغيره، ويقال: حَنَكَ الدابة، واحتنكها إذا جَعَلَ في حَنَكِهَا الأسفل حبلاً يَقُودُهَا به، كأنه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بلجامه ﴿أَذْهَبَ﴾؛ أي: امض لشأنك، فقد خلعتك، وما سولت لك نفسك ﴿مَوْفُورًا﴾؛ أي: مكملًا لا يدخر منه شيء من قولهم: فر لصاحِبِكَ عِرْضَهُ فرة؛ أي: أَكْمَلَهُ له، قال الشاعر:

وَمَنْ يَجْعَلِ الْمَعْرُوفَ مِنْ دُونِ عِرْضِهِ يَفِرُّهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِ الشَّيْءَ يُشْتَمِ
﴿وَأَسْتَفِرُّ﴾ يقال: أفزه الخوف، واستفزه؛ أي: أزعجه، واستخفه، وفي «القاموس» «والتاج»: فَرَّ يَفِرُّ فَرًّا مِنْ بَابِ شَدِّ انْفِرْدَ، وفز عنه تنحى، وعدل واستفزه أزعجه، وأخرجه من داره، وقتله. ﴿يَصَوْتُكَ﴾؛ أي: بدعائك إلى معصية الله ﴿وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: صح عليهم من الجلبة، وهي الصياح، ويقال: أجلب على العدو إجلاًباً إذا جمع عليه الخيول، والمعنى: صح وصوت عليهم حال كونك مُلْتَبِسًا، ومصحوباً بجنودك الركاب، والمشاة، والخيول تطلق على النوع المعروف، وعلى الراكبين لها، والمراد هنا الثاني، أعني الفرسان كما جاء في قوله ﷺ في بعض غزواته لأصحابه: يا خيل الله اركبي.

وقيل: معنى ﴿أَجْلَبَ﴾ اجمع، والباء زائدة؛ أي: أجلب عليهم خيلك، واجمع، وفي «المختار» وجلب على فرسه يجلبُ جلباً بوزن طلب يطلب طلباً،

صاح به من خلفه، واستحثه للسبق، وكذا أجلب عليه اهـ. وهذا يقتضي زيادة الباء، ويكون المعنى عليه، و﴿حث﴾ و﴿أسرع﴾ عليهم جندك خيلاً ومشاةً، لتدريگهم، وتتمكن منهم فليتأمل ﴿ورجلک﴾ اسم جمع لراجل بمعنى الماشي، كصحب اسم جمع لصاحب، وقرئ في السبعة، ورجلک بكسر الجيم، وهو مفرد بمعنى الجمع فهو بمعنى المشاة، وفي «القاموس»: الرجلُ الراجل. والراجلُ من يمشي على رجلیه لا راكباً، وجمعه رَجُلٌ ورجالة، ورجالٌ، ورجال، ورجالي، ورجالي ورجلَانٌ، ويقال: جاءت الخيالة، والرجالة، وأغار عليهم بخيلِهِ ورجله، والخيالُ الخيالة ﴿غُروراً﴾، والغرور: تزيين الباطل بما يظن أنه حق ﴿وكيلاً﴾ والوكيل: الحافظ، والرقيب ﴿يُزجي﴾؛ أي: يسوق حيناً بعد حين يجري، ويسير وفي «القاموس» زجاء ساقه، ودفعه كزجاء، وأزجاء اهـ. ومنه قول الشاعر:

يَا أَيُّهَا الرَّاكِبُ الْمُزْجِي مَطِيَّتَهُ سَائِلُ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ الصَّوْتُ
﴿لَكُمْ الْفُلُكُ﴾، وفي «المختار» الفلك السفينة، واحدٌ وجمعٌ يذگر ويؤنث قال الله تعالى: ﴿فِي الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ﴾ فأفرد، وذکر، وقال: ﴿وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾ فأنث، ويحتمل الإفراد، والجمع، وقال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتَ بِكُمْ﴾ فجمع فكأنه يذهب بها إذا كانت واحدة إلى المركب، فيذگر، وإلى السفينة فيؤنث اهـ. ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾، والمراد بالضر هنا: خوف الغرق بتقاذف الأمواج ﴿ضَلَّ﴾؛ أي: غاب عن ذكركم ﴿أَنْ يَخْفِيَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾، والخسف: والخسوف دخول الشيء في الشيء، يقال: عين خاسفة إذا غابت حدقتها في الرأس، وعين من الماء خاسفة؛ أي: غائرة الماء، وخسفت الشمس؛ أي: احتجبت، وكأنها غارت في السحاب. ﴿حَاصِبًا﴾ الحاصب: الريح التي تحصب؛ أي: ترمي بالحصباء والحصباء: الحجارة الصغيرة، واحدها حصبة كقصة، وفي «المصباح»: وحصبته حصباً من باب: ضَرَبَ، وفي لغة من باب قتل رميته بالحصباء اهـ قال أبو عبيدة والقتيبي: الحصب الرمي، أي: ريحاً شديدة حاصبة، وهي التي ترمي بالحصى الصغار، وقال الزجاج: الحاصب الثراب الذي فيه حصباء فالحاصب ذو الحصباء كاللابن، والتأمر، ويقال للسحابة التي ترمي بالبرد

حاصِبٌ، ومنه قول الفرزدق:

مُسْتَقْبِلِينَ جِبَالَ الشَّامِ تَضْرِبُنَا بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقُظَنِ مَنُثَوْرٌ
﴿تَاةٌ أُخْرَى﴾ بمعنى مَرَّةً، وكرَّةً فهو مصدر، وَيُجْمَعُ على تَيْرَةٍ، وتارات،
وألها يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عن واو أو عن ياء اه سمين ﴿قَاصِفًا﴾ والقاصِفُ: الريح
تَقْصِفُ الشَّجَرَ وتكسره يقال: قَصَفَهُ يَقْصِفُهُ من باب ضرب يضرب وَقِيلَ: القاصِفُ
الريح التي لها قصيف، وهو الصوت الشديد، كأنها تتقصِف؛ أي: تَتَكَسَّرُ،
وقيل: التي لا تَمُرُّ بشيء إِلَّا قَصَفَتْهُ. ﴿يَتَّبِعُ﴾ التَّبِيعُ - كَأَمِيرٍ -: المطالب قال
الشماخ: يصف عَقَابًا:

تَلُودُ ثَعَالِبُ الشَّرْقَيْنِ مِنْهَا كَمَا لَادَ الْغَرِيمُ مِنَ التَّبِيعِ
أي: تهرب منها ثعالب الشرقيين - بمعنى المُشْرِقِينَ - كما هرب، والتجأ
الغريم؛ أي: المدين من التبع؛ أي: الدَّائِنِ المطالب.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان
والبدیع:

فمنها: الإضافة للتشريف في قوله: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي﴾؛ لأن المراد بهم
المؤمنون.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾؛ لأنَّ مُقْتَضَى
السِّيَاقِ أن يقال: إنه.

ومنها: الاعتراض بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ...﴾ إلى آخر الآية بين
قوله: ﴿أَلَيْسَ هِيَ أَحْسَنُ﴾، وقوله: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ لأن قوله: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾
بيان لـ ﴿أَلَيْسَ هِيَ أَحْسَنُ﴾.

ومنها: الطباق بين ﴿يَزِمُكُمْ﴾ و﴿يُعَذِّبُكُمْ﴾.

ومنها: التخصيص في قوله: ﴿وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ بعد التعميم في قوله:

﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَى بَعْضٍ﴾ رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ، حَيْثُ زَعَمُوا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُوسَى، وَلَا كِتَابَ بَعْدَ التَّوْرَةِ.

ومنها: الإيجازُ بالحذف في قوله: ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾؛ أي: ولا تحويلَ الضرِّ عنكم إلى غيركم، لدلالة ما قبله عليه.

ومنها: المقابلة اللطيفة بين الجملتين ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ﴾، وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ.

ومنها: الإظهار في قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ للتهويل، وكان مُقْتَضَى الْمَقَامِ أَنْ يَقَالَ: إِنَّهُ لَتَقْدَمُ الْمَرْجِعُ.

ومنها: الإسناد المجازي في قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ...﴾ الخ؛ لأنَّ الْمَنْعَ هُنَا مَجَازٌ عَنِ التَّرْكِ؛ لِأَنَّهُ مُحَالٌ فِي حَقِّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَمْنَعُهُ مَانِعٌ عَنِ إِرَادَتِهِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: وَمَا كَانَ سَبَبُ تَرْكِ الْإِرْسَالِ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَكْذِيبُ الْأَوَّلِينَ.

ومنها: المجاز العقلي في قوله: ﴿وَعَايِنَا نُحُودَ النَّاقَةِ مُبَرِّءَةً﴾؛ لِأَنَّهُ لَمَّا كَانَتْ النَّاقَةُ سَبَبًا فِي إِبْصَارِ الْحَقِّ، وَالْهَدَى نَسَبَ إِلَيْهَا الْإِبْصَارَ، فَفِيهِ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ عِلَاقَتُهُ السَّبَبِيَّةُ.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَرْزَاقًا إِلَٰهٍ أَرْزَاقَكَ﴾؛ حَيْثُ شَبَّهَ الرُّؤْيَا الْبَصَرِيَّةَ بِالرُّؤْيَا الْحُلُمِيَّةِ، لَمَّا فِيهَا مِنَ الْخَوَارِقِ الَّتِي هِيَ بِالْمَنَامِ أَلْيَقُ فِي مَجَارِي الْعَادَاتِ، فَاسْتَعَارَ لَهَا لَفْظَ الرُّؤْيَا الَّتِي هِيَ حَقِيقَةٌ فِي الْحُلُمِيَّةِ عَلَى طَرِيقَةِ الْاسْتِعَارَةِ التَّصْرِيحِيَّةِ الْأَصْلِيَّةِ.

ومنها: الجناس المغايرُ بَيْنَ لَفْظَيِ ﴿الرَّزَاقِ﴾ وَ﴿أَرْزَاقَكَ﴾.

ومنها: الإسناد المجازي في قوله: ﴿الْمَلْعُونَةَ﴾؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى: الْمَلْعُونُ طَاعِمُهَا.

ومنها: المجاز المرسل في استعمال الرؤية بمعنى الإخبار في قوله: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾؛ لِأَنَّهَا سَبَبُهَا، فَالْعِلَاقَةُ فِيهَا السَّبَبِيَّةُ.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿وَأَجَلَبَ عَلَيْهِم بِحِيلِكَ وَرَجَلِكَ﴾ حيث مثل حال الشيطان في تسلطه على من يغويه بالفارس الذي يصيح بجنده للهجوم على الأعداء لاستئصالهم.

ومنها: الالتفات عن الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾، وكان مقتضى الظاهر أن يقال: وما تعدهم إلا غروراً، ولكنه عدل عن ذلك تهويناً لأمره، واستصغاراً لأمر الغرور الذي يعدهم به.

ومنها: المجاز العقلي في نسبة الغرور، إلى الوعد على حد قوله: نهاره صائم، وليله قائم.

ومنها: التذييل في قوله: ﴿إِنَّكُمْ كَأَنْتُمْ بِكُمْ رَجِيماً﴾؛ لأنه كالتعليل لما سبق من تسيير السفن، وتسخيرها في البحر.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾، وفي قوله: ﴿أَفَأَمِنْتُ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ (٧٦) يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِسَمِيئِهِ فَأُولَئِكَ يَفْرَحُونَ كِتَابُهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ (٧٦) وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٧٧) وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوتِيتَ وَإِنَّا لَنَاقِمُنَّ عَنْكَ إِذَا لَاتَخَذُوكَ خَلِيلًا ﴾ (٧٨) وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا ﴾ (٧٩) إِذَا لَأَذْنُوكَ خَلِيلًا لَاضْعَفَ الْحَيَاةُ وَضَعْفَ السَّمَاتِ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴾ (٨٠) وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٨١) سُنَّةً مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴾ (٨٢) أَفَرَأَيْتَ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ (٨٣) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ (٨٤) وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾ (٨٥) وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ (٨٦) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ (٨٧) وَإِذَا أَمَعْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى حِسَابَهُ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴾ (٨٨) قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ (٨٩) وَيَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٩٠) وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أُوتِينَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ (٩١) إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَافٍ ﴾ (٩٢) قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ (٩٣) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ (٩٤) وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْفَجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾ (٩٥) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعَسَى فَتُنْجِرَ الْآلَئِهَ خِلَافَهَا تَنْجِيرًا ﴾ (٩٦) .

المناسبة

قوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أَنْ اللَّهُ سبحانه وتعالى لما ذَكَرَ ما امتَنَّ به عليهم من إزجاء الفلك في البحر، ومن

(١) البحر المحيط.

تنجيتهم من العَرْقِ .. تمم ذكرَ المِنةِ بذكر تكرمتهم، ورزقهم، وتفضيلهم. أو يقال: لما هدهم بما هدد به من الخسف، والغرق، وأنهم كافرو نغمته .. ذَكَرَ ما أنعم به عليهم، لِيَتَذَكَّرُوا فَيَشْكُرُوا نِعْمَهُ وَيَقْلَعُوا عما كانوا فيه من الكفر، ويطيعوه تعالى، وفي ذكر النعم وَتَعْدَادِهَا هز لشكرها؛ أي: حَثَّ على شكرها.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ...﴾ الآية، مُنَاسِبَةٌ هذه الآية لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وتعالى^(١)، لما ذكر أحوال بني آدم في الدنيا، وذكر أنه أَكْرَمَهُمْ على كثير من خلقه، وَفَضَّلَهُمْ عليهم تَفْضِيلًا... فَصَّلَ في هذه الآيات تَفَاوُتَ أحوالهم في الآخرة مع شرح أحوال السعداء، ثم أَرَدَفَهُ ما يجري مجرى تحذير السعداء من الاغترار بوساوس أرباب الضلال، والانخداع بكلامهم المشتمل على المكر، والتلبيس ثُمَّ قَفَى على ذلك ببيان أَنَّ سُنَّتَهُ قد جَرَتْ بِأَن الأُمم التي تُلْجِئُ رُسُلَهَا إلى الخروج من أَرْضِهَا، لا بدَّ أَنْ يُصِيبَهَا الويال والنكال.

قوله تعالى: ﴿وَلِنْ كَادُوا لَيَفْتَنُونَكَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه تعالى لَمَّا عدد نعمه على بني آدم، ثُمَّ ذَكَرَ حالهم في الآخرة من إيتاء الكتاب باليمين لأهل السعادة، وَمِنْ عَمَى أَهْلِ الشَّقَاوَةِ... أَتْبَعَ ذَلِكَ بما يهَمُّ به الأشقياء في الدنيا من المكر والخداع، والتلبيس على سيّد أهل السعادة المقطوع له بالعصمة، ذكره في «البحر».

قوله تعالى: ﴿أَفِرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لِمَا قَبْلَهَا^(٢): أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وتعالى لَمَّا ذَكَرَ كَيْدَهُم للرسول ﷺ وَمَا كَانُوا يرومونَ به .. أَمَرَهُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وتعالى أَنْ يُقْبَلَ على شأنه من عبادة ربه، وَأَنْ لا يشغل قلبه بهم، وكان قد تقدّم القول في الإلهيات، والمعاد، والنبوات، فأردف ذلك بالأمر بأشرف العبادات والطاعات بعد الإيمان، وهي الصلاة.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

وعبارة المراغي هنا: مناسبة هذه الآيات لِمَا قَبْلَهَا: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لَمَّا ذَكَرَ^(١) كَيْدَ الْكُفَّارِ واستفزازهم لرسول الله ﷺ ليخرجوه مِنْ أَرْضِهِ، وَسَلَّاهُ بِمَا سَلَّاهُ بِهِ.. أَمْرُهُ بِالْإِقْبَالِ عَلَى رَبِّهِ بِعِبَادَتِهِ، لِيَنْصُرَهُ عَلَيْهِمْ، وَلَا يُيَايِي بِسَعِيهِمْ، وَلَا يَلْتَفِتَ إِلَيْهِمْ، فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ يَذْفَعُ مَكْرَهُمْ، وَشَرَّهُمْ، وَيَجْعَلُ يَدَهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ، وَدِيْنَهُ عَالِيًّا عَلَى أَدْيَانِهِمْ، ثُمَّ وَعَدَهُ بِمَا يَغْبِطُهُ عَلَيْهِ الْخَلْقُ أَجْمَعُونَ مِنَ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ، ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابِ رَبِّهِ فِيهِ الشِّفَاءُ لِلْقُلُوبِ مِنَ الْأَدْوَاءِ النَّفْسِيَّةِ، وَالْأَمْرَاضِ الْعَقْدَادِيَّةِ، كَمَا أَنَّهُ يَزِيدُ الْكَافِرِينَ خَسَارَةً وَضَلَالًا، لِأَنَّهُ كُلَّمَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ آيَةٌ أَزْدَادُوا بِهَا كُفْرًا وَعَتَوَا.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَقَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَاضًا وَنَا بِجَانِبِهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما ذكر تنويع ما أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ شِفَاءً وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، وَبِزِيَادَةِ خَسَارٍ لِلظَّالِمِينَ.. عَرَّضَ بِمَا أَنْعَمَ بِهِ، وَمَا حَوَّاهُ مِنْ لَطَائِفِ الشَّرَائِعِ عَلَى الْإِنْسَانِ، وَمَعَ ذَلِكَ أَعْرَضَ عَنْهُ، وَبَعَدَ بِجَانِبِهِ عَنْهُ اشْتِمَازًا لَهُ، وَتَكْبِيرًا عَنْ قَرَبِ سَمَاعِهِ، وَتَبْدِيلًا مَكَانَ شُكْرِ الْإِنْعَامِ كَفَرَهُ.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما^(٢) اُمْتَنَّ عَلَى نَبِيِّهِ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ، وَذَكَرَ أَنَّهُ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ، وَأَنَّهُ ثَبَتَهُ عَلَيْهِ حِينَ كَادُوا يَفْتَنُونَهُ عَنْهُ، ثُمَّ أَرَدَفَهُ بِمَسْأَلَةِ الرُّوحِ اعْتِرَاضًا، لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالْمُشْرِكِينَ اشْتَغَلُوا بِهَا عَنْ تَدْبِيرِ الْكِتَابِ وَالْإِنْتِفَاعِ بِهِ، وَسَأَلُوا تَعَنُّتًا عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَأْذَنَ اللَّهُ بِالْعِلْمِ بِهِ لِعِبَادِهِ.. اُمْتَنَّ عَلَيْهِ بِبَقَاءِ ذَلِكَ الْكِتَابِ، وَحَذَرُهُ مِنْ فِتْنَةِ الضَّالِّينَ، وَإِرْجَافِ الْمَرْجُفِينَ، وَهُوَ الْمَعْصُومُ مِنَ الْفِتْنَةِ، فَإِنَّهُ لَوْ شَاءَ لَأَذْهَبَ مَا بَقِيَ مِنْهُ، وَلَكِنْ رَحْمَةً بِالنَّاسِ تَرَكَّهُ فِي الصَّدُورِ، وَفِي هَذَا تَحْذِيرٌ عَظِيمٌ لِلْهُدَاةِ وَالْعُلَمَاءِ، وَهُمْ غَيْرُ مَعْصُومِينَ مِنَ الْفِتْنَةِ بِأَنَّهُ يُبَاعَدُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ هُدَى الدِّينِ بِمُظَاهَرَتِهِمْ لِلرُّؤُسَاءِ، وَالْعَامَةِ، وَتَرْكِهِمُ الْعَمَلَ بِهِ اتِّبَاعًا لِأَهْوَائِهِمْ، وَاسْتِبْقَاءَ لَوُدِهِمْ، وَحِفْظًا لِرُغَامَتِهِمْ عَلَى النَّاسِ.

(٢) المراغي.

(١) المراغي.

ثم ذكر أنَّ القرآنَ وحْيٌ يوحى فلا يستطيع الجن والإنس أن يأتوا بمِثْلِهِ، ولو كان بعضهم لِبَعْضٍ مُعِيناً، وقد اشتمل على الحِكم والأحكام، والآداب التي يحتاج إليها البشر في معاشهم، ومعادهم، وكثيرٌ من الناس جحدوا فضله عتواً وكِبْراً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لما ذكر^(١) إنعامه على نبيه ﷺ بالنبوة، وبإنزال وَحْيِهِ عليه.. ذَكَرَ ما مَنَحَهُ تعالى من الدليل على نبوته الباقي بقاء الدهر، وهو القرآن الذي عجز العالم عن الإتيان بمثله، وأَنَّهُ من أكبر النعم عليه، والفضل الذي أَبْقَى له ذكراً إلى آخر الدهر، وَرَفَعَ لَهُ قَدْرًا به في الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى، لما^(٢) أقام الدليل على إعجاز القرآن، وَلَزِمَتْهُمُ الحجة، وغلبوا على أمرهم.. أَخَذُوا يُرَاوِعُونَ، ويقترحون الآيات، ويتعشرون في أذبال الحيرة، فطلبوا آيةً من آيات ست، فإن جاءهم بآيةٍ منها، آمنوا به وصدّقوا برسالته.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ...﴾ الآيات، سبب نُزُولِهَا^(٣): ما أخرجه ابن مردويه، وابن أبي حاتم، من طريق إسحاق عن محمد ابن أبي محمد عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: خرج أميئة بن خلف، وأبو جهل بن هشام، ورجال من قريش، فأتوا رسولَ اللَّهِ ﷺ فقالوا: يا محمد، تعالى تَمَسَّحْ بأكفينا، وندخل معك في دينك، وكان يجب إسلام قومه، فرقَّ لهم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عز وجل قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ إلى قوله: ﴿نَصِيرًا﴾.

(١) البحر المحيط.

(٢) لباب النقول.

(٣) المراغي.

قلت: هذا أصح ما ورد في سبب نزولها، وإسناده جيد، وله شاهد.

وعن سعيد بن جبير، قال: كان النبي ﷺ يستلم الحجر الأسود في طوافه، فمنعته قريش، وقالوا: لا ندعك تستلم حتى تلم بالهتنا، فحدث نفسه، وقال: «ما علي أن ألم بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر، والله يعلم إنني لها كاره»، فأبى الله ذلك، وأنزل عليه هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي...﴾ الآية، سبب نزولها^(١): ما أخرجه الترمذي عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ بمكة، ثم أمر بالهجرة، فنزلت عليه: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ (٨٥)، وهذا صريح في أن الآية مكية، وأخرجه ابن مردويه بلفظ أوضح منه.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ...﴾ الآية، سبب نزولها^(٢): ما أخرجه البخاري عن ابن مسعود، قال: كنت أمشي مع النبي ﷺ بالمدينة، وهو متوكل على عسيب، فمر بنفر من اليهود، فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه، لا يجيب في شيء تكرهونه، فقال بعضهم: لنسأله، فقام رجل منهم فقال: يا أبا القاسم ما الروح؟ فسكت فقلت: إنه يوحى إليه، فلما انجلى عنه قال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥)، قال الأعمش: هي كذا قراءتنا.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قالت قريش لليهود: علمونا شيئاً نسأل عنه هذا الرجل، فقالوا: سلوه عن الروح، فنزلت ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥).

قالوا: نحن لم نؤت من العلم إلا قليلاً، وقد أوتينا التوراة فيها حكم الله، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً، فنزلت ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ (١٣١) قال الحافظ بن كثير

(٢) البخاري.

(١) لباب النقول.

(ج ٣/ ص ٦٠) في الكلام على الحديث الأول: وهذا الحديث يقتضي فيما يظهر بادية الرأي أن هذه الآية مَدْنِيَّةٌ، وأنها نزلت حين سأل اليهود عن ذلك بالمدينة، مَعَ أَنَّ السورة كلها مكية. وقد يجاب عن هذا بِأَنَّهَا قَدْ تَكُونُ نَزَلَتْ عليه بالمدينة مرة ثانية كما نزلت عليه بمكة قبل ذلك، أو أنه نزل عليه الوحي بأن يجيئهم عما سألوه بالآية المتقدم إنزالها عليه، وهي هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه^(١) ابن إسحاق، وابن جرير من طريق سعيد، أو عكرمة عن ابن عباس قال: أتى النبي ﷺ سلامٌ بن مشكم في عامة من يهود، سماهم، فقالوا: كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا، وإنَّ هَذَا الذي جئت به لا نراه مُتَنَاسِقاً كما تناسق التوراة، فأنزل علينا كتاباً نعرفه، وإلا جئناك بمثل ما تأتي به، فَأَنْزَلَ الله: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَقٌّ فَنَجِّرْ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا...﴾ الآيات، سبب نزولها^(٢): ما أخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق، عن شيخ من أهل مصر، عن عكرمة عن ابن عباس، أن عُتْبَةَ وشَيْبَةَ ابني ربيعة، وأبا سفيان بن حرب، ورجلاً من بني عبد الدار، وأبا البحتري والأسود بن عبد المطلب، وربيع بن الأسود، والوليد بن المغيرة، وأبا جهل، وعبد الله بن أبي أمية، وأمّية بن خلف، والعاص بن وائل، ونبيها ومنبها ابني الحجاج اجتمعوا فقالوا: يا محمد: ما نَعْلَمُ رجلاً من العرب أَدْخَلَ على قومه ما أَدْخَلْتَ على قومك، لقد سببت الآباء، وعبت الدين، وسَفَهْتَ الأخْلَامَ، وَشَتَمْتَ الآلِهَةَ، وفرقت الجماعة، فما من قبيح إلا وقد جئته فيما بيننا وبينك، فإن كُنْتَ إنما جئت بهذا الحديث تريد مَالاً جَمَعْنَا لك من أموالنا حتى تكون أَكْثَرَ مَالاً، وإن كنت إنما تَطْلُبُ الشَّرَفَ فإنا.. سَوَدْنَاك علينا، وإن كان هذا الذي يَأْتِيكَ رُبَّمَا يَأْتِيكَ رِئاً تراه قَدْ غَلَبَ، بذلنا أموالنا

(١) لباب القول.

(٢) لباب القول.

في طلب العلم، حَتَّى تُبَرِّكَ مِنْهُ، فقال رسول الله ﷺ: «ما بي ما تقولون، ولكن الله بعثني إليكم رَسُولاً، وأنزل عليّ كتاباً، وأمرني أن أَكُونَ لَكُمْ مَبْشِراً، ونَذِيراً» قالوا: فَإِنْ كُنْتَ غَيْرَ قَابِلٍ مِنَّا مَا عَرَضْنَا عَلَيْكَ، فقد علمتَ أَنَّهُ ليس أحد من الناس أَضيقُ بِلاداً مِنَّا، ولا أَقلُّ مالاً، ولا أَشدَّ عِيشاً مِنَّا، فلتسأل لنا ربك الذي بعثك، فليسير عَنَّا هذه الجبال التي ضيقت علينا، وَلْيَنسِطْ لَنَا بِلَادُنَا، وليجر فيها أنهاراً كأنهار الشام والعراق، وليبعث لنا مَن قَدْ مَضَى مِن آبائنا، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ.. فَسَلْ رَبَّكَ مَلَكاً يُصَدِّقُكَ بما تقول وأن يجعل لنا جَنَاناً وَكُنُوزاً وَقُصُوراً من ذهب وفضة، نُعِينُكَ بِهَا عَلَى مَا نَرَاكَ تَبْتَغِي، فَإِنَّكَ تَقُومُ بِالْأَسْوَاقِ، وَتَلْتَمِسُ الْمَعَاشَ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَاسْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ أَنَّ رَبَّكَ إِنْ شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّا لَنُؤْمِنُ لَكَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلَ، فقام رسول الله ﷺ عنهم، وقام معه عبدُ اللَّهِ ابنُ أَبِي أُمِيَّةٍ، فقال: يَا مُحَمَّدُ، عَرَضَ عَلَيْكَ قَوْمُكَ مَا عَرَضُوا، فَلَمْ تَقْبَلْهُ مِنْهُمْ، ثُمَّ سَأَلُوكَ لَأَنْفُسِهِمْ أُمُوراً لِيَعْرِفُوا بِهَا مَنْزِلَتَكَ مِنَ اللَّهِ، فَلَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ، ثُمَّ سَأَلُوكَ أَنْ تُعَجِّلَ مَا تَخَوَّفُهُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ، فَوَاللَّهِ لَا أَوْمنُ بِكَ أَبَداً حَتَّى تَتَّخِذَ إِلَى السَّمَاءِ سُلْماً، ثُمَّ تَرْقَى فِيهِ، وَأَنَا أَنْظُرُ، وَحَتَّى تَأْتِيَ مَعَكَ بِنَسْخَةٍ مَنْشُورَةٍ، وَمَعَكَ أَرْبَعَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَيَشْهَدُوا لَكَ أَنَّكَ كَمَا تَقُولُ: فَانصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَزِيناً، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا قَالَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابنُ أَبِي أُمِيَّةٍ ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿بَشِيراً وَرَسُولاً﴾.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾؛ أي: وعزتي، وجلالي، لقد شرفنا بني آدم قاطبة، وكرمناهم في أنفسهم تَكْرِيماً شاملاً لبرهم وفاجرهم، بالصورة^(١) والقامة المعتدلة، والتسلط على ما في الأرض، والتمتع به، والتمكن من الصناعات، والعلم والنطق، وتناول الطعام باليد، وغير ذلك. قال ابن عباس: هو أنهم يأكلون بالأيدي، وغير الآدمي يأكل بفيه من الأرض، وقال أيضاً: بالعقل،

(١) المراح.

وقيل: أكرم الرجال باللعى، والنساء بالذوائب، ولا مانع من حمل التكريم المذكور في الآية على جميع هذه الأشياء، وأعظم^(١) خصال التكريم العقل، فإن به تسلطوا على سائر الحيوانات، وميّزوا بين الحسن والقبيح، وتوسعوا في المطاعم، والمشارب، وكسبوا الأموال التي تسببوا بها إلى تخصيص أمور لا يقدر عليها الحيوان، وبه قدروا على تحصيل الأبنية التي تمنعهم مما يخافون، وعلى تحصيل الأكسية التي تقيهم الحر والبرد، وقيل: تكريمهم، هو: أن جعل محمداً ﷺ منهم.

﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي آَلَيْهِ﴾ على الدواب والقطر والسيارات ﴿و﴾ في ﴿الْبَحْرِ﴾ على البواخر، والسفن وفي الهواء على الطائرات، والمطاود واحداً منطاد، وهذا تخصيص لبعض أنواع التكريم ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ﴾؛ أي: أعطيناهم ﴿مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾؛ أي: من لذيذ المطاعم، والمشارب، وسائر ما يستلذونه وينتفعون به، ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا﴾ هم ﴿تَفْضِيلًا﴾ عظيماً؛ أي: على كثير من الخلق بالغلبة، والشرف، والكرامة، فعليهم أن لا يُشركوا بربهم شيئاً، ويرفضوا ما هم عليه من عبادة غيره من الأصنام والأوثان، والمراد بالكثير من عدا الملائكة عليهم السلام.

واعلم: (٢) أن الله سبحانه وتعالى قال في أول الآية: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾، وفي آخرها ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ﴾ ولا بد من الفرق بين التكريم والتفضيل، وإلا لزم التكرار، والأقرب أن يقال في الفرق: أن الله سبحانه وتعالى كرم الإنسان على سائر الحيوان بأمور خلقية، ذاتية طبيعية، مثل: العقل والنطق، والخط، وحسن الصورة.

ثم إنه سبحانه عرّفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة، والأخلاق الفاضلة، فالأول: هو التكريم، والثاني: هو التفضيل.

(١) الشوكاني.

(٢) الخازن.

والخلاصة: أن في الآية حثاً للإنسان على الشكر، وألا يشرك بربه أحداً؛ لأنه سخر له ما في البر والبحر، وكلاهما بحسن رعايته، وهده إلى صنعة الفلك لتجري في البحر، ورزقه من الطيبات وفضله على كثير من المخلوقات.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾؛ أي: اذكر يا محمد لأمتك، أهوال يوم ندعو كل أناس بإمامهم؛ أي بكتابهم الذي فيه أعمالهم، التي قدّموها، ولا ذكر للأنساب حينئذ؛ لأنها مقطوعة، فلا يقال: يا ابن فلان، فيقال: يا أصحاب كتاب الخير، ويا أصحاب كتاب الشر، كما قال تعالى: ﴿فَلَا أَشَابَ يَتْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَأْذِنُ﴾.

والخلاصة^(١): أن المعوّل عليه يومئذ الأعمال، والأخلاق، والآراء، والعقائد النفسية، التي تغرس في النفوس، لا الأنساب؛ لأن الأولى باقية، والثانية فانية، ويؤيد هذا قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ بِرَبِّهِ﴾ وعلى هذا القول ابن عباس، وقتادة، والضحاك، وقيل^(٢): معنى ﴿بِرَبِّهِ﴾؛ أي: بمن اقتدوا به؛ أي: بنبيهم كأن يقال: يا أمة إبراهيم، يا أمة موسى؛ يا أمة عيسى، يا أمة محمد، فيقوم أهل الحق الذين اتّبعوا الأنبياء، فيأخذون كتبهم بأيمانهم، وكأن يقال: يا أتباع فرعون، يا أتباع نمرود، يا أتباع أبي جهل، وبه قال الزجاج، وقال الضحاك، وابن زيد: بإمامهم أي بكتابهم الذي أنزل عليهم فينادى في القيامة يا أهل القرآن، يا أهل التوراة، يا أهل الإنجيل، وقيل: بمذاهبهم، فيقال: يا حنفي، يا شافعي، يا معتزلي، يا قدرلي، ونحو ذلك.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿يَوْمَ نَدْعُوا﴾ بنون العظمة، وقرأ الحسن ومجاهد ﴿يدعو﴾ بياء الغيبة؛ أي: يدعو الله، وقرأ أبو عمران الجوني ﴿يوم يُدعى﴾ بياء مضمومة، وفتح العين، وبعدها ألف «كل» بالرفع على أنه نائب فاعل ﴿فَمَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ﴾؛ أي: فمن أعطي صحيفة أعماله ﴿بِرَبِّهِ﴾؛ أي: من جهة يمينه،

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) المراح.

وهم السعداء، وفي إيتاء الكتاب من جهة اليمين تشريف لصاحبه، ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الجمع باعتبار معنى (من) قيل: ووجه الجمع الإشارة إلى أنهم مجتمعون على شأن جليل، أو الإشعار بأن قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع، لا على وجه الإنفراد، ﴿يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ﴾ الذي أوتوه قراءة ظاهرة مسرورين، فرحين بما فيه من الحسنات، ونحو الآية قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابُ يَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِي﴾ ﴿وَلَا يُلْقُونَ﴾، أي: لا ينقصون من أجور أعمالهم المرتسمة في كتبهم، ﴿فَتَيْلًا﴾؛ أي: قدر فتيل بل يؤتونها مضاعفة، والفتيل هو ما يفتل بين أصبعين من الوسخ، أو القشرة التي في شق النواة، أو أدنى شيء، فإنَّ الفتيل مثل في القلة والحقارة، وقد ثبت في علم الكيمياء أنَّ وَزْنَ الذَّرَاتِ التي تدخل في كل جسم بنسب مُعَيَّنَةٍ، فلو أنَّ ذرة واحدة في عنصر من العناصر الداخلة في تركيب؛ أي: جسم من النبات، أو الحيوان أو الجِـمَادِ نقصت عن النسبة المقدَّرة لتكوينه لم يتكون ذلك المخلوق، وخالق الدنيا هو خالق الآخرة، فالظلم مستحيل هناك، كما استَحَالَ هنا في نظم الطَّبيعَةِ، فما أجلَّ قدرة الله سبحانه، وما أعظم حكمته في خلقه.

ولم يَذْكُرِ الأشقياء، وإن كانوا يقرؤون كتبهم أيضاً، لأنهم إذا قرؤوا ما فيها لم يفصحوا به خوفاً وحياء، وليس لهم شيء من الحسنات ينتفعون به، ولكنه سبحانه ذكر ما يدل على حالهم القبيح فقال: ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ من المدعويين المذكورين ﴿فِي هَٰؤُلَاءِ الدُّنْيَا أَعْمَى﴾؛ أي: أعمى القلب لا يهتدي إلى رشد، ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ لا يرى طريق النجاة، ويستولي الخوف والدهشة على قلبه، فيثقل لسانه عن قراءة كتابه ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾؛ أي: بل هو أخطأ عن سبيل النجاة في الآخرة من الأعمى في الدنيا، لزوال الاستعداد، وتعطل الأسباب والآلات، وفقدان المهلة.

قال التيسابوري^(١): لا خلاف أن المراد بِعَمَى الدنيا عمى القلب، وأما

(١) الشوكاني.

قوله: ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ فيحتمل أن يراد به عمى البصر كقوله: ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٥)، وفي هذا زيادة العقوبة، ويحتمل أن يراد عمى القلب، وقيل: المراد بالآخرة عمل الآخرة؛ أي: فهو في عمل، أو في أمر الآخرة أعمى، وقيل: المراد من عمي عن النعم التي أنعم الله بها عليه في الدنيا، فهو عن نعم الآخرة أعمى، وقيل: مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا الَّتِي تَقْبَلُ فِيهَا التَّوْبَةُ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ الَّتِي لَا تَوْبَةَ فِيهَا أَعْمَى، وقيل: مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى عَنْ حُجِّجِ اللَّهِ، فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى، وقد قيل: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ أَفْعَلُ تَفْضِيلًا، أي: أشد عمى، وهذا مبني على أنه من عمى القلب إذ لا يقال ذلك في عمى العين.

والمعنى: أي^(١) ومن كان في دار الدنيا أعمى القلب لا يبصر سبل الرشد، ولا يتأمل حجج الله وبيناته التي وضعها في صحيفة الكون، وأمر بالتأمل فيها فهو في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة، وأضل سبيلاً منه في الدنيا؛ لأنَّ الرُّوحَ الباقي بعد الموت، هو الروح الذي كان في هذه الحياة الدنيا، وقد خرج من الجسم، وكأنه وُلِدَ منه كما تلد المرأة الصبي، وكما يُثمر النَّخْلُ الثمر، والأشجار الفواكه، وما الثمر والفواكه إلا ما كان من طباعِ الشجرة فهكذا الروح الباقي هو هذا الروح نفسه، قد خرج بجميع صفاته، وأخلاقه، وأعماله، فهو ينظر إلى نفسه، وينفر أو ينشرح بحسب ما يرى، وما الثمر إلا بحسب الشجر، فإذا كان هنا ساهياً لاهياً، فهناك يكون أكثر سهواً ولَهواً، وأبعد مُدًى في الضلال لأنَّ آلات العلم والعمل قد عَطَلَتْ، وبقي فيه مناقبه ومثالبه، ولا قدرة على الزيادة في الأولى ولا النَّقْصُ في الثانية. وقرأ^(٢) حمزة، والكسائي وخلف وأبو بكر عن عاصم ﴿أعمى﴾ في الموضعين بالإمالة؛ أي: بكسر الميم، وقرأ يعقوب، وابن كثير، ونافع، وابن عامر ﴿أعمى﴾ في الموضعين بفتح الميم؛ أي: بغير إمالة، وقرأ أبو عمرو ﴿في هذه أعمى﴾ بكسر الميم؛ أي: بالإمالة ﴿فَهُوَ فِي

(١) المراغي.

(٢) زاد المسير.

الْآخِرَةَ أَعْمَى ﴿ بفتحها مفحماً ؛ أي: بغير إمالة^(١) ؛ لأن أفعَلَ التفضيل تمامه بمن كانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلمة، فلا يقبل الإمالة، وأما الأول فلم يتعلق به شيء، فكانت ألفه واقعة في الطرف، فقبلت الإمالة.

وبعد أن ذَكَرَ سبحانه درجات الخُلُقِ في الآخرة، وشرح أحوال السعداء، أرفده بتحذيرهم من وساوس أرباب الضلال والخديعة بمكرهم، فقال: ﴿وَلَنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ (وإن) مُحَقَّقةٌ من الثقلية، واسمها ضمير الشأن محذوف، واللام هي الفارقة بينها وبين إن النافية؛ أي: وإنَّ الشَّأْنَ والحالَ قد قاربَ المشركون بخداعهم أن يوقعوك في الفتنة بصُرْفِكَ ﴿عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾؛ أي: عما أوحيناه إليك من الأحكام من الأمر والنهي والوعد والوعيد ﴿لِنَفْتَرِيَ عَلَيْكَ غَيِّطًا﴾؛ أي: لتخلق وتفتول وتكذب علينا غير الذي أوحيناه إليك، ممَّا اقترحوا عليك. ﴿وَإِذَا﴾؛ أي: ولو اتبعت أهواءهم، وفعلت ما طلبوا منك، وعزتي وجلالي ﴿لَأَتَّخِذُوكَ﴾؛ أي: لجعلوك ﴿خَلِيلًا﴾؛ أي: صديقاً، وولياً لهم، وكنتَ ولياً لهم، وخرجتَ عن ولايتي، و﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء، يقدرُ بالو الشرطية كما أشرنا إليه في الحل، وعبارة «السَّمين»: ﴿إِذَا﴾ حَرْفُ جواب وجزاء، ولهذا تقع أداة الشرط موقعها، وقوله: ﴿لَأَتَّخِذُوكَ﴾ جواب قسم محذوف، تقديره؛ أي: وإن افتتننت وافتريتَ والله لاتخذوك، وهو مستقبل في المعنى، لأن إذا تقتضي الاستقبال إذ معناها المجازاة، وقوله: ﴿وَلَنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾؛ أي: في^(٢) ظنهم لا أنهم قاربوا إذ هو عليه السلام مَعْصُومٌ أن يقاربوا فتنته عمَّا أوحى إليه، وتلك المقاربة في زعمهم سببها رجاؤهم أن يفتري على الله غير ما أوحى الله إليه، من تبديل الوعد وعيداً، أو الوعيد وعداً، ذكره أبو حيان.

﴿وَلَوْلَا أَن تُبَنِّنَاكَ﴾؛ أي: ولولا تبييننا إياك على الحق وعصمتنا لك عما دَعَوَكَ إليه موجود ﴿لَقَدْ كِدْتَ﴾ وقَارَبْتَ ﴿تَرْكُنُ﴾ وتَمِيلُ ﴿إِلَيْهِ﴾؛ أي: إلى مرادهم ﴿شَيْئًا قَلِيلًا﴾ من الركون الذي هو أدنى مِيلٍ فَنَضْبُهُ على المصدرية؛ أي:

(٢) البحر المحيط.

(١) النسفي.

لقاربت^(١) أن تميل إلى اتباع مُرادهم شيئاً يسيراً من الميل اليسير، لقوة خداعهم، وشدة احتيالهم، لكن أدركتك العصمة فمنعتك من أن تقرب من أدنى مراتب الركون إليهم، فضلاً عن نفس الركون، وهذا صريح في أنه عليه السلام ما هم بإجابتهم مع قوة الداعي إليها، ودليل على أن العِصمة بتوفيق الله وعنايته وحفظه، وقرأ قتادة، وابن أبي إسحاق، وابن مُصَرِّف ﴿تركن﴾ بضم الكاف مضارع ركن بفتحها.

وخلاصة ذلك: أنك كُنْتَ على أهبة الرُّكُون إليهم، لا لضعف منك، بل لشدة مبالغتهم في التحيل والخداع، ولكن عنايتنا بك مَنَعَتْكَ أَنْ تقرب من الركون فَضْلاً عن أَنْ تَرَكْنَ إليهم، ثم توَعَّدَه على ذلك أشدَّ الوعيد، فقال: ﴿إِذَا﴾؛ أي: لو قاربت أن تَرَكْنَ إليهم أدنى رَكْنَةٍ والله ﴿لَأَذَقَنَّكَ﴾ يا مُحَمَّدٌ ﴿ضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْحَيَوةِ﴾؛ أي: الدنيا ﴿وَضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْمَمَاتِ﴾، أي: الآخرة؛ أي^(٢): ضاعفنا لك العذاب في الدنيا والآخرة، فهو ﷺ، لو رَكَنَ إِلَيْهِمْ.. يكون عذابه ضعف عذاب غيره على مثل هذا الفعل؛ لأن الذَّنْبَ من العظيم يَكُونُ عقابه أعظم، ومن ثم يُعَاقَبُ العلماء على زلَّاتهم أشدَّ من عقاب العامة، لأنهم يتبعونهم، ونظير ذلك من وجه ما جاء في نسائه ﷺ من قوله: ﴿يَنْسَاءُ النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَحْشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾.

وكان أصل الكلام^(٣): عذاباً ضعفاً في الحياة وعذاباً ضعفاً في الممات بمعنى مضاعفاً، ثم حذف المَوْضُوفَ، وأقيمت مقامه الصفة، وهو الضعف، ثُمَّ أُضِيفَتْ إضافة موصوفها، فقل: ضعف الحياة، وضعف الممات كما لو قيل: لأذقناك أليم الحياة، وأليم الممات.

وخلاصة ذلك^(٤): أنك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك، وعقدت على الركون همك، لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة، ولَصَارَ

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٤) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

عذابك مثلي عذاب المشرك في الدنيا، ومثلي عذابه في الآخرة، وقد ذكروا في حكمة هذا أَنَّ الْخَطِيرَ إِذَا ارْتَكَبَ جَرماً وخطأً خطيئةً يكون سبباً في ارتكاب غيره مثله والاحتجاج به، فكأنه سَنَ ذَلِكَ، وقد جاء في الحديث: «من سن سنة سيئة فعلية وزرها، وورز من عمل بها إلى يوم القيامة» أخرجه مسلم وغيره. ﴿ثُمَّ﴾ بعد إذا قَتَلْنَا إِيَّاكَ ضعف العذاب ﴿لَا تَحْدُ لَكَ﴾؛ أي: لنفسك ﴿عَلَيْنَا نَصِيراً﴾ يَدْفَعُ عنك العذاب أو يرفعه عنك روي عن قتادة أنه قال: لما نزل قوله: ﴿وَلَنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ إلخ قَالَ ﷺ: «اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين» فينبغي للمؤمن أن يتدبرها حين تلاوتها، ويستشعر الخشية، ويستمسك بأهداب دينه، ويقول كما قال النبي ﷺ: «اللهم لا تكلني إلى نفسي دُرْفَةً عَيْنٍ» قال النيسابوري^(١): اعلم أَنَّ الْقُرْبَ من الفتنة لا يدل على الوقوع فيها، والتهديد على المعصية لا يدل على الإقدام عليها، فلا يلزم من الآية طعن في العصمة ﴿وَلَنْ كَادُوا﴾؛ أي: وإنَّ الشَّأْنَ والحال قارب أهل مكة، ﴿لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم، وينزعونك بسرعة ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ التي أنت فيها، وهي أرض مكة، ﴿لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾ بما فعلوه من حصرك والتضييق عليك، وقد وقع ذلك بعد نزول الآية، وصار ذلك سبباً لخروجه ﷺ حتى هَاجَرَ بِأَمْرِ رَبِّهِ، بعد أن هموا به.

فإن قلت^(٢): أليس أخرجوه بشهادة قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْبَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرِينِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ﴾؟

قلت: لَمْ يتحقق الإخراج بعد نُزُولِ هذه الآية، ثُمَّ وَقَعَ بعده حيث هاجر عليه السلام بإذن الله تعالى، وكانوا قد ضايقوه قبل الهجرة ليخرج، وقوله: ﴿وَأَذًا﴾؛ أي: ولئن أخرجوك، والله ﴿لَا يَلْبُثُونَ﴾؛ أي: لا يمكثون في الدنيا، أو تلك الأرض ﴿خِلَافَكَ﴾؛ أي: بعد إخراجك ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾؛ أي: إلا زماناً قَلِيلاً، وقد كان الأمر كَذَلِكَ؛ فإنهم أهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام، لثمانية

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

عَشَرَ شَهْرًا مِنْ ذَلِكَ التَّارِيخِ^(١). مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿لَيْسْتَ فَرْزُكَ﴾؛ أَي: لَا يَبْقُونَ بَعْدَ إِخْرَاجِكَ إِلَّا زَمَنًا قَلِيلًا ثُمَّ عَوَّقُوا عَقُوبَةَ تَسْأَلِهِمْ جَمِيعًا.

وَقَالَ أَبُو حَيَّانَ^(٢): ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾ جَوَابُ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ؛ أَي: وَاللَّهِ إِنْ اسْتَفْزُوكَ فَخَرَجْتَ لَا يَلْبَثُونَ، وَلِذَلِكَ لَمْ تَعْمَلْ إِذَا لَأَنَّهَا تَوَسَّطَتْ بَيْنَ قِسْمٍ مُقَدَّرٍ وَالْفِعْلِ، فَلَا يَلْبَثُونَ لَيْسَتْ مَنْصِبَةٌ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْإِعْرَابِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾ خَبْرًا لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، يَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَعْنَى تَقْدِيرُهُ: وَهُمْ إِذَا لَا يَلْبَثُونَ، فَوَقَعَتْ إِذَا بَيْنَ الْمَبْتَدَأِ وَخَبْرِهِ، فَأُلْغِيَتْ أَهـ. وَقَرَأَ^(٣) عَطَاءُ ابْنُ أَبِي رَبَاحٍ ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾ بِضْمِ الْيَاءِ وَفَتْحِ اللَّامِ، وَالْبَاءُ مُشَدَّدَةٌ، وَقَرَأَ يَعْقُوبُ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ كَسَرَ الْبَاءَ، وَقَرَأَ أَبِي ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُوا﴾ بِحَذْفِ النُّونِ أَعْمَلَ إِذَا فَنَصَبَ بِهَا عَلَى قَوْلِ الْجُمْهُورِ، وَأَنَّ مُضْمَرًا بَعْدَهَا عَلَى قَوْلِ بَعْضِهِمْ: وَكَذَا هِيَ فِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ مَحْذُوفَ النُّونِ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَنَافِعٌ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ، ﴿خَلْفَكَ﴾ بِمَعْنَى بَعْدَكَ، وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ، وَحُمَزَةُ، وَالْكَسَائِيُّ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ ﴿خِلَافَكَ﴾ قَالَ الْأَخْفَشُ: ﴿خِلَافَكَ﴾ فِي مَعْنَى خَلْفَكَ وَبَعْدَكَ، وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ ﴿خِلَافَكَ﴾ بِمَعْنَى مُخَالَفَتِكَ، وَالْمَعْنَى عَلَيْهِ عَلَى مُخَالَفَتِكَ، فَسَقَطَ حَرْفُ الْخَفْضِ، وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ﴿خِلَافَ﴾ بِمَعْنَى بَعْدَ قَوْلِ الشَّاعِرِ:

عَفَّتِ الدِّيَارُ خِلَافَهَا فَكَأَنَّهَا بَسَطَ الشَّوَابِطُ بَيْنَهُنَّ حَصِيرًا
يَقَالُ: شَطَبَتِ الْمَرْأَةُ الْجَرِيدَ: إِذَا شَقَّقَتْهُ لَتَعْمَلَ مِنْهُ الْحَصِيرَ، قَالَ أَبُو عِيَّةٍ:
ثُمَّ تَلْقِيهِ الشَّاطِبَةِ إِلَى الْمُثَقَبَةِ، وَقَرَأَ أَبُو رَزِينٍ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ ﴿خِلَافَكَ﴾ بِضْمِ الْخَاءِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ، وَرَفَعَ الْفَاءَ، وَقَرَأَ عَطَاءُ ابْنُ أَبِي رَبَاحٍ ﴿بَعْدَكَ﴾ مَكَانَ ﴿خَلْفَكَ﴾، وَالْأَحْسَنُ أَنْ يُجْعَلَ تَفْسِيرًا لَخَلْفَكَ لَا قِرَاءَةً لِأَنَّهَا تَخَالَفَ سَوَادِ الْمَصْحَفِ، وَقَوْلُهُ: ﴿سُنَّةً مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِيَّةِ؛ أَي: سُنَّةً ذَلِكَ الْإِهْلَاكُ سَنَةً كَسُنَّتْنَا فِي أَقْوَامٍ مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا ﴿قَبْلَكَ﴾ يَا مُحَمَّدٌ مِنْ

(٣) زَادَ الْمَسِيرَ وَالشُّوْكَانِي وَالْبَحْرَ الْمَحِيطَ.

(١) الشُّوْكَانِي.

(٢) الْبَحْرَ الْمَحِيطَ.

رُسُلَنَا؟؛ أي: عادةً كعادتنا فيهم، فسنة الله تعالى فيهم أن يهلك كل أمة أخرجت رسولهم من بين أظهرهم، فالسنة لله تعالى، وإضافتها إلى الرسل؛ لأنها سُنت لأجلهم كما يدل عليه قوله: ﴿وَلَا تَجِدُ﴾ يا محمد ﴿إِسْنَتَنَا﴾؛ أي: لعادتنا بإهلاك مخرجي الرسل من بينهم ﴿تَحْوِيلًا﴾؛ أي تغييراً عما كانت عليه أولاً؛ فإن ما أجرى الله به العادة لا يمكن لأحد سواه أن يغيره، ولا أن يحوله.

والمعنى^(١): أي هكذا عادتنا في الذين كفروا برسولنا، وآذوهم بخروج الرسول من بين أظهرهم، أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ، وَلَوْ لَا أَنَّهُ ﷺ رَسُولُ الرَّحْمَةِ، لَجَاءَهُمْ مِنَ النَّقْمِ مَا لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهِ، وَمَنْ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ الآية.

ولما ذكر سبحانه الإلهيات المعادَ والجزاء.. أردفها بذكر أشرف الطاعات، وهي الصلاة فقال: ﴿أَقِرْ الصَّلَاةَ﴾ يا محمد؛ أي: أَدِّ الصَّلَاةَ المفروضة عليك، وعلى أمتك ﴿لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾؛ أي: بعد دلوك الشمس، وزوالها ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾؛ أي: إلى ظلمة الليل، ويشمل ذلك الصلوات الأربع: الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء ﴿و﴾ أقم ﴿قِرَانَ الْفَجْرِ﴾؛ أي: صلاة الصبح بالنصب عطفاً على مفعول، أقم، أو على الإغراء، أي إلزَم، وسميت قرآناً؛ لأنه ركنها كما تسمى ركوعاً وسجوداً، فالآية تدل على تفسير الدلوك بالزوال جامعة للصلوات الخمس.

وقد اختلف العلماء في الدلوك المذكور في هذه الآية على قولين^(٢):

أحدهما: أنه زوال الشمس عن كِبِدِ السماء، قاله عمر، وابنه، وأبو هريرة، وأبو بَرَزَةَ، وابن عباس، والحسن، والشعبي، وعطاء، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، وأبو جعفر الباقر، واختاره ابن جرير.

والقول الثاني: أنه غروب الشمس، قاله علي، وابن مسعود، وأبي بن كعب، وروي عن ابن عباس.

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

وقد^(١) يَبْتَ السَّنة المتواترة من أقواله وأفعاله ﷺ تَفَاصِيلَ هذه الأوقات على ما عليه أهل الإسلام اليوم، ممَّا تلقوه عنه خلفاً عن سلفٍ، قرناً بعد قرن، وقد تَقَدَّمَ في سورة البقرة، أَنَّ المرادَ بِإقامة الصلاة: أدائها على الوجه الذي سنه الدين، والنهج الذي شرطه من توجيه القلب إلى مناجاة الرب، والخشية منه في السر والعلن، مع اشتمالها على الشرائط والأركان التي أوضحها الأئمة، المجتهدون، والصلاة لب العبادة، لما فيها من مناجاة الخالق، والإعراض عن كلِّ ما سواه، ودعائه وحده، وهذا هو مَحْ كُلِّ عبادة، وفي الحديث «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ».

﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾؛ أي: إِنَّ صلاة الصبح ﴿كَانَتْ مَشْهُودًا﴾ يَشْهَدُهُ ويخضُّره ملائكة الليل، وملائكة النهار، يَنْزِلُ هؤلاء وَيَضَعِدُ هؤلاء، فهو في آخر ديوان الليل، وأوَّل ديوان النهار.

وقد يكون المرادُ كما قال الرازي: أَنَّ الْإِنْسَانَ يَشْهَدُ فِيهِ آثَارُ الْقُدْرَةِ، وبدائع الحكمة في السموات والأرض، فهُنَاكَ الظلام الحالك الذي يزيله النور الساطع، وهنَاكَ يقظة النوم بعد الخمود، والغيوبة عن الحس إلى نحو ذلك من مظاهر القدرة، في الملك، والملكوت، فكلُّ العالم يقول بلسان حاله أو مقاله: (سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ).

﴿وَمِنْ أَلِيلٍ﴾؛ أي: وبعض ساعات الليل ﴿فَتَهَجَّدُ بِهِ﴾؛ أي: بالقرآن؛ أي: فاسْهَرْ بتلاوته في قيام الليل، وأزل به الهجود، والنوم، أو المعنى ﴿وَمِنْ أَلِيلٍ﴾؛ أي: وبعض ساعات الليل ﴿فَتَهَجَّدُ بِهِ﴾؛ أي: فصل بالقرآن حَالَةَ كَوْنِ تِلْكَ الصَّلَاةِ ﴿نَافِلَةً﴾؛ أي: فريضة زائدة على الصلوات الخمس خاصة. ﴿لَكَ﴾ دُونَ أَمْتِكَ يعني فريضة زائدة على سائر الفرائض التي فرضها الله عليك، كما روي عن عائشة - رضي الله عنها - «ثلاث هن عليَّ فريضة، وهن سنة لكم: الوتر، والسواك، وقيام الليل». وقيل: إِنَّ الْوُجُوبَ صار منسوخاً في حقه كما في

حق الأمة، فصار قيام الليل نافلة؛ لأن الله سبحانه وتعالى قال: ﴿نَافِلَةٌ لَّكَ﴾ ولم يقل: عليك.

فإن قلت: ما معنى التخصيص إذا كان زيادة في حق المسلمين كما في حقه ﷺ؟

قلت: فائدة التخصيص: أن التَّوَابِلَ كفارات لذنوب العباد، والنبى ﷺ قد غُفِرَ لَهُ ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فكانت له نافلة، وزيادة في رفع الدرجات. ويجوز أن تكون ﴿نافلة﴾ مصدراً كالعافية والعاقبة فَتَكُون مَفْعُولاً مطلقاً، والمعنى فتتفل نافلة لك.

فصل في الأحاديث الواردة في قيام الليل

عن المغيرة بن شعبة قال: قام رسول الله ﷺ حتى انتفخت قدماء، فقليل له: أتتكلف هذا، وقد غفر الله لك ما تَقَدَّمَ من ذنبك، وما تأخَّرَ، قال: «أفلا أكون عَبْدًا شَكُورًا» متفق عليه.

وعن زيد بن خالد الجهني قال: لأرمقن صلاة رسول الله ﷺ الليلة فتوسدت عتبته، أو فسطاطه (فَقَامَ فصلَّى ركعتين خفيفتين، ثُمَّ صلى ركعتين طويلتين طويلتين ثُمَّ صلى ركعتين دون اللتين قَبْلَهُمَا ثُمَّ صلى ركعتين دون اللتين قبلهما، ثُمَّ صلى ركعتين دون اللتين قبلهما، ثُمَّ صلى ركعتين دون اللتين قبلهما، ثُمَّ أوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة) أخرجه مسلم، وأبو داود، وهذا لفظ أبي داود.

وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة - رضي الله عنها -: كَيْفَ كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان؟ قالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على أكثر من إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثاً. قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله، أتنام قبل أن توتر؟ فقال: «يا عائشة إن عيني تنام ولا ينام قلبي» متفق عليه.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: (كان رسول الله ﷺ يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين، ويوتر بواحدة، ويسجد سجدين قدر ما يسجد ويقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكت المؤذن من صلاة الفجر، وتبين له الفجر، قام فركع ركعتين خفيفتين، ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة) متفق عليه؛ وعن عائشة قالت: (كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين) أخرجه البخاري.

وعن عوف بن مالك الأشجعي قال: (قمت مع رسول الله ﷺ ليلة فقام فقرأ سورة البقرة، لا يمر بآية رحمة إلا وقف، وسأل، ولا يمر بآية عذاب إلا وقف وتعوذ، ثم ركع بقدر قيامه، يقول في ركوعه: سبحان ذي الجبروت والملكوت، والكبرياء والعظمة، ثم سجد بقدر قيامه، ثم قال في سجوده مثل ذلك، ثم قام، فقرأ بآل عمران، ثم قرأ سورة النساء) أخرجه أحمد، وأبو داود، والنسائي. وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: (قام رسول الله ﷺ بآية من القرآن ليلة) أخرجه الترمذي.

وعن الأسود بن يزيد قال: سئلت عائشة - رضي الله عنها - كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ من الليل، قالت: (كان ينام أوله ويقوم آخره، فيصلّي، ثم يرجع إلى فراشه، فإذا أذن المؤذن، وثب، فإن كانت به حاجة اغتسل، وإلا توضأ وخرج) متفق عليه.

وعن أنس بن مالك قال: (ما كنا نشاء أن نرى رسول الله ﷺ في الليل مصلياً إلا رأيناه، ولا نشاء أن نراه نائماً إلا رأيناه) أخرجه النسائي، زاد في رواية غيره، قال: (وكان يصوم من الشهر حتى نقول: لا يفطر منه شيئاً، ويفطر حتى نقول: لا يصوم منه شيئاً).

﴿عَسَى﴾؛ أي: حق وثبت ووجب ﴿أَنْ يَبْعَثَكَ﴾ ويطيئك ﴿رَبِّكَ﴾ يا محمد في الآخرة، ﴿مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾، أي: قياماً محموداً يحمدك فيه كل الخلائق من الأولين والآخرين، وخالقهم تبارك وتعالى، فعسى هنا تامة، وجملة أن المصدرية

مع مدخولها فاعله، قال ابن جرير: قال أكثر أهل العلم: ذلك هو المقام الذي يقومه ﷺ يوم القيامة للشفاعة للناس؛ ليريحهم ربهم من عظيم ما هم فيه من الأهوال في ذلك اليوم.

أخرج النسائي، والحاكم، وجماعة عن حذيفة - رضي الله عنه - قال: «يجمع الله الناس في صعيد واحد يسمعون الداعي، وينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا قياماً لا تكلم نفس إلا بإذنه ينادى يا محمد فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك، والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، وعبدك بين يديك، وبك وإليك، ولا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك، تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت» فهذا هو المقام المحمود الذي ذكره الله سبحانه وتعالى.

وروى البخاري عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة، والفضيلة، وابعثه المقام المحمود الذي وعدته.. حلت له شفاعتي».

وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدي لواء الحمد، ولا فخر وما من نبي يومئذ، آدم فمن سواه.. إلا تحت لوائي» الحديث.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل نبي دعوة مستجابة، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي، فهي نائلة منكم إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً» متفق عليه.

﴿وَقُلْ﴾ يا محمد داعياً ربك ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي﴾ في كل^(١) مقام تريد إدخالني فيه في الدنيا وفي الآخرة ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾؛ أي: إدخالاً صادقاً؛ أي: يستحق الداخل فيه أن يقال له: أنت صادق في قولك وفعلك، ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ من كل ما تخرجني منه ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾؛ أي: إخراجاً صادقاً؛ أي: يستحق الخارج منه أن يقال له:

(١) المراغي.

أنت صادق في قولك وفعلك.

وقيل المعنى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي﴾ في المدينة ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾، أي: إدخالاً مُرْضِياً ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ من مكة إلى المدينة ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾؛ أي: إخراجاً مُرْضِياً، وذلك^(١) حين أمر النبي ﷺ بالهجرة كما قاله ابن عباس، والحسن، أو المعنى: وأخرجني من المدينة إلى مكة غالباً عليها بِفَتْحِهَا. وقيل: الأكمل مما سبق أن يقال: رب أدخلني في الصلاة، وأخرجني منها مع الصدق والإخلاص، وحضور قلبي بذكرك، ومع القيام بلوازم شكرك. والأكمل من ذلك أن يقال: رب أدخلني في القيام بأداء مهمات شريعتك، وأخرجني بعد الفراغ منها إخراجاً لا يبقى عليّ منها تبعة والأعلى مما سبق أن يقال: رب أدخلني في بحار دلائل توحيدك وتنزيهك، ثم أخرجني من الاشتغال بالدليل إلى ضياء معرفة المدلول، ومن التأمل في آثار حدوث المحدثات إلى الاستغراق في معرفة الفرد المنزه عن التغيرات، وقيل: المعنى رب أدخلني القبر إدخالاً مُرْضِياً وأخرجني منه عند البعث إخراجاً مُرْضِياً ملقياً بالكرامة.

وخلاصة ذلك^(٢): رب أدخلني إدخالاً مُرْضِياً كإدخالني للمدينة مهاجراً، وإدخالني مكة فاتحاً، وإدخالني في القبر حين الموت، وأخرجني إخراجاً محفوظاً بالكرامة والرضا، كإخراجي من مكة مهاجراً، وإخراجي من القبر للبعث.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿مُدْخَلَ﴾ و﴿مُخْرَجَ﴾ بضم ميمهما، وهو مقيس في مصدر أفعل الرباعي نحو أكرمته مكرماً؛ أي: إكراماً، وقرأ قتادة، وأبو حيو، وحميد، وإبراهيم ابن أبي عبلة بفتحهما، وقال صاحب «اللوامح» وهما مصدران من دخل وخرج، لكنه جاء من معنى أدخلني، وأخرجني، المتقدمين دون لفظهما، ومثلهما ﴿أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ ويجوز أن يكونا اسم المكان، وانتصابهما على الظرف، وقال غيره: منصوبان مصدرين على تقدير فعل؛ أي: أدخلني فأدخل مدخل

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٢) المراغي.

صدق، وأخرجني فأخرج مخرجَ صدق، والإضافة إلى الصدق لأجل المبالغة نحو حاتم الجود، قال الواحدي: وإضافتهما إلى الصدق مدح لهما، وكل شيء أضفته إلى الصدق فهو مدح.

ثم سأل الله القوة بالحجة والتسلط على الأعداء فقال: ﴿وَأَجْعَلْ لِي﴾ يا إلهي ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾؛ أي: من خزائن نصرتك ورحمتك ﴿سُلْطَانًا﴾؛ أي: برهاناً وقهراً ﴿نَصِيرًا﴾^(١) ينصرني على أعداء الدين، أو ملكاً، وعزاً ناصراً للإسلام مظهراً له على الكفر، فأجيبته دعوته بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فإن ﴿حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْقَائِلُونَ﴾ ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ﴿لِيَسْتَخْلِفَنَّهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أو المعنى: ﴿وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾، أي^(٢): حجة ظاهرة قاهرة تنصرني بها على جميع من خالفني، وقيل: اجعل لي من لدنك ملكاً وعزاً قوياً، وكأنه ﷺ عليم أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان، فسأل سلطاناً نصيراً. ثم أمره أن يخبر بالإجابة بقوله: ﴿وَقُلْ﴾ يا محمد للمشركين مهدياً لهم قد ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾ الذي لا مزية فيه، ولا قبل لهم به، وهو ما بعثه الله به من القرآن والإيمان، والعلم النافع، ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ أي اضمحل باطلهم، وهلك إذ لا ثبات له مع الحق كما قال: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾؛ أي: مضمحلاً لا ثبات له في كل آن، والحق كان ثابتاً في كل آن، أخرج البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال: دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح، وكان حول البيت ثلاث مئة وستون صنماً، فجعل يطعنهما بعود في يده، ويقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ - ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾.

وفي رواية للطبراني، والبيهقي عن ابن عباس أنه ﷺ جاء، ومعه قضيب فجعل يهوي به إلى كل صنم منها، فيخر لوجهه فيقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ حتى مر عليها كلها، وبقي صنم خُزَاعَةَ فَوَقَّ الكعبة، وكان

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

من صفر فقال: «يا عليّ ارم به» فصعد فرمى به فكسره ﴿وَنَزَّلُ﴾ عليك يا محمد ﴿مِنَ الْقُرْآنِ﴾ بيان^(١) مقدم على المبيّن اعتناءً بشأنه، فإنّ كل القرآن في تقويم دين المؤمنين واستصلاح نفوسهم، كالدواء الشافي للمرضى ﴿مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾؛ أي: ما به يستشفى من الجهل والضلالة، وتزول به أمراض الشك والنفاق والزيف والإلحاد ﴿و﴾ ما هو أيضاً ﴿رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ به الذين يعملون بما فيه من الفرائض، ويحلون حلاله، ويحرمون حرامه، فيدخلون الجنّة وينجون من العذاب.

واختلف أهل العلم في معنى كونه ﴿شِفَاءً﴾ على قولين^(٢):

الأول: أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها، وذهاب الرّيب، وكشف الغطاء عن الأمور الدالة على الله سبحانه.

القول الثاني: أنه شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى، والتعوذ، ونحو ذلك، ولا مانع من حمل الشفاء على المعنيين من باب عموم المجاز، أو من باب حمل المشترك على معنیه، وقرأ الجمهور ﴿وَنَزَّلُ﴾ بالنون ومجاهد بالياء خفيفة، ورواها المروزي عن حفص، وقرأ زيد بن علي ﴿شِفَاءً وَرَحْمَةً﴾ بنصبهما ويتخرج النصب على الحال، وخبر ﴿هُوَ﴾ قوله: ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ والعامل فيه ما في الجار والمجرور من الفعل، ونظيره قراءة من قرأ ﴿وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّتٌ يَّيْمِينُهُ﴾ بنصب ﴿مَطْوِيَّتٌ﴾ ثم لما ذكر سبحانه ما في القرآن من المنفعة لعباده المؤمنين، ذكر ما فيه لمن عداهم من المضرة عليهم، فقال: ﴿وَلَا يَزِيدُ﴾ القرآن كله، أو بعض منه الكافرين ﴿الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: الواضحين للأشياء في غير موضعها، الذين وضعوا التكذيب موضع التصديق، والشكّ والارتياب موضع اليقين والاطمئنان؛ أي: لا يزيدهم مع كونه في نفسه شفاءً من الأسقام ﴿إِلَّا خَسَارًا﴾؛ أي: إلّا خسراناً سرمدياً، وهلاكاً أبدياً بكفرهم وتكذيبهم له، لأنهم كلما سمعوا آيةً منه

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

ازدادوا بُعداً عن الإيمان، وازدادوا كفرًا بالله تمرداً وعناداً؛ لأنه قد طُبع على قلوبهم فهم لا يفقهون كما قال: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًّى أُولَٰئِكَ يُنَادُّونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ وقال أيضاً: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَٰذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾﴾.

وفي الآية^(١): إيماء إلى أن ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم في أثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الأمراض، وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك.

ثم نبه سبحانه وتعالى على قبح بعض ما جُبِلَ عليه الإنسان من الطبايع المذمومة، فقال: ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا﴾؛ أي: أحسنا وأفضنا ﴿عَلَى الْإِنْسَانِ﴾؛ أي: على هذا الجنس بالنعم التي توجب الشكر كالمال والعافية، والفتح والنصر، وفعل ما يريد ﴿أَعْرَضَ﴾ عن شكرنا عليها، وعن طاعتنا، وعبادتنا، أو اغتر بها غافلاً عن شكرنا، وطاعتنا ﴿وَنَكَا﴾؛ أي: تباعد عن أمرنا لاوياً ﴿بِحَاثِيَةٍ﴾ وعطفه عن اتباعه مستكبراً عن قبول الحق، معجباً بنفسه، معادياً لأهل الحق غير مقتد بهم، تعظماً لنفسه كديدن المستكبرين من أهل الدنيا، وعبارة «الخازن» هنا؛ أي: تباعد عنا بنفسه، وترك التَّقَرُّبَ إلينا بالدعاء، وقيل: معناه تكبر وتَعَظَّمَ، انتهت. وهو^(٢) تأكيد للإعراض؛ لأن الإعراض عن الشيء هو أن يوليه عرض وجهه؛ أي: نَاحِيَتَهُ، والنأي بالجانب: أن يلوي عنه عطفه، ويوليه ظهره، ولا يبعد أن يراد بالإعراض هنا: الإعراض عن الدعاء والابتغال الذي كان يفعله عند نزول البلوى والمحنة به، ويراد بالنأي بجانبه: التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم.

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

وقرأ الجمهور^(١) ﴿وَنَاءٌ﴾ بفتحتيْن بلا إِمالة، وقرأ حمزة، والكسائي بالإمالة فيهما، وأمال شعبةٌ والسوسي الهمزةً فقط، وقرأ ابن عامر في رواية ابن ذكوان وأبو جعفر ﴿نَاءٌ﴾ مثل باع بتأخير الهمزة، قيل: هو مقلوب ﴿نَأَى﴾ فمعناه بَعْدَ، وقيل: معناه نهض بجانبه، وقال الشاعر:

حَتَّى إِذَا مَا أَلْتَأَمْتُ مَفَاصِلُهُ وَنَاءٌ فِي شَقِّ الشِّمَالِ كَاهِلُهُ
أي: نهض متوكئاً على شماله ﴿وَلِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾؛ أي: وإذا أصابته الجوائحُ، وانتابته النوائب من فقر أو مرض، أو نازلة من النوازل، وفي إسناد^(٢) المساسِ إلى الشر بعد إسناد الإنعام إلى ضمير الجلالة، إيذاناً بأنَّ الْخَيْرَ مرادُّ بالذات والشر ليس كذلك ﴿كَانَ يَتُوسَّأُ﴾؛ أي: شديد اليأس من روح الله وفضله، والمعنى^(٣): أنه إن فاز بالمطلوب الدنيوي، وظفر بالمقصود نسي المعبود، وإن فاته شيء من ذلك، استولى عليه الأسف، وغلب عليه القنوط، وكلَّنا الخصلتين مذمومة.

وهذا وصف للجنس باعتبار بعض أفراده ممن هو على هذه الصفة، ولا ينافية قوله تعالى: ﴿وَلِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاوٍ عَرِيضٍ﴾ ونظائره، فإن ذَلِكَ شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور في هذه الآية، ولا يبعد أن يقال: لا منافاة بين الآيتين، فقد يكون مع شدة يأسه، وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين ﴿كُلٌّ﴾؛ أي: كل إنسان منا ومنكم ﴿يَعْمَلُ﴾ عمله ﴿عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾؛ أي: على طريقته التي تشاكل حاله التي جبل، وطبع عليها من الهدى والضلال، قال في «القاموس» الشَاكِلَةُ الشكل، والشكل المَثَلُ والنَّظِيرُ والناحية، والنية، والطريقة، والمذهب انتهى.

وقيل: الطبيعة، وقيل: الدين، والمعنى: أن كُلَّ إنسان يعمل عمله على ما يشاكل أخلاقه التي ألفها، وطبع عليها، وهذا ذم للكافر، ومدح للمؤمن ﴿فَرَبِّكُمْ﴾

(٣) الشوكاني.

(١) البحر المحيط والشوكاني.

(٢) روح البیان.

الذي برأكم على هذه الطبائع المختلفة، وابتلاككم بهذه الأديان المُخْتَلَفَةِ ﴿أَعْلَزُ﴾ منا ومنكم ﴿يَمَنْ هُوَ أَهْدَى﴾ وأسَدُّ، وأصوب، وأوضح ﴿سَيِّلاً﴾؛ أي: طريقاً، وديناً فيؤتيه أجره موفوراً، وأعلم بمن هو أضل سبيلاً فيعاقبه بما يستحق؛ أي: يعلم المهتدي، والضال فيجازي كلاً بعمله؛ لأنه الخالق لكم، العالم بما جُبِلْتُمْ عليه من الطبائع، وما اختلفتم فيه من الطرائق، فهو الذي يميز بين المؤمن الذي لا يعرض عند النعمة، ولا ييأس عند المحنة، وبيّن الكافر الذي شأنه البطر للنعم، والقنوط عند النقم.

وفي الآية^(١): إشارة إلى أن الأعمال دَلَالُ الأحوال، فمن وجد نفسه في خير وطاعة وشكر، فليحمد الله تعالى كثيراً، ومن وجدها في شر وفسق، وكفران، ويأس فليرجع قَبْلَ أن يخرج الأمر من يده.

وبمعنى الآية قوله سبحانه: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾ (١٧١) ﴿وَأَنْتَظِرُونَ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ (١٧٢) ولا يخفى ما في هذه الآية من تهديد شديد، ووعيد للمشركين. ولما أجرى الكلام في ذكر الإنسان وما جُبِلَ عليه، ذكر سبحانه سؤال السائلين لرسول الله ﷺ عن الروح فقال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾؛ أي: ويسألك اليهود يا محمد ﴿عَنِ﴾ حقيقة ﴿الرُّوحِ﴾ الذي يحيا به البدن، هل هو جسماني أو نوراني، أو عن صفته أقديم هو أم حادث؟.

قال الفراء: الروح الذي يعيش به الإنسان لم يُخْبِر الله سبحانه به أحداً من خلقه، ولن يُعْطِ علمه أحداً من عباده، ولذا قال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد في جواب سؤالهم ﴿الرُّوحُ﴾ الذي هو سبب حياة البدن بنفخه فيه ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: شأن من شؤونته تعالى، وفعل من أفعاله، أحدث بتكوينه وخلقهِ وإبداعه من غير مادة، وقد استأثر بعلمه، لا يعلمه إلا هو سبحانه؛ لأنكم لا تَعْلَمُونَ إلا ما تراه حواسكم، وتَنَصَّرُفُ فيه عقولكم، ولا تعلمون من المادة إلا بَعْضَ أَوْصَافِهَا، كالألوان، والحركات للبصر، والأصوات للسمع، والطعوم للذوق،

(١) روح البيان.

والمشمومات للشم، والحرارة والبرودة للمس فلا يتسنى لكم إدراك ما هو غير مادي كالروح.

وقال القرطبي: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، أي: هو أمر عظيم، وشأن كبير من أمر الله تعالى، مبهماً له وتاركاً تفصيله، لِيَعْرِفَ الإنسان على القطع عَجْزُهُ عن علم حقيقة نفسه، مع العلم بوجودها، وإذا كان الإنسان في معرفة نفسه هكذا، كان بعجزه عن إدراك حقيقة الْحَقِّ تعالى أولى، وحكمة ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مَخْلُوقٍ مجاورٍ له، دلالة على أنه عن إدراك خالقه أعجز، انتهى. أو المعنى ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: شيء من الأشياء التي استأثر الله سبحانه بعلمها، ولم يُعلم بها أحداً من عباده، وقيل: معنى ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: من وحيه، وكلامه لا من كلام البشر، فعلى هذا المراد بالروح المسؤول عنه القرآن، والقول الأول هو الظاهر الحق.

وفي هذه الآية^(١) ما يزجر الخائضين في شأن الروح المتكلفين لبيان مَا هِيَ، وإيضاح حَقِيقَتِهِ أبلغ زجر، ويردعهم أعظم ردع، وما أحسن قول أحمد بن رسلان في «زبده»:

وَالرُّوحُ مَا أَخْبَرَ عَنْهَا الْمُضْطَفَى فَنُمِسَ الْمَقَالَ عَنْهَا أَذْبَا
وقد أطالوا البحث في هذا المقام بما لا يقتضيه الحال، وغالبه بل كله من فضول الكلام الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا، وقد حكى بعض المحققين أَنَّ أَقْوَالَ المختلفين في الروح بلغتْ إلى ثمانية عشر ومئة قول، فانظر إلى هذا الفضول الفارغ، والتعب العاقل عن النفع بعد أن عملوا أن الله سبحانه قَدْ استأثر بِعِلْمِهِ، ولم يُطلع عليه أَنبياءُهُ، ولا أذن لهم بالسؤال عنه، ولا في البحث عن حَقِيقَتِهِ فضلاً عن أمهم المقتدين بهم، فيالله العجب!! حيث تَبَلَّغُ أَقْوَالُ أهل الفضول إلى هذا الحد الذي لم تبلغه، ولا بعضه في غير هذه المسألة مما أذن الله سبحانه بالكلام فيه، ولم يُستأثر بعلمه.

(١) الشوكاني.

ثم أكد عَدَمَ علم أَحَدٍ بها بقوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ﴾؛ أيها الناس: مؤمنكم ولا كافرکم؛ أي: وما أعطيتم ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾ بالنسبة إلى علم الله تعالى، ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾؛ أي: إلا علماً قَلِيلاً تستفيدونه من طرق الحواس الخمس الظاهرة، السمع، والبصر، والشم، والذوق، واللمس؛ أي: إن علمكم الذي علمكم الله سبحانه ليس إلا المقدار القليل بالنسبة إلى علم الخالق سبحانه، وإن أُوتِيَ حظاً من العلم وافراً، بل عِلْمُ الأنبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة إلى علم الله سبحانه إلا كما يأخذ الطائر في منقاره من البحر، كما في حديث موسى والخضر عليهما السلام.

وخلاصة ذلك^(١): أنه ما أطلعكم من علمه إلا على القليل، والذي تسألون عنه من أمر الروح مما استأثر بعلمه تبارك وتعالى، ولم يطلعكم عليه.

وقرأ عبد الله بن مسعود والأعمش^(٢): ﴿وما أوتوا﴾ بضمير الغيبة عائداً على السائلين.

تنبيه: اختلف في المراد بالروح في هذه الآية على ثلاثة أقوال:

الأول: أن المراد بالروح هنا القرآن، وهو المناسب لما تقدمه من قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ﴾ ولما بعده من قوله: ﴿وَلَكِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ ولأنه سُمِّيَ به في مواضع متعددة من القرآن كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ وقوله: ﴿يُنَزَّلُ الْمَلَكُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾، ولأن به تحصل حياة الأرواح والعقول، إذ به تحصل معرفة الله، وملائكته، وكتبه، واليوم الآخر، ولا حياة للأرواح إلا بمثل هذه المعارف.

والثاني: أن المراد بالروح هنا جبريل عليه السلام، وهو قول الحسن، وقتادة، وقد سُمِّيَ جبريل في مواضع عدَّة من القرآن بالروح كقوله: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (١٦٣) عَلَى قَلْبِكَ وقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ ويؤيد هذا أنه قال في هذه

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الآية ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ وقال جبريل ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ فهم قد سألوا الرسول كيف جبريل في نفسه، وكيف يقوم بتبليغ الوحي.

والثالث: أن المراد بالروح هنا الذي يحيا به بدن الإنسان، وهذا قول الجمهور، ويكون ذكر الآية بين ما قبلها وما بعدها اعتراضاً للدلالة على خسارة الظالمين، وضلالهم، وأنهم مشتغلون عن تدبّر الكتاب، والانتفاع به إلى التعتن بسؤالهم عما اقتضت الحكمة سدّ الطريق على معرفته، ويؤيد هذا ما روي عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: مرّ رسول الله ﷺ بنفر من اليهود فقال بعضهم: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه، يسمعكم ما تكرهون، فقاموا إليه، وقالوا: يا أبا القاسم، حدثنا عن الروح، فقام ساعة ينظر، فعرفت أنه يوحى إليه، ثم قال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية، ولما ذكر سبحانه أنه ما أتاهم من العلم إلا قليلاً . . . بيّن أنه لو شاء أن يأخذ منهم هذا القليل . . . لفعل، فقال: ﴿وَلَيْنَ شَيْئًا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ و(اللام) الأولى موطئة للقسم المحذوف، والثانية (لام) الجواب، وهذا الجواب ساد مسد جوابي القسم، والشرط، والمعنى: وعزتي وجلالي لو شئنا لنمحون بالقرآن الذي أوحينا إليك يا محمد من الصدور والمصاحف، ولا نترك له أثراً، وبقيت كما كنت أولاً لا تدري ما الكتاب ولا الإيمان ﴿ثُمَّ﴾ بعد ذهابه ومحوه ﴿لَا يَجِدُكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ لا تجد لنفسك برده علينا ﴿عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ أي كفيلاً يرده عليك، وناصرراً لك علينا ينصرك فيحول بيننا وبين ما نريد بك، ولا قيماً لك يمنعنا من فعل ذلك بك، وعبارة البيضاوي هنا، أي: لا تجد من يتوكل علينا باسترداده مسطوراً محفوظاً اه؛ أي: من يتعهد، ويلتزم استرداده بعد رفعه كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه اه «شهاب».

وهذا^(١) الكلام وارد على سبيل الفرض، والمحال يصح فرضه لغرض، فكيف ما ليس بمحال؟ ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾؛ أي: إلا أن يرحمك ربك، فيرد

(١) روح البيان.

عليك، كأن رحمته تتوكل وتتكفل بالرد عليك، فالاستثناء متصل، وفي «السمين» في الاستثناء قولان: أحدهما: أنه استثناء متصل؛ لأن الرحمة تندرج في قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: إلا رحمة فإنها إن نالتك فَلَعَلَّهَا تسترده عليك، والثاني أنه مُنْقَطِعٌ فيقدر بـ(لكن) عند البصريين، وبـ(بل) عند الكوفيين، والمعنى^(١): أي: لكن أبقيناه إلى قرب قيام الساعة رحمة من ربك، فعند ذلك يرفع من الصدور والمصاحف. ﴿إِنَّ فَضْلَهُ﴾ ولطفه سبحانه وتعالى ﴿كَانَ عَلَيْكَ كَيْدًا﴾؛ أي: عظيماً إذ أرسلك للناس بشيراً ونذيراً، وأنزل عليك الكتاب وأبقاه في حفظك، ومصاحفك، وفي حفظ أتباعك، ومصاحفهم، وصيرك ولد آدم وختَمَ بك النبيين والمرسلين وأعطاك المقام المحمود، وغير ذلك، ثم نبه إلى شرف القرآن العظيم، وكبير خطره، فقال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد للذين لا يعرفون جلاله قدر التنزيل، بل يزعمون أنه من كلام البشر، والله ﴿لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾، أي: اتفقوا، وتعاونوا ﴿عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ في البلاغة وكمال المعنى، وحسن النظم، والإخبار عن الغيب، وفيهم العربُ العرباءُ، وأرباب البيان، وأهل التحقيق ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾؛ أي: بمثل القرآن؛ أي: لا يأتون بكلام مماثل مشابه له في صفاته البديعة، وهو^(٢) جواب قسم محذوف، دلَّ عليه (اللام) الموطئة له في قوله: ﴿لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ﴾ وساد مسد جزاء الشرط، ولولاها.. لَكَانَ جواباً له بغير جزم، لكون الشرط ماضياً، وإنما^(٣) أظهرَ في مقام الإضمار، ولم يَكْتَفَ بأن يقول: لَا يَأْتُونَ به على أن الضمير راجع إلى المثل المذكور، لدفع توهم أن يَكُونَ له مثل، وللإشعار بأن المراد نفي المثل على أي صفة كان.

والمعنى: قُلْ يا مُحَمَّدٌ لمن يزعمون أن القرآن من كلام البشر متحدياً لهم، والله لئن اجتمعت الإنس والجن والملائكة كلهم، واتفقوا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في البلاغة، وحسن النظم، وكمال المعنى.. لَا يَقْدِرُونَ على الإتيان

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

(٣) الشوكاني.

بمثله ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾؛ أي: مظاهراً ومعاوناً في الإتيان بمثله؛ أي: لم يكن بعضهم ظهيراً لبعض، ولو تَعَاوَنُوا وتَطَاهَرُوا، فَإِنَّ هذا غير ميسور لهم، فكيف يشبه كلام المخلوقين كلام الخالق الذي لا نظير له، ولا مثل.

وتخصيص الثقلين بالذكر؛ لأن المنكر في كونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما، لا لأن غَيْرَهُمَا قادر على المعارضة ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد رَدَدْنَا وكرَّرنا وَبَيَّنَّا بوجوه مختلفة توجب زيادة بيان ﴿لِلنَّاسِ﴾، أي: لأهل مكة ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ المنعوت بالنعوت الفاضلة ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾؛ أي: من كل مَعْنَى بديع يشبه المثل في الغرابة ليتلقوه بالقبول.

والمعنى^(١): وعزتي وجلالي، لقد رددنا القول في هذا القرآن بوجوه مختلفة، وكرَّرنا الآياتِ والعبرَ، والترغيبَ، والترهيبَ، والأوامرَ، والنواهيَ، وأقاصيصَ الأولين، والجنة والنار، ليدبروا آياته، وَيَتَعَبَّوْا بها ﴿فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ من أهل مكة، ﴿إِلَّا كُفُوراً﴾؛ أي: إلَّا الجحودَ والإنكارَ، والثباتَ على الكفر، والإعراضَ عن الحق، وأنكروا كَوْنَ القرآن كلام الله بعد قيام الحجة عليهم، واقترحوا من الآيات ما ليس لهم، وأظهر في مقام الإضمار، حيث قال: ﴿فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ توكيداً، أو توضيحاً، وقرأ الجمهور ﴿صَرَّفْنَا﴾ بتشديد الراء، والحسن بتخفيفها ذكره في «البحر» وإنما^(٢) جاز الاستثناء المفرغ من الموجب مع أَنَّهُ لا يصح ضربت إلا زيدا، لأن لفظةً أبى هنا تفيد النفي، فيؤوَّل بالمنفي فكانه قيل: فلم يَرْضُوا، ولم يقبلوا، ولم يختاروا إلا كفوراً.

وفي الآية فوائد: منها: أَنَّ القرآن العظيم أجلُّ النعم وأعظمها، فوجب على كل عالم وحافظ أن يقوم بشكره، ويحافظ على أداء حقوقه، قبل أن يخرج الأمر من يده. ولما تم الإقناع بالحجة وقُطعت ألسنتهم، وأفجموا، ولم يجدوا وسيلة للرد، أرادوا المَرَاوَعَةَ والمُشَاغَبَةَ باقتراح الآيات، وذكرُوا من ذلك ستَّة أنواع:

(١) المراغي.

(٢) الفتوحات بتصرف.

ذكر الأول منها سبحانه بقوله: ﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: قال مشركو مكة، ورؤساؤهم كأيي سفيان، والنضر بن الحارث ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ﴾ يا محمد؛ أي: لن نصدقك، ولن نَعْتَرِفَ لك بنبوتك ورسالتك، ﴿حَقِّ تَفْجُرُ﴾؛ أي: تشقق ﴿لَنَا مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ أي: من أرض مكة ﴿يَبْئُوءَا﴾؛ أي: عينا كثيرة الماء ينبع ماؤها، ولا يغور ولا ينقطع، وهو يفعل من نبع الماء و(الياء) زائدة كيحبوب من عب الماء إِذَا كَثُرَ.

والمعنى^(١): وقال رؤساء مكة وصناديدها قول المبهوت المحجوج المتحير: لن نصدقك حتى تستنبط لنا عينا من أرضنا، تدفق بالماء أو تفور، وذلك سهل يسير على الله، لو شاء فَعَلَهُ وأجابهم إلى ما يطلبون، ولكن الله علم أنهم لا يهتدون كما قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۖ﴾، وقال أيضاً ﴿وَلَوْ أَنَّا زُلْنَا إِلَى الْمَلِئِكَةِ لَمَلَكْنَاهُمْ أَلْوَنَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلَا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ الآية، وقرأ حمزة والكسائي، وعاصم ﴿حَقِّ تَفْجُرُ﴾ مخففاً مثل تقتل، وقرأ الباقر بالتشديد من ﴿فَجَرُ﴾ المضعف، ولم يختلفوا في ﴿تَفْجِرَ الْأَنْهَارَ﴾ أنها مشددة، ووجه ذلك أبو حاتم بأن الأولى بعدها ينبوع وهو واحد، والثانية بعدها الأنهار، وهي جمع.

وذكر الثاني منها بقوله: ﴿أَوْ تَكُونُ لَكَ﴾ وحدك ﴿جَنَّةٌ﴾؛ أي: بستان تستر أشجاره ما تحتها من العرصة؛ أي: بستان كائن ﴿مِنْ نَخِيلٍ﴾ من أشجار ﴿عَنْبٍ﴾ وعبر بالثمرة، لأن الانتفاع بغيرها من الكرم قليل ﴿تَفْجِرَ الْأَنْهَارَ﴾ والسواقي وتجريها أنت بقوة ﴿خَلَلَهَا﴾؛ أي: وسطها ﴿تَفْجِيرًا﴾ كثيراً، والمراد إما إجراء الأنهار وسطها عند سقيها، أو إدامة إجرائها كما ينبىء عنه الفاء لا ابتداءه.

وقال في «القاموس»: خلال الدار، ما حوالي جدورها، وما بين بيوتها، وخلال السحاب مخارج الماء. انتهى، والمعنى: أو يكون لك بستان فيه نخيل وعنّب تفجر الأنهار خِلالَهُ تفجيراً لسقيه.

(١) المراغي.

الإعراب

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (٧٦).

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استثنائية: و(اللام) موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿كَرَّمْنَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة، ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿كَرَّمْنَا﴾ في الورد جار ومجرور متعلقان بـ﴿حملنا﴾ ﴿وَالْبَحْرِ﴾ الواو حرف عطف. ﴿البحر﴾: اسم معطوف على ﴿الورد﴾: (الواو) حرف عطف ﴿رَزَقْنَا﴾ فعل وفاعل (هم) ضمير متصل مبني على السكون في محل نصب مفعول به. وجملة ﴿رَزَقْنَاهُمْ﴾ معطوفة على ﴿كَرَّمْنَا﴾. ﴿مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ متعلق بـ﴿رَزَقْنَا﴾ على كونه مفعولاً ثانياً لـ﴿رَزَقْنَا﴾؛ لأنه بمعنى أعطينا، ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ﴾ فعل وفاعل، ومفعول معطوف على ﴿كَرَّمْنَا﴾ ﴿عَلَى كَثِيرٍ﴾ متعلق بـ﴿فضلنا﴾ ﴿مِمَّنْ﴾ جار ومجرور صفة لـ﴿كَثِيرٍ﴾ ﴿خَلَقْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة لـ﴿مِمَّنْ﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: خلقناهم ﴿تَفْضِيلًا﴾ مفعول مطلق لـ﴿فضلنا﴾.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِيمَانِهِ فَمَنْ أَوَّىٰ كَتَبْنَاهُ بِمِيمَةٍ فَاُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (٧٦).

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية الزمانية متعلق بمحذوف تقديره: اذكر، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ﴾ فعل ومفعول، ومضاف إليه، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الجبر، مضاف إليه، لـ﴿يوم﴾ ﴿بِإِيمَانِهِمْ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿ندعوا﴾ ﴿فَمِمَّنْ﴾ (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفت دعاءنا إياهم، وأردت بيان حالهم بعد ذلك.. فأقول لك: ﴿مِمَّنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع، مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما كما هو مقرر في كتب النحو، ﴿أَوَّىٰ﴾ فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مِمَّنْ﴾، وهو المفعول الأول لـ﴿أَوَّىٰ﴾ ﴿كَتَبْنَاهُ﴾ مفعول ثانٍ لـ﴿أَوَّىٰ﴾ لأنه بمعنى أعطي

﴿يَمِينِهِ﴾ متعلق بـ ﴿أَوْقَ﴾ ﴿فَأُولَئِكَ﴾ (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية وجوباً
 ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع
 خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها
 جواباً لها، وجملة (من) الشرطية، في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة،
 وجملة إذا المقدرة، مستأنفة استئنافاً، بيانياً، ﴿وَلَا يَظْلُمُونَ﴾ فعل ونائب فاعل
 معطوف على ﴿يَقْرَءُونَ﴾ ﴿فَسَيَلَا﴾ منصوب على المفعولية، المطلقة، لأنه صفة
 لمصدر محذوف تقديره: ظلماً قدر فتيل.

﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٧٧).

﴿وَمَنْ﴾ (الواو) عاطفة (من) اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر
 جملة الشرط، أو الجواب أو هما ﴿كَانَتْ﴾ فعل ماض ناقص في محل الجزم
 بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، واسمها ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿فِي هَذِهِ﴾
 جار ومجرور متعلق بـ ﴿كَانَتْ﴾ ﴿أَعْمَى﴾ خبر ﴿كَانَتْ﴾. ﴿فَهُوَ﴾ (الفاء) رابطة
 لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية ﴿هُوَ﴾ مبتدأ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ جار ومجرور حال من
 المبتدأ، أو من الضمير في ﴿أَعْمَى﴾. ﴿أَعْمَى﴾ خبر المبتدأ، ﴿وَأَضَلُّ﴾ معطوف
 على ﴿أَعْمَى﴾. ﴿سَيَلَا﴾ تمييز محول من المبتدأ، منصوب بـ ﴿أَضَلُّ﴾، والجملة
 الاسمية في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾
 الشرطية في محل النصب معطوفة على جملة ﴿مَنْ﴾ الأولى.

﴿وَلَنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوْحِيَآ إِلَيْكَ لِتَفَرَّيَ عَلَيْنَا غَيْرُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ
 خَلِيلًا﴾ (٧٢).

﴿وَلَنْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن
 تقديره: وإنه ﴿كَادُوا﴾ فعل ناقص واسمه، وهو من أفعال المقاربة ﴿لَيَفْتِنُونَكَ﴾
 (اللام) حرف ابتداء ﴿يَفْتِنُونَكَ﴾ فعل وفاعل، ومفعول ﴿عَنِ الَّذِي﴾ جار ومجرور
 متعلق به، والجملة الفعلية في محل النصب خبر ﴿كَادَ﴾، وجملة ﴿كَادَ﴾ في
 محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ المخففة، وجملة (إن) المخففة مستأنفة، ﴿أَوْحِيَآ﴾ فعل
 وفاعل ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف

تقديره: أوحيناه إليك ﴿لِفَقْرِي﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تَفْتَرِي﴾ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به، ﴿غَيْرُ﴾ مفعول به، والجملة الفعلية، صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لافترائك علينا غيره، الجار والمجرور متعلق بـ﴿يَفْتَنُونَ﴾ ﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء مقدر بـ﴿لَوْ﴾ الشرطية؛ أي: ولو فعلت ذلك الافتراء ﴿لَأَتَّخِذُوكَ خَلِيلاً﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿اتَّخِذُوكَ خَلِيلاً﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة الفعلية جواب للقسم المحذوف، وجملة القسم مع جوابه، جواب لو المقدر، والتقدير: ولو فعلت ذلك الافتراء، والله لاتخذوك خليلاً، وجملة لو المقدر معطوفة على جملة، قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾.

﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤).

﴿وَلَوْلَا﴾ (الواو) استئنافية ﴿لَوْلَا﴾ حرف امتناع لوجود ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿ثَبَّنَّاكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول في محل النصب بأن المصدرية، وجملة ﴿أَنْ﴾ المصدرية مع مدخولها في تأويل مصدر مرفوع على الابتداء، والخبر محذوف تقديره؛ ولولا تثبيتنا إياك موجود ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) رابطة لجواب لولا قد حرف تحقيق ﴿كِدْتَ﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿تَرْكَنُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿إِلَيْهِمْ﴾ متعلق به ﴿شَيْئًا﴾ مفعول مطلق لأنه بمعنى الركون ﴿قَلِيلًا﴾ صفة لـ﴿شَيْئًا﴾، وجملة ﴿تَرْكَنُ﴾ في محل النصب خبر ﴿كَادَ﴾ وجملة ﴿كَادَ﴾ جواب ﴿لَوْلَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لَوْلَا﴾ مستأنفة.

﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ (٧٥).

﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء، مقدر، بـ﴿لَوْ﴾ الشرطية؛ أي: ولو ركنت إليهم... ﴿لَأَذَقْنَاكَ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿أَذَقْنَاكَ﴾ فعل وفاعل، ومفعول أول ﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ﴾ مفعول ثان، ومضاف إليه ﴿وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ معطوف عليه، والجملة الفعلية، جواب للقسم المحذوف، وجملة القسم جواب ﴿لَوْ﴾ المقدر، وجملة (لو) المقدر مستأنفة. ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَجِدُ﴾ فعل

مضارع، وهو من وجد الضالة، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَجِدُ﴾ ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق بـ ﴿نَصِيرَا﴾. ﴿نَصِيرَا﴾ مفعول ﴿يَجِدُ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿أَذَقْنَاكَ﴾.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٧٦) سُنَّةٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾.

﴿وَإِنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة ﴿كَادُوا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ (اللام) حرف ابتداء ﴿يَسْتَفِزُّوكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿مِنْ الْأَرْضِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَادَ﴾، وجملة ﴿كَادَ﴾ في محل الرفع خبر إن المخففة، وجملة إن المخففة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ﴾ ﴿لِيُخْرِجُوكَ﴾ اللام حرف جر، وتعليل ﴿يُخْرِجُوكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول منصوب بأن المضمرة بعد لام كي ﴿مِنْهَا﴾ متعلق به، وجملة أن المضمرة مع مدخولها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لإخراجك ﴿مِنْهَا﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَسْتَفِزُّوكَ﴾ ﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِذَا﴾ حرف جواب، وجزاء، مقدر بـ ﴿لَوْ﴾ الشرطية، تقديره: ولو أخرجوك ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَلْبِثُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿خِلْفَكَ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿يَلْبِثُونَ﴾، لأنه بمعنى بعدك كما مر ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، لأنه صفة لمصدر محذوف تقديره: إلا لبثاً قليلاً، وجملة ﴿يَلْبِثُونَ﴾ جواب لقسم محذوف، تقديره؛ والله لا يلبثون، وجملة القسم المحذوف جواب لو المقدرة، وجملة لو المقدرة، معطوفة على جملة ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾. ﴿سُنَّةٌ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذوف، تقديره: سن الله ذلك سنة، والجملة المحذوفة مستأنفة، واختار الفراء نصبها بنزع الخافض؛ أي: كسنة الله في من قد أرسلنا قبلك، واختار بعضهم أن ينصب بفعل محذوف، تقديره: أتبع سنة من قد أرسلنا قبلك فالأوجه ثلاثة: ﴿سُنَّةٌ﴾ مضاف ﴿مَنْ﴾ اسم موصول مضاف إليه، ﴿قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ فعل وفاعل صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: من قد أرسلناه ﴿قَبْلَكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾ ﴿مِنْ رُسُلِنَا﴾

حال من العائد المحذوف، أو من ﴿مَنْ﴾ الموصولة، ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَجِدُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على محمد لـ ﴿لِسُنَّتِنَا﴾ متعلق بـ ﴿تَحْوِيلًا﴾ ﴿تَحْوِيلًا﴾ مفعول به لـ ﴿يَجِدُ﴾ والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿سَنَ﴾ المحذوفة.

﴿أَقِرَّ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِيَّكَ غَسَقَ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (٧٨).

﴿أَقِرَّ الصَّلَاةَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لِذُلُوكِ﴾ (اللام) ظرف بمعنى بعد متعلق بـ ﴿أَقِرَّ﴾ أو حرف جر وتعليل متعلق به، وإنما جر بـ ﴿اللام﴾ لعدم اتِّحَادِ الفاعل، ففاعل القيام المخاطب، وفاعل الذلوك، ﴿الشَّمْسِ﴾ وزمنهما مُخْتَلِفٌ أيضاً، فزمن الإقامة متأخر عن زمن الذلوك، ﴿إِيَّكَ غَسَقَ اللَّيْلِ﴾ متعلق بـ ﴿أَقِرَّ﴾ أو حال من الصلاة؛ أي: أقمها ممتدة إلى غسق الليل، ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ معطوف على ﴿الصَّلَاةَ﴾؛ أي: وأقم صلاة الصبح، أو منصوب على الإغراء؛ أي: إلزم قرآن الفجر، أي: صلاتها. ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ ناصب واسمه ومضاف إليه ﴿كَانَ﴾ في محل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على ﴿قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ ﴿مَشْهُودًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (٧٩).

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف معلوم من السياق، معطوف على ﴿أَقِرَّ﴾ و﴿مِنَ﴾ تبعية، والتقدير: واسهر بعض ساعات الليل ﴿فَتَهَجَّدْ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تهجد﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، ﴿بِهِ﴾ متعلق به وجملة ﴿تهجد﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، أعني قولنا، واسهر ﴿نَافِلَةً﴾ حال من الصلاة المعلومة من السياق، ﴿لَّكَ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿نَافِلَةً﴾، أي: صل به الصلاة حالة كون الصلاة ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾. ﴿عَسَىٰ﴾ فعل ماض تام بمعنى حق، ووجب، وثبت ﴿أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ﴾ ناصب، وفعل ومفعول وفاعل ﴿مَقَامًا﴾ مفعول مطلق معنوي، لـ ﴿يَبْعَثَكَ﴾ لأنه بمعنى يقيمك ﴿مَّحْمُودًا﴾

صفة لـ ﴿مَقَامًا﴾ وجملة ﴿يَبْعَثُ﴾ صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لـ ﴿عَسَى﴾ تقديره: عسى بعث ربك إياك مقاماً محموداً؛ أي: إقامته إياك من القبر، أو في الآخرة قياماً محموداً.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ (٨٠).

﴿وَقُلْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾ منادى مضاف حذف منه حرف النداء، وجملة النداء في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿أَدْخِلْنِي﴾ فعل دعاء ونون وقاية ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مُدْخَلَ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه مصدر ميمي لـ ﴿دَخَلَ﴾ وإضافته لـ ﴿صِدْقٍ﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته، أو للبيان، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ على كونها جواب النداء، ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ فعل دعاء، ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة في محل نصب معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿وَاجْعَلْ﴾ فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَدْخِلْنِي﴾. ﴿لِي﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لاجعل ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ حال من ﴿سُلْطَانًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها ﴿سُلْطَانًا﴾ مفعول أول لـ ﴿جَعَلَ﴾ ﴿نَصِيرًا﴾ صفة له.

﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (٨١).

﴿وَقُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي﴾ ﴿جَاءَ الْحَقُّ...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾. ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ زَهُوقًا﴾ فعل ناقص، وخبره واسمه ضمير يعود على ﴿الْبَاطِلُ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٨٢).

﴿وَنُزِّلَ﴾ (الواو) استثنائية ﴿نُزِّلَ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿مِنَ الْقُرْآنِ﴾ حال من ﴿مَا﴾ الموصولة على أنه بيان مقدم، ويجوز أن تكون لا ابتداء الغاية، أو تبعية فهي حينئذ متعلقة بـ﴿نُزِّلَ﴾ كما اختاره أبو حيان ﴿مَا﴾ اسم موصول، أو نكرة موصوفة في محل نصب مفعول به ﴿هُوَ شِفَاءٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ معطوف على ﴿شِفَاءٌ﴾ ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بـ﴿شِفَاءٌ﴾ أو بـ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ على سبيل التنازع، ﴿وَلَا﴾ (الواو) حالية (لا) نافية ﴿يَزِيدُ الظَّالِمِينَ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على القرآن، ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿خَسَارًا﴾ مفعول ثان له، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿مَا﴾ الموصولة.

﴿وَإِذَا أَقَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ (٨٧).

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿أَقَمْنَا﴾ فعل، وفاعل ﴿عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل خفض مضاف إليه لإذا على كونها فعل شرط لها، ﴿أَعْرَضَ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْإِنْسَانِ﴾، والجملة جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا معطوفة على جملة قوله: ﴿وَنُزِّلَ﴾. ﴿وَنَأَى﴾ فعل ماض معطوف على ﴿أَعْرَضَ﴾. ﴿بِجَانِبِهِ﴾ متعلق به، ﴿وَإِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل خفض بإضافة إذا إليها، على كَوْنِهَا فِعْلٌ شَرْطٌ لَهَا، ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الإنسان، ﴿يَئُوسًا﴾ خبره، وجملة ﴿كَانَ﴾ جواب (إذا)، وجملة (إذا) معطوفة على جملة ﴿إِذَا﴾ الأولى.

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكْلِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ (٨٨).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، كل يعمل إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كُلٌّ﴾ مبتدأ، وسَوْغُ الابتداء بالنكرة، قصد العموم، ﴿يَعْمَلُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿كُلٌّ﴾. ﴿عَلَى شَاكْلِهِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع، خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿فَرَبُّكُمْ﴾ (الفاء)

تعليلية، أو استثنائية ﴿زُبُكُمُ أَعْلَمُ﴾ مبتدأ، وخبر ﴿بَيْنَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أَعْلَمُ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿هُوَ أَهْدَى﴾ مبتدأ وخبر ﴿سَيِّئًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب بأفعل التفضيل، والجملة الاسمية صلة ﴿مِنْ﴾ الموصولة.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾

﴿٨٥﴾

﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والجملة مستأنفة، أو معترضة ﴿عَنِ الرُّوحِ﴾ متعلق به، وهو في محل المفعول الثاني لـ﴿سَأَلَ﴾ ﴿قُلِ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الرُّوحُ﴾ مبتدأ ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، خبر المبتدأ، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلِ﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿أُوتِيتُمْ﴾ فعل، ونائب فاعل ﴿مِنْ الْعِلْمِ﴾ متعلق به ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ، ﴿قَلِيلًا﴾ مفعول ثان، لـ﴿أُوتِيتُمْ﴾ والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على الجملة الاسمية، أعني قوله: ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

﴿وَلَيْنَ شِئْنَا لَنُذْهِبَنَّ بِاللَّيْلِ أَوْحِينَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يُحِثُّ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكَيْلًا﴾ ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ ﴿٨٧﴾.

﴿وَلَيْنَ﴾ (الواو) عاطفة و(اللام) موطئة للقسم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم ﴿شِئْنَا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم، بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم تقديره: ذهبنا به على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم، من حذف جواب المتأخر منهما استغناء عنه بجواب المتقدم، وجملة الشرط معترضة بين القسم وجوابه ﴿لَنُذْهِبَنَّ﴾ (اللام) واقعة في جواب القسم، مؤكدة للأولى، زيدت بعد الشرط، إشعاراً بأنَّ الجواب المذكور للقسم لا للشرط ﴿نُذْهِبَنَ﴾ فعل مضارع في محل الرفع لتجرده عن الناصب والجازم، مبني على الفتح والنون المشددة للتوكيد، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بِاللَّيْلِ﴾ جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم معطوفة على

جملة قوله: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾ ﴿أَوْحَيْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره، بالذي أوحيناه إليك ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف بمعنى الواو ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَحْدُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَنَذْهَبَنَّ﴾. ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور حال من ﴿وَكَيْلًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ﴿يَحْدُ﴾ ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق بـ﴿وَكَيْلًا﴾. ﴿وَكَيْلًا﴾ مفعول به لـ﴿يَحْدُ﴾؛ أي: لا تجد من يتوكل لك علينا؛ أي: من ينصرك علينا باسترداده بعد رفعه ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿رَحْمَةً﴾ مستثنى من ﴿وَكَيْلًا﴾ منصوب على الاستثناء، أو على البديل من ﴿وَكَيْلًا﴾ ويجوز أن يكون منقطعاً، و﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن، فيعرب ﴿رَحْمَةً﴾ مفعولاً من أجله، والتقدير: حفظناه عليك للرحمة، أو مفعولاً مطلقاً، والتقدير: لكن رحمتك رحمة ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ صفة لـ﴿رَحْمَةً﴾ ﴿إِنَّ فَضْلَهُ﴾ ناصب واسمه، ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الفضل ﴿عَلَيْكَ﴾ حال من ﴿كَيْدًا﴾ لأنه كان صفة لـ﴿كَيْدًا﴾ و﴿كَيْدًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: (اللام) موطئة للقسم، ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم ﴿أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، ﴿وَالْجِنُّ﴾ معطوف على ﴿الْإِنْسُ﴾ ﴿عَلَيَّ﴾ حرف جر ﴿أَنْ يَأْتُوا﴾ ناصب وفعل وفاعل ﴿بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، والجملة في تأويل مصدر مجرور بـ﴿عَلَيَّ﴾ تقديره على إتيانهم بمثل هذا القرآن الجار والمجرور متعلقان بـ﴿أَجْتَمَعَتِ﴾ أو حال من فاعل ﴿أَجْتَمَعَتِ﴾، أي: متظاهرين، ومتعاونين على ذلك، وجواب الشرط محذوف على القاعدة المشهورة عندهم، تقديره: قل إن اجتمعت الإنس والجن على ذلك لا يأتون به، وجملة الشرط معترضة بين القسم وجوابه، على كونها مقولاً لـ﴿قُلْ﴾ ﴿لَا يَأْتُونَ﴾

فعل وفاعل ﴿يَيْتَلِيهِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿وَلَوْ﴾ (الواو) عاطفة على مقدر تقديره: لو لم يكن بعضهم ظهيراً لبعض، لا يأتون بمثله، ولو كان بعضهم الخ، وقد حذف المعطوف عليه، حذفاً مظهرًا لدلالة المعطوف دلالة واضحة عليه، فإن الإتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر، فلأن ينتفى عند عدمه أولى، وعلى هذه النكتة، يدور ما في ﴿إِنْ﴾ و﴿لَوْ﴾ الوصليتين من التأكيد، ﴿لَوْ﴾ حرف شرط، ﴿كَانَ بَعْضُهُمْ﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿يَبْعُثُ﴾ متعلق بـ﴿ظَهِيرًا﴾ ﴿ظَهِيرًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف معلوم مما قبلها تقديره: ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً.. لا يأتون بمثله، وجملة ﴿لَوْ﴾ مع جوابها في محل نصب معطوفة على المحذوف الذي قدرناه سابقاً، والجملة المحذوفة في محل نصب حال من فاعل ﴿لَا يَأْتُونَ يَيْتَلِيهِ﴾ على كل حال مفروض، ولو في هذه الحال المنافية لعدم الإتيان بمثله فضلاً عن غيرها، وفيه حسم لأطماعهم الفارغة، في روم تبديل بعض آياته ببعض، ذكره أبو السعود، والمعنى: لا يأتون بمثله حالة كونهم غير متظاهرين، وكونهم متظاهرين ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿بَعْضُهُمْ﴾ اسمها ﴿يَبْعُثُ﴾ متعلق بـ﴿ظَهِيرًا﴾.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ (٨٩).

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استئنافية (اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿صَرَّفْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لِلنَّاسِ﴾ متعلق بـ﴿صَرَّفْنَا﴾ وكذا قوله: ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ يتعلق به أيضاً ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة، ﴿كُلِّ مَثَلٍ﴾ مفعول ﴿صَرَّفْنَا﴾ على مذهب الكوفيين، من جواز زيادة من في الإثبات، وعلى مذهب البصريين مفعول ﴿صَرَّفْنَا﴾ محذوف: تقديره البيّنات، والعبر، ومن كل مثل بيان، لذلك المحذوف، والجملة الفعلية، جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة ﴿فَأَبَى﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿صَرَّفْنَا﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء، مفرغ لأن ﴿أَبَى﴾ متأول بالنفي كأنه قيل: فلم يرضوا إلا كفوراً ﴿كُفُورًا﴾ مفعول به لـ﴿أَبَى﴾.

﴿وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقٌّ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوءًا﴾ ﴿٩٥﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَنَبٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا﴾ ﴿٩٦﴾ .

﴿وَقَالُوا﴾ (الواو) عاطفة ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أبَى﴾ ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ﴾ إلى قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالُوا﴾، وإن شئت قلت: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ﴾ ناصب ومنصوب، وفاعله ضمير يعود على المشركين، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تُؤْمِنَ﴾ ﴿حَقٌّ﴾ حرف جر وغاية ﴿تَفْجُرَ﴾ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَقٌّ﴾، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَنَا﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿يَبُوءًا﴾ ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ ﴿تَفْجُرَ﴾ ﴿يَبُوءًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿تَفْجُرَ﴾ صلة (أن) المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقٌّ﴾ تقديره، إلى فجر ينبوع لنا من الأرض، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿تُؤْمِنَ﴾ ﴿أَوْ﴾ حرف عطف وتنويع ﴿تَكُونَ﴾ فعل ناقص معطوف على ﴿تَفْجُرَ﴾. ﴿لَكَ﴾ خبرها مقدم ﴿جَنَّةٌ﴾ اسمها مؤخر ﴿مِنَ نَّحِيلٍ﴾ صفة لـ ﴿جَنَّةٌ﴾ ﴿وَعَنَبٍ﴾ معطوف على ﴿نَّحِيلٍ﴾. ﴿فَتَفْجُرَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تفجر الأنهار﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿تَكُونَ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿خِلَالَهَا﴾ منصوب على الظرفية المكانية متعلق بمحذوف حال من ﴿الْأَنْهَارَ﴾؛ أي: كائنة خلالها ﴿تَفْجِيرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ من حملته حملاً إذا جعلت له ما يركبه أو حملناهم فيهما حتى لا تخسف بهم الأرض، ولم يغرقهم الماء اهـ «بيضاوي». أو من حملته على كذا، إذا، أعطيته ما يركبه، وعليه فالمحمول عليه، محذوف يقال: حملته على فرسٍ إذا، أعطيته إياها ليركبها.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ﴾ وفي «القاموس»: الأناس جمعُ الناس، وفي «المصباح»: الإنسان من الناس اسم جنس يقع على المذكر، والمؤنث، والواحد، والجمع، والأناس قيل: فُعال بضم (الفاء)، لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفاً غَيْرَ قياس، فيبقى نَاس اهـ. فعلى هذا ناس وزنه عال، لأن الفاء التي

هي الهمزة، قد حذفت اهـ. ﴿يَا مَعْشَرَ﴾؛ أي: كتابهم، فهو كقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْتَهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿فَتَبَيَّلَا﴾ والفتيل: الخيط المستطيل في شق النواة طولاً، وبه يضرب المثل في الشيء الحقيق، التافه، ومثله التقيير والقظمير.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ﴾ لولاً: هي كلمة موضوعة للدلالة على امتناع جوابها، لوجود شرطها، وفي «المصباح»: ركنت على زيد اعتمدت عليه، وفيه لغات: إحداها من باب تَعَبَّ وعليه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ والثانية: ركن ركناً من باب قَعَدَ، والثالثة: رَكَنَ يركن بفتحتيْن فيهما، وليست بالأصل بل من تداخل اللغتين؛ لأن شرط باب فعل يفعل بفتحتيْن أَنْ يَكُونَ حلقي العين أو اللام اهـ والركونُ إلى الشيء، الميل إلى ركن منه ﴿وَضَعْفَ الْحَيَاةِ﴾؛ أي: عذاباً مضاعفاً في الحياة الدنيا ﴿وَضَعْفَ أَلَمَاتٍ﴾؛ أي: عذاباً مضاعفاً في الممات في القبر، وبعد البعث.

﴿نَصِيرًا﴾؛ أي: معيناً يدفع عنك العذاب ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾؛ أي: لا يبقون ﴿خِلَافَكَ﴾ بَعْدَكَ ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾؛ أي: سنتنا بك؛ أي: عادتنا فيك سنة الرُّسُل قَبْلَكَ ﴿تَحْوِيلًا﴾؛ أي: تغييراً.

﴿أَفَرِ الصَّلَاةِ لِلذُّلُوكِ الشَّمْسِ﴾ دلوك الشمس: زوالها: عن دائرة نصف النهار، والذُّلُوكُ مصدر دلكت الشمس، وفيه ثلاثة أقوال: أشهرها: أنه الزَّوَالُ، وهو نصف النهار.

والثاني: أنه من الزوال إلى الغروب، قال الزمخشري: واشتقاقه من الدلك؛ لأن الإنسان يدلُّك عينه عند النظر إليها، قلت: وهذا يفهم أنه ليس بمصدر، لأنه جَعَلَهُ مشتقاً من المصدر.

والثالث: أنه الغروب، وقال الراغب: ذُلُوكُ الشمس ميلها للغروب اهـ. وفي «المصباح» دلكت الشيء دلْكاً من باب قتل مَرَسْتُهُ بيدك، ودلكت الشمس، والنجوم ذُلُوكاً من باب قعد، زالت عن الاستواء ويُسْتَعْمَلُ في الغروب أيضاً، وفي «القاموس»: دَلَكَتِ الشمس دلوكاً غربت، أو اصفرت، ومالَت أو زالت عن كَبِدِ السَّمَاءِ.

﴿إِنَّ غَسَقَ اللَّيْلِ﴾ والغسق: دخول أول الليل، قاله ابن شميل، وقيل: هو سَوَادُ اللَّيْلِ وظلمته، وأصله من السيلان، يقال: غَسَقَتِ العين؛ أي: سَالَ دمعها فَكَأَنَّ الظُّلْمَةَ تنصب على العالم، وتسيل عليهم، ويقال: غَسَقَتِ العين امتلأتْ دَمْعاً، وغسق الجرحُ امتلاً دماً، فَكَأَنَّ الظُّلْمَةَ ملأت الوجود، وسالت عليهم، ويقال: غسق الليلُ، وأَغْسَقَ، وظلم وأظلم، ودَجَى، وأدَجَى، وَغَبَشَ وأغْبَشَ نَقَلَهُ الفراء اهـ «سمين».

﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾؛ أي: إِنَّ صَلَاةَ الصَّبْحِ تشهدُه شواهد القدرة، وبَدَائِعِ الحِكمة، وبهجة العَالَمِ العلويِّ والسفليِّ فمن ظلام حالك، أزاله ضوء ساطع، ونور باهرٌ، ومن نَوْمٍ وخمود إلى يقظة، وحركة وسعي إلى الأرزاق، فسبحان الواحد الخلاق، قَهْلُ هناك منظر أجمل في نظر الرائي من ظهور ذلك النور، ينفِلِت من خلال الظلام الدامس يدفعه بقوة ليضيء العالم، بِجَمَالِهِ، وَيَقْظَةُ النّوَامِ، وحركتهم على ظهر البَسِيطَةِ، وقد كانوا في سكون، فهي حياة متجددة بعد موت، وغيوبة للحواسِ ﴿فَتَهَجَّدْ﴾ التهجد الاستيقاظ من النوم للصلاة ﴿نَافِلَةً﴾؛ أي: فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة عليك، والمعروف في كلام العرب: أن الهجود عبارة عن النوم، بالليل، يقال: هجد فلان، إذا نام بالليل، ثم لما رَأَيْنَا في عرف الشرع، أَنَّهُ يُقال لمن انتبه بالليل من نومه، وقام إلى الصلاة: إنه متَهَجِّدٌ وَجَبَ أن يقال: سمي ذلك متهجداً من حيث إنه ألقى الهجودَ اهـ. وفي «السمين»: والتهجد ترك الهجود، وهو النَّوْمُ وتفعل يأتي للسلب نحو تَحَرَّجَ، وتأثم اهـ.

والمقام المحمود: مقام الشفاعة العظمى، حينَ فَضِّلَ القضاء حيث لا أحد إلا، وهو تَحَتَ لوائه ﷺ ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ و﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ الْمُدْخَلُ وَالْمُخْرَجُ بضم الميم، فيهما مصدران ميميان بمعنى الإدخال، والإخراج، فهما كالمُجرى، والمرسَى وإضافتهما للبيان، أو من إضافة الموصوف إلى صفته، اهـ «سمين». وفُسِّرَ الصّدق بِالْمَرْضَى، لأنَّ الصَّدَقَ من أوصاف العقلاء، فإذا وُصف به غيرهم كَانَ دالاً على أنه مرضي اهـ «شهاب». ﴿سُلْطَنًا نَّصِيرًا﴾ والسلطان الحجة البينة

والنصير الناصر والمعين وفي «السمين» يجوز أن يَكُونَ بمعنى فاعل للمبالغة، وأن يَكُونَ بمعنى مَفْعُول، أي: مَنصُوراً به ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ في «المختار»: زهقت نفسه خرجت، ومنه قوله تعالى: ﴿وَزَهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَغُفُورٍ﴾ وزهق الباطل؛ أي: زال وَاَضْمَحَلَّ، وبابهما خضع، وزهقت من - باب تعب - زهوقاً لَعَةً فيه عند بعضهم اهـ.

﴿وَنَا بِحَايَةِ﴾ النأي بالجانب أن يوليه عطفه، ويوليه ظهره، وأزاد به الاستكبار؛ لأن ذلك ديدن المستكبرين، وفي «المصباح»: ونأى نأياً - من باب سعى - إذا بَعُدَ، ويتعدى بنفسه، وبالحرف، وهو الأكثر فيقال: نأيته، ونأيت عنه، ويتعدى بالهمزة، فيقال: أنأيته ﴿شَاكِلِيَّةٌ﴾ مذهبه، وطريقته التي تشاكل حاله في الهدى، والضلالة من قولهم: طريق ذو شواكل وهي الطريق التي تشعب منه، والمعنى: كل إنسان يعمل حسب جوهر نفسه، فإن كانت نفسه شريفة طاهرة، صَدَرَتْ عنه أفعالٌ جَمِيلَةٌ، وإن كَانَتْ نَفْسُهُ كدرةً خبيثةً، صدرت عنه أفعالٌ خبيثةٌ فَاسِدةٌ ﴿يُؤَسَّا﴾؛ أي: شديد اليأس، والقنوط من رحمة الله، ﴿أَهْدَى﴾؛ أي: أسد طريقاً وأقوم منهجاً ﴿ثُمَّ لَا يَحْدُ لَكَ بِهِ عِلْتَنَا وَكَيْلًا﴾؛ أي: مُلْتَزِماً استرداده بَعْدَ الذهاب به كما يَلْتَزِمُ الوكيلُ ذلك فيما يتوكل عليه، ﴿ظَهِيْرًا﴾؛ أي: معيناً في تحقيق ما يتوكلونه من الإتيانِ بِمِثْلِهِ ﴿صَرَفْنَا﴾؛ أي: كَرَّرْنَا، وَرَدَّدْنَا ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾؛ أي: جُحُوداً ﴿يَبُوءَا﴾ والينبوع بفتح الياء عين كثيرة الماء لا ينقطع ماؤها، ووزنه يفعل من نَبَعَ الماءُ كَيَعْبُوب من عب الماء إذا زَخَرَ؛ أي: كثر موجه، ومنه: البحر الزَّاخِرُ اهـ «بيضاوي»، «وشهاب». ﴿جَنَّةٌ﴾؛ أي: بُسْتَان تستر أشجاره ما تحتها من الأرض.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبدیع:

فمنها: الطباق بين «البر»، و«البحر» في قوله: ﴿وَحَمَلْنَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿كُلُّ أَنَاسٍ بِإِمَانِهِمْ﴾ حيث استعير الإمام الذي هو حقيقة في الذي يتقدم الناس في الصلاة، لكتاب الأعمال؛ لأنه يرافق الإنسان، ويتقدمه يوم القيامة.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾ يُضْرَبُ مَثَلًا لِلْقَلَّةِ؛ أي: لا ينقصون من ثواب أعمالهم مقدار الخيط الذي في شق النواة.

ومنها: التفصيل بعد الإجمال في قوله: ﴿فَمَنْ أَوْقَىٰ كِتَابُهُ يَمِينَهُ﴾ الخ بعد ذكر كتاب الأعمال.

ومنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿أَذْنَاكَ﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾. وفيه: الحذف أيضاً، فقد حُذِفَ العذاب تكريماً لمقام النبي ﷺ، وهو في الأصل موصوف؛ أي: عذاباً ضعفاً في الحياة، وعذاباً ضعفاً في الممات، ثم حذِفَ الموصوف، وأقيمت الصفة مقامه، وهو الضعف، ثم أضيفت الصفة لإضافة الموصوف، فقيل: ضعف الحياة، وضعف الممات.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ حيث أطلق الجزء على الكل؛ أي: قراءة الفجر، والمراد بها: الصلاة، لأنَّ الْقِرَاءَةَ جزء منها، فالعلاقة الجزئية.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار، لمزيد الاهتمام، والعناية في قوله: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ بعد قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾.

ومنها: الاستخدام في قوله: ﴿فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ حيث ذكر القرآن أولاً بمعنى صلاة الصبح، وأُعِيدَ عليه الضمير بمعنى القرآن المشهود، والاستخدام عند البديعيين ذكر الشيء بمعنى، وعود الضمير عليه بمعنى آخر.

ومنها: المقابلة اللطيفة بين ﴿أَدْخَلَنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ و﴿وَأَخْرَجَنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾،
وَبَيَّنَ ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق بَيَّنَّ أَدْخَلَنِي، ومدخل، وأخرجني، ومُخْرَجَ.

ومنها: التذييل في قوله: ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾، وهو: أن يذيل النَّاطِمُ
والنائر كلامه بعد تمامه، وحسن السكوت عليه بجملة تُحَقِّقُ ما قبلها من الكلام،
وتزيده توكيداً، وتجري منه مجرى المثل، لزيادة التحقيق، وهذه الآية من أعظم
الشواهد عليه، فالجملة الأخيرة هي التذييل الذي خرج مخرج المثل السائر.

ومنها: إسناد الخير إلى الله، والشر لغيره في قوله: ﴿أَقَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾،
﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ لتعليم الأدب مع الله تعالى.

لطيفة: ذَكَرَ أَنَّ عَالِمًا مِمَّنْ يُنْكِرُ الْمَجَازَ، والاستعارة في القرآن الكريم جاء
إلى شيخ فاضل عالم منكرًا عليه دعوى المجاز في القرآن، وكان ذَلِكَ السائل
المنكر أعمى فقال له الشيخ: ما تقول في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى
فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٧٦)؛ هل المراد بالعمى الحقيقة؟ وهي عمى
البصر، أم المراد به المجاز، وهو عمى البصيرة، فبهت السائل، وانقطعت
حجته.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة موضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِلَآئِهِ وَالْمَلَائِكَةُ فَيَسِيلًا ۖ﴾ (١٢) أَوْ يَكُونَ
لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُرْهُبٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفُوعِكَ حَتَّىٰ تَنزِلَ عَلَيْنَا كِنَاسًا نَّقْرَأُكَ قُلْ سُبْحَانَ
رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۖ﴾ (١٣) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ
اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ﴾ (١٤) قُلْ لَوْ كُنْتُ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَّسْتَوُونَ لَنُزِّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ
السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۖ﴾ (١٥) قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا ۖ﴾ (١٦) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أُولِيَّةَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًا وَعِيًا وَنَكَمًا وَصُمًّا مَّا دُتُّهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ۖ﴾ (١٧) ذَلِكَ
جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أَوَآءَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۖ﴾ (١٨) ﴿وَإِذْ
أَوْحَيْنَا إِلَىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ﴾ (١٩) ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِقَوْمِهِ إِعْبُدُوا اللَّهَ ۖ مَا لَهُم مِّنْ عِشْيَةٍ
وَلَا نَهَارٍ إِلَّا لَكَ ۚ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ۖ﴾ (٢٠) وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَتَنَّىٰ بِسُورِهِمْ إِذْ جَاءَهُمْ
فَقَالَ لَهُمْ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ۖ﴾ (٢١) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَزَلَّ هَؤُلَاءُ إِلَّا رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ بِفِرْعَوْنٍ مُّشْبُورًا ۖ﴾ (٢٢) فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ
فَاغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ جَمِيعًا ۖ﴾ (٢٣) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ
جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ۖ﴾ (٢٤) وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۖ﴾ (٢٥) وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ
عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۖ﴾ (٢٦) قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا
يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۖ﴾ (٢٧) وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۖ﴾ (٢٨) وَيَخِرُّونَ
لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۖ﴾ (٢٩) قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۖ﴾ (٣٠) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ
لِنَفْسِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ وَلِيٌّ مِنَ الدَّلِيلِ وَكَرِهَ تَكْبِيرًا ۖ﴾ (٣١) .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ...﴾ الآيات، مناسبة^(١) هذه

(١) البحر المحيط.

الآيات لما قبلها: أنه تعالى لما تحداهم بأن يأتوا بمثل هذا القرآن، فتبين عجزهم عن ذلك وإعجازه، وانضمت إليه معجزات أخرى، وبينات واضحة، فلزمتهم الحجة، وغلبوا، أخذوا يتعللون باقتراح آيات فعل الحائر المبهوت، المحجوج، فقالوا: ما حكا الله عنهم من الآيات المذكورة.

ثم حكى عنهم شبهة أخرى^(١)، وهي استبعادهم أن يرسل الله بشراً رسولاً، فأجابهم بأن أهل الأرض لو كانوا ملائكة.. لَوَجِبَ أن تكون رسلهم من الملائكة؛ لأن الجنس أميل إلى جنسه.

ثم سأل رسول الله ﷺ على ما يلاقي من قومه، بأن الهداية، والإيمان بيد الله تعالى، ولا قُدْرَة له على شيء من ذلك ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلا هَادِيَ لَمْ﴾ وسيلقون جزاءهم ناز جهنم بما كسبت أيديهم، وندسوا به أنفسهم، من الكفر، والفجور، والمعاصي، وإنكار البعث والحساب، وهم يعلمون أن الذي خلق السموات والأرض، قادر على أن يعيدهم مرة أخرى، ثم يبين أنه لو أجابهم إلى ما طلبوا من إجراء الأنهار والعيون، وتكثير الأموال، واتساع المعيشة.. لما كان هناك من فائدة، ولما أوصلوا النفع إلى أحد، فالإنسان بطبعه شحيح بخيل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي...﴾ الآية، مناسبة^(٢) هذه الآية لما قبلها: أن المشركين لما قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَقٌّ تَقْجُرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ فطلبوا إجراء الأنهار والعيون في بلدهم لتكثر أقواتهم، وتتسع عليهم، يبين تعالى أنهم لو ملكوا خزائن رحمة الله.. لبقوا على بخلهم، وشحهم، ولما أقدموا على إيصال النفع لأحد، وعلى هذا، فلا فائدة في إسعافهم بما طلبوا، هذا ما قيل في ارتباط هذه الآية، وقاله العسكري.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى إِسْحَاقَ مَائِنَةٍ يَنْتَلِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله^(٣) سبحانه وتعالى، لما ذكر فيما سلف ما اقترحوه من

(٣) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الآيات، وأَبَانَ لهم أن الرسل ليس من شأنهم أن يقترحوا على الله شيئاً، ذكر هنا أنه قد أنزل على موسى مثل ما اقترحتم، وأعظم منه، ولم يجد فرعون وقومه شيئاً، فأخذهم أخذ عزيز مقتدر، فلا فائدة لكم فيما اقترحتموه من الآيات، وكفّاكم الآيات العلمية التي أنزلها على عبده ورسوله محمد ﷺ، فإن لم تؤمنوا بَعْدَ ظهور تلك الحجج.. أهلكناكم، كما أهلك فرعون بالغرق، وفي ذلك تسليّة لرسوله ﷺ بذكر ما جرى لموسى مع فرعون، وما جوزي به فرعون وقومه.

قوله تعالى: ﴿وَالْحَقُّ أَنزَلْنَاهُ بِالْحَقِّ زَلَّ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَبَانَ أَنَّ الْقُرْآنَ مُعْجَزٌ دَالٌ عَلَى صَدَقِ الرَّسُولِ بقوله: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ...﴾ الآية، ثُمَّ حَكَّى عن الكفار أنهم لم يكتفوا بهذا المعجز، بَلْ طلبوا معجزات أخرى، وأجابهم رَبِّهِمْ بأنه لَا حاجة إلى شيء سواه، وبأن موسى أتى فرعون وقومه بتسع آيات، فَجَحَدُوا بها، فَأَهْلِكُوا، فلو أتاكم محمد ﷺ بتلك المعجزات التي اقترحتموها، ثم كفرتم بها، أنزل عليكم عذاب الاستئصال، ولم يكن ذلك من الحكمة التي أرادها لعلهم أن منكم من يؤمن، ومنكم من لا يؤمن، وَلَكِنْ سيظهر من نُسْله مَنْ يكون مؤمناً.

عاد هنا إلى تعظيم حال القرآن، وجلالة قدره، وبيان أنه هو الثابت الذي لا يزول، وأنه أنزل على نبيه مفرقاً، ليسهل حفظه، وتُعرف دقائق أسرارهِ، وأنكم سيان، آمنتم به أو لم تؤمنوا، فَإِنْ من قَبْلُكُمْ من أهل الكتاب إذا تُلي عليهم خروا له سجداً وبكياً، ثم أردف ذَلِكَ ببيان أنكم إن ناديتُم الله، أو ناديتُم الرحمن، فالأمران سواء، ثُمَّ قَفَى على ذلك بطلب التوسط في القرآن في الصلاة بين الجهر والخفوت، ثم أمر نبيه ﷺ أن يَقُولَ حين الدعاء: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرًا﴾.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ...﴾ الآية، أخرج^(١) ابن مردويه وغيره عن ابن

(١) لباب النقول.

عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَدَعَا، فَقَالَ فِي دَعَائِهِ: يَا اللَّهُ، يَا رَحْمَنُ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: انْظُرُوا إِلَى هَذَا الصَّابِئِ، يَنْهَانَا أَنْ نَدْعُوا إِلَهُينَ، وَهُوَ يَدْعُو إِلَهُينَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّمَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِهِ...﴾ الآية، سببُ نزول هذه الآية: ما أخرجه البخاري وغيره، عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال: نزلت هذه الآية ورسول الله ﷺ مخفف بمكة، وكان إذا صلى بأصحابه، رفع صوته بالقرآن، وكان المشركون إذا سمعوا القرآن سبوه ومن أنزله، ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾؛ أي: بقراءتك، فيسمع المشركون فيسبوا القرآن، ﴿وَلَا تُخَافُتْ بِهِ﴾ عن أصحابك، فلا تُسمعهم ﴿وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾، وأخرج البخاري، وغيره أيضاً عن عائشة - رضي الله عنها - أنها نزلت في الدعاء.

وأخرج ابن جرير وغيره، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جهر بالقرآن، وهو يصلي تفرقوا، وأبوا أن يستمعوا منه، وكان الرجل إذا أراد أن يستمع من رسول الله ﷺ بعض ما يتلو، وهو يصلي، استرق السَّمْعَ دونهم فرقاً منهم، فإن رأى أنهم قد عرفوا أنه يستمع ذهب خشية أذاهم، فلم يستمع، فإن خفض رسول الله ﷺ صوته.. لَمْ يَسْمَعْ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ مِنْ قِرَائَتِهِ شَيْئاً، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فَيَتَفَرَّقُوا عَنْكَ ﴿وَلَا تُخَافُتْ بِهِ﴾ فلا يستمع من أراد أن يسمعها ممن يسترق ذلك دونهم، لعله يرعوي إلى بعض ما يسمع، فينتفع به ﴿وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾، وهذا لفظ ابن جرير، ولا تنافي بين هذه الأسباب إذ يحتمل أن المشركين يسبون القرآن، ومن جاء به، ويؤذون من رآوه يستمع للقرآن كما أنه يحتمل أن المراد ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ أي: بدعائك في الصلاة، ورواية: أن ذلك في التشهد، كما عند ابن جرير (ج ١٥ / ص ١٨٧) مبينة لموضعه، والله أعلم.

التفسير وأوجه القراءة

والثالث منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ تُسَوِّطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ﴾؛ أي: أو

حَتَّى تَسْقُطَ عَلَيْنَا جَرَمَ السَّمَاءِ إِسْقَاطاً مِمَّاثِلاً لِمَا زَعَمْتَ فِي قَوْلِكَ: ﴿أَوْ تَسْقُطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ والكاف في قوله: ﴿كَمَا زَعَمْتَ﴾ في محل نصب صفة لمصدر محذوف، كما قدرنا، وقوله: ﴿كِسْفًا﴾ جمع كسفة، كقطع، وقطعة، لفظاً، ومعنى حال من السماء.

وخلاصة ذلك: لن نؤمن لك يا محمد حتى تسقط علينا جرم السماء، حالة كونها متقطعة قطعاً قطعاً عقوبة لنا إسقاطاً مماثلاً لما زعمت، يعنون بذلك قول الله سبحانه ﴿إِنْ نَشَأْ نُخِيفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ وقيل: هو ما في هذه السورة من قوله: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخِيفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ونحو الآية قوله: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ﴾، وكذلك سأل قوم شعيب منه فقالوا: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿أَوْ تَسْقُطَ﴾ بقاء الخطاب مضارع أسقط ﴿السَّمَاءِ﴾ نصباً، وقرأ مجاهد، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وحמיד، والجحدري ﴿أَوْ تَسْقُطَ﴾ بقاء الغيبة مضارع سقط ﴿السَّمَاءِ﴾ رفعاً.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي^(٢): ﴿كِسْفًا﴾ بسكون السين في جميع القرآن، إلا في الروم (٤٨) فإنهم حركوا السين، وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم بتحريك السين في الموضعين، وفي باقي القرآن بالتسكين، وقرأ ابن عامر ها هنا بفتح السين، وفي باقي القرآن بتسكينها.

قال الزجاج: مَنْ قرأ ﴿كِسْفًا﴾ بفتح السين جَعَلَهَا جَمْعَ كِسْفَةٍ، وهي القطعة، ومن قرأ ﴿كِسْفًا﴾ بتسكين السين فكأنهم قالوا: أسقطها طبقاً علينا، واشتقاقه من كسفت الشيء: إذا غطيته، يعنون أسقطها علينا قطعة واحدة.

(١) البحر المحيط.

(٢) زاد المسير.

والرابع منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ تَأْتِي بِلَا إِلَهِ﴾؛ أي: أو حتى تأتي لنا بالله سبحانه وتعالى حالة كونه قبيلاً أي مقابلاً مواجهاً مرثياً لنا ﴿و﴾ بـ ﴿بِالْمَلَائِكَةِ﴾ حالة كونهم ﴿قَبِيلًا﴾؛ أي: مقابلين مواجهين مرثيين لنا، فالْقَبِيلُ بمعنى المقابل، كالْعَشِيرِ^(١) بمعنى المعاصر، فهو حالٌ من الجلالة، وحال الملائكة محذوفة لدلالاتها عليها؛ أي: والملائكة قبيلاً، وقيل^(٢): هو جمع القبيلة؛ أي: تأتي بأصناف الملائكة قبيلةً قبيلةً، قاله مجاهد وعطاء، وقيل^(٣): قبيلاً؛ أي: كقبيل من قبله بكذا، إذا كفه، والقبيلُ والرَّعِيمُ، والكفيلُ بمعنى واحد.

وقال الزمخشري: ﴿قَبِيلًا﴾؛ أي: كقبيلاً بما تقول شاهداً لصحته، والمعنى أو تأتي بالله قبيلاً، والملائكة قبيلاً، وقرأ الأعرج ﴿قَبِيلًا﴾ من المقابلة.

وخلاصة ذلك: أي أو تأتي لنا بالله، والملائكة، تُقَابِلُهُمْ مُعَايَنَةً وَمُوَاجَهَةً، ونحو الآية قولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَكِيَّةَ أَوْ رَزَى رَبَّنَا﴾.

والخامس منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ﴾ حتى ﴿يَكُونُ لَكَ﴾ يا محمد ﴿يَبْتَ مِن زُخْرَفٍ﴾؛ أي: من ذهب وفضة كامل الحسن، وقرأ الجمهور ﴿مِن زُخْرَفٍ﴾^(٤)، وقرأ عبد الله بن مسعود ﴿من ذهب﴾ وَلَا تُحْمَلُ عَلَى أَنَّهَا قِرَاءَةٌ لِمُخَالَفَةِ السَّوَادِ، وإنما هي تفسيرٌ. وقال مجاهد: كنا لا ندري ما الزخرف؛ حتى رأيتُ في قراءة عبد الله من ذهب.

والسادس منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ﴾ حتى ﴿تَرْقَى﴾ وتصعد ﴿فِي﴾ معارج ﴿السَّمَاءِ﴾ ومدارجها وسلالمها، ونحن ننظر إليك، فحذف المضاف يقال: رَقَى فِي السَّلْمِ وفي الدرجة، من باب رَقِيَ رَقِيًّا، أي: صعد وعلا صُعُودًا وَعَلَوًّا، والظاهر أن السَّمَاءَ هنا هي المِظْلَةُ، وقيل: المراد: إلى مكان عالٍ، وكلُّ ما علا

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

(٣) البحر المحيط.

(٤) البحر المحيط.

وارتفع يسمى سماء ﴿وَلَنْ تُؤْمِنَ﴾ بك؛ أي: لن نصدقك ﴿لِرُقِيكَ﴾؛ أي: لأجل رقيك، وصعودك فيها، وحدك، فـ ﴿اللام﴾ للتعليل، أو لن نصدق رقيك، وصعودك فيها فـ ﴿اللام﴾ صلة أي زائدة.

﴿حَتَّى تَنْزَلَ﴾ منها ﴿عَلَيْنَا كِتَابًا﴾ من الله فيه تصديقك ﴿نَقْرُؤُكُمْ﴾ نحن بلغتنا على نهج كلامنا، من غير أن يتلقى من قبلك، وكانوا يقصدون بمثل هذه الاقتراحات اللجاج والعناد، ولو كان مرادهم الاسترشاد.. لكفاهم ما شاهدوا من المعجزات؛ أي: ولما ظهر لهم كَوْنُ القرآن معجزاً.. التمسوا من رسول الله ﷺ ستة أنواع من المعجزات، فأمر سبحانه رسوله ﷺ أن يأتي بما يُفيد التعجب من قولهم، والتنزيه للرب سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد متعجباً من مقترحاتهم، ومنزهاً ربك من أن يقترح عليه أحد، أو يشاركه في القدرة، قرأ^(١) نافع وعاصم وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي ﴿قُلْ﴾ وقرأ، ابن كثير، وابن عامر ﴿قال﴾ وكذلك في مصاحف أهل مكة والشام، ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾؛ أي: أنزه ربي عن أن يكون له إتيان وذهاب، وأتعجب من اقتراحاتهم والاستفهام في قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ﴾ للإنكار بمعنى النفي؛ أي: ما كنت ﴿إِلَّا بَشَرًا﴾ لا ملكاً حتى أصدق إلى السماء، ﴿رَسُولًا﴾؛ أي: مأموراً من قبل ربي بتبليغ الرسالة كسائر الرسل، لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله سبحانه على أيديهم من الآيات، بحسب ما تقتضيه المصلحة من غير تفويض إليهم فيه، ولا تحكم منهم عليه.

وخلاصة ذلك^(٢): قل أن يتقدم أحد بين يديه سبحانه في أمر من أمور سلطانه وملكوته، بل هو الفعال لما يشاء، إن شاء.. أجابكم إلى ما سألتهم، وإن شاء.. لم يجيبكم، وما أنا إلا رسول إليكم، أبلغكم رسالات ربي، وأنصح لكم، وقد فعلت ذلك، وأمركم فيما سألتهم إلى الله عز وجل، ثم أعقب ذلك

(١) زاد المسير.

(٢) المراغي.

بشبهة أخرى، وهي استبعادهم أن يكون من البشر رسول فقال: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ؟﴾ أي: وما منع مشركي مَكَّةَ، وهم من حُكيت أباطيلهم مِنْ ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بك، وَيُصَدِّقُوا رسالتك ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى؟﴾ أي: القرآن؛ أي: ما منعهم من الإيمان بك حين مجيء الوحي المقرون بالمعجزات، التي تستدعي الإيمان بنبوتك، وبما نَزَلَ عليك من الكتاب، ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا؟﴾ أي: إلا قولهم جهلاً ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا؟﴾ إنكاراً منهم أن يكون الرسول من جنس البشر، واعتقاداً منهم بأن الله سبحانه لَوْ بعث رسولاً إلى الخلق.. لَوَجِبَ أن يكون من الملائكة، و﴿بَشَرًا﴾ حالٌ من ﴿رَسُولًا﴾ كما في «الكشاف» ونحو الآية قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ...﴾ الآية وقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنْتُمْ كُنْتُمْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا...﴾ الآية. وقال فرعون وملؤه: ﴿أَتُؤْمِنُ بِبَشَرٍ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ﴾ وكذلك قالت الأمم لرسولهم: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصْذُونَا عَمَّا كُنَّا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ فأجابهم الله سبحانه عن هذه الشبهة ذاكراً وجه الحق منبهاً إلى المصلحة بقوله: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد من جهتنا جواباً لقوله: ﴿لَوْ كَانُوا وَجَدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿كَانَ﴾ فيها من البشر ﴿مَلَكًا﴾ يَمْشِي عَلَيْهَا بالأقدام، كما يمشي البشر حالة كونهم ﴿مُطْمَئِنِّينَ﴾؛ أي: مستقرين فيها ساكنين بها كما يسكن البشر من غير أن يعرجوا إلى السماء، وعبرة «الجمال»: أي مستوطنين فيها لا يَطْعَنُونَ عنها إلى السماء اهـ.

﴿لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على الملائكة الساكنين في الأرض ﴿مِنْ السَّمَاءِ مَلَكًا﴾ حال من ﴿رَسُولًا﴾ لِيَبَيِّنَ^(١) لهم ما يحتاجون إليه من أمور الدنيا والدين؛ لأن الجنس إلى الجنس يميل، ولما كان سكان الأرض بشراً وَجِبَ أن يكون رُسُلُهُم بشراً، لِيُمْكِنَ الإفادة والاستفادة، وهم جهلوا أنَّ التجانس يورث التانس، والتخالف يوجب التنافر.

أي: لنزلنا^(٢) عليهم من السماء رسلاً من الملائكة للهداية، والإرشاد،

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

وتعليم الناس ما يجب عليهم تعلُّمه، ولكن طبيعة المَلَك لا تصلح للاجتماع بالبشر، فلا يسهل عليهم التخاطب والتفاهم معهم، لبعد ما بين المَلَك وبينهم، ومن ثم لم نَبْعَثْ إليهم ملائكة، بل بَعَثْنَا خواصَّ البشر؛ لأنَّ الله قد وهبهم نفوساً زكيةً، وأيدهم بأرواح قدسية، وجَعَلَ لهم نَاحِيَةً مَلَكِيَّةً بها يستطيعون أن يتلقوا من الملائكة، وناحية بشرية بها يبلغون رسالات ربهم إلى عباده.

وإجمال القول في ذلك: أنه لو جعل الرسل ملائكة.. لما استطاع الناس التخاطب معهم، وَلَمَّا تمكنوا من الفهم منهم، فَلَزِمَ أن يُجْعَلُوا بشرًا حتى يستطيعوا أداء الرسالة، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيسُوتُ ۖ﴾ (١) وقد ثبت أن جبريل عليه السلام، جاء في صورة دحية الكلبي مراراً عدة، فقد صح أن أغرابياً جاء وعليه وغشاء السفر، فسأل رسول الله ﷺ عن الإسلام، والإيمان، والإحسان، فأجابه عليه السلام بما أجابه، ثم انصرف، ولم يعرفه أحد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم، فقال ﷺ: «هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم».

ثم ختم الكلام بما يجري مجرى التهديد فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد من جهتك ﴿كَفَى بِاللَّهِ﴾ وحده ﴿شَهِيدًا﴾ على أنني بلغت ما أرسلتُ به إليكم، وأنكم كذبتُم وعاندتُم، وقال: ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾، ولم^(١) يقل: بيننا تحقيقاً للمفارقة الكلية، وقيل: إن إظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله له على الصدق.

أي قل^(٢): إن الله تعالى لما أظهر المعجزة، وفق دَعْوَايَ، كان ذلك شهادة منه على صدقي، ومن شَهِدَ له الله.. فَهُوَ صادق، فادعواكم أن الرسول يجب أن يكون ملكاً تحكم منكم وتعتُّ.

وخلاصة ذلك: أن الله شاهد عليّ وعليكم، عالم بما جئتكم به، فلو كنت

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

كاذباً عليه... لا ننتقم مني أشد الانتقام كما قال سبحانه: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَيْنَ (٤٦) ثم علل كونه سبحانه شهيداً كافياً بقوله: ﴿إِنَّكُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ يَعْبَادُوهَ خَيْرًا﴾؛ أي: عالماً ببواطن أحوالهم، ﴿بَصِيرًا﴾؛ أي: عالماً بظواهرها؛ أي: أنه سبحانه محيط بأحوال عباده الظاهر منها، والباطن، وأعلم بمن يستحق الإحسان، والرعاية، ومن هو أهل للشقاء والضلال، فيجازي كلًّا بما يستحق، وفي هذا إيماء إلى أنه ما دَعَاهُمْ إلى إنكار نبوته ﷺ إلا الحسد، وحب الرياسة، والتكبر عن قبول الحق، كما أن فيه تسلية له ﷺ على ما يلقاه من الإصرار والعناد، والإمعان في إيذائه، ثم بين سبحانه أن الإقرار والإنكار مستندان إلى مشيئته، فقال: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ ابتداء كلام ليس بداخل تحت الأمر؛ أي: ومن يرد الله سبحانه هدايته ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ إلى الحق، كل مطلوب ﴿وَمَنْ يَضِلَّ﴾؛ أي: ومن يرد إضلاله ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ينصرونهم ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى، ويهدونهم إلى الحق الذي أضلهم الله عنه، أو إلى طريق النجاة، وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ حملاً على لفظ ﴿مَنْ﴾ وقوله: ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ﴾ حملاً على المعنى، وَوَجْهُ المناسبة في ذلك، والله أعلم: أنه لما كان الهدى شيئاً واحداً غير متشعب السبل، ناسبه التوحيد، ولما كان الضلال له طرق متشعبة، نحو ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ناسبه الجمع ذكره في «الفتوحات» والخطاب في قوله: ﴿فَلَنْ يَجِدَ﴾ إما للنبي ﷺ، أو لكل من يصلح له.

أي: ومن يهد الله للإيمان به، وتصديقك وتصديق ما جئت به من عند ربك، فهو المهتدي إلى الحق، المصيب سبيل الرشد، ومن يضلله لسوء اختياره، وتدنيسه نفسه، وركوبه في الغواية والعصيان، كهؤلاء المعاندين، فلن تجد لهم أنصاراً ينصرونهم من دونه تعالى، ويهدونهم إلى الحق، ويمنعون عنهم العذاب الذي يقتضيه ضلالهم.

وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ قرأه^(١) نافع، وأبو عمرو بالياء في الوصل،

(١) زاد المسير.

وحذفها في الوقف، وأثبتها يعقوب في الوقف، وحذفها الأكثرون في الحاليتين. ﴿وَتَحْشُرُهُمْ﴾؛ أي: ونجمعهم ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ في موقف الحساب بعد تفرقهم في القبور حَالَةً كونهم مسحوبين ﴿عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾، أو ماشين عليها، فإنَّ الذي أمشاهم على أقدامهم قادرٌ على أن يُمشيهم على وجوههم. وعن أنس رضي الله عنه أنَّ رجلاً قال: يا رسول الله: قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ أيعسر الكافر على وجهه؟! قال رسول الله ﷺ: «أليس الذي أمشاهُ على الرجلين في الدنيا، قادراً على أن يُمشيهُ على وجهه يوم القيامة»، قال قتادة حين بلغه: بلى وعزة ربنا. متفق عليه.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثَلَاثَةً أصناف: صِنْفًا مشاةً، وصِنْفًا ركبانا، وصِنْفًا على وجوههم» قيل: يا رسول الله، وكيف يمشون على وجوههم؟ قال: «إنَّ الذي أمشاهم على أقدامهم قادرٌ على أن يُمشيهم على وجوههم، أما إنهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك». أخرجه الترمذي الحَذْبُ كل ما ارتفع من الأرض.

وقوله: ﴿عُمِيًّا﴾ حال من ضمير وجوههم جمع أعمى؛ أي: حَالَةً كونهم لا يبصرون ما يسر أعينهم ﴿و﴾ حَالَةً كونهم ﴿بِكَمًّا﴾؛ أي: لا ينطقون ما يقبل منهم، جمع أبكم، وهو الذي لا يَنْطِقُ ﴿و﴾ حالة كونهم ﴿صَمًّا﴾؛ أي: لا يَسْمَعُونَ ما يلد مسامعهم، جمع الأصم، وهو الذي لا يسمع، وهذه^(١) هيئة يُبْعَثُونَ عليها في أقبح صورة، وأشنع منظر، قد جمع الله لهم بين عمى البصر، وعدم النطق، وعدم السمع، مع كونهم مسحوبين على وجوههم، كما يُفعل في الدنيا بمن يبالغ في إهاتته وتعذيبه.

والمعنى: أي^(٢) ونجمعهم في موقف الحساب بعد تفرقهم في القبور عمياً، وبكماً، وصمماً، كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون، ولا ينطقون بالحق، ويتصامون عن استماعه، فهم في الآخرة لا يبصرون ما تقر به أعينهم، ولا

(٢) المراغي.

(١) الشوكاني.

يسمعون ما يلذ لمسامعهم، ولا يَنْطِقُونَ بما يقبل منهم، كما قال: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٧٦) ثم من وراء ذلك ﴿مَأْوَاهُمْ﴾؛ أي: المكان الذي يأوون إليه، ويسكنون فيه؛ أي: منزلهم ومسكنهم ﴿جَهَنَّمَ﴾، والجملة في محل نصب على الحال، أو هي مستأنفة لا محل لها أي ثم بعد أن يَتِمَّ حسابهم يكون منقلبهم ومصيرهم جهنم. ﴿كُلَّمَا خَبَتْ﴾ جهنم؛ أي: كلما سكن لهبها، بأن أكلت جلودهم، ولُخِومهم، ولم يبق ما تتعلق به وتحرقه ﴿زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾؛ أي: زدناها لهباً، وتوقداً بهم، بأن نعيدهم إلى ما كانوا عليه فتستعر وتتوقد، وكأن هذا عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد الإِفْنَاءِ، بِتَكَرُّارِهَا مرة بعد أخرى، ليروها عِيَاناً حيث أَنْكَرُوهَا برهاناً، وأدغم التاء في ﴿خَبَتْ﴾ في زاي ﴿زِدْنَاهُمْ﴾ أبو عمرو، والأخوان، وورش، وأظهرها الباقون يقال: خبت النارُ تخبو خبواً، إذا خمدت، وسكن لهبها. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ تسعراً، وهو التلهب فإن قلت: ^(١) إن في خبو النار تخفيفاً لعذاب أهلها، فكيف يُجْمَعُ بينه وبين قوله: ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾؟.

قُلْتُ: إنَّ المراد بعدم التَّخْفِيفِ أَنَّهُ لَا يَتَخَلَّلُ زَمَانٌ مُحْسُوسٌ بَيْنَ الْخَبْوِ وَالتَّسْعَرِ، وقيل: إِنَّهَا تَخْبُو من غير تخفيف عنهم، من عذابها، ثُمَّ بَيَّنَّ علةَ تعذيبهم، لعله يرجع منهم مَنْ قَضَى بِسَعَادَتِهِ، فقال: ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ الذي أَوْجَبَهُ اللهُ لَهُمْ، واستحقوه عنده، والباء في قوله: ﴿يَأْنَهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ للسببية؛ أي: بسبب كفرهم بها، فلم يصدقوا بالآيات التنزيلية، ولا تفكروا في الآيات التكوينية، واسم الإشارة مبتدأ، خبره، ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ و﴿يَأْنَهُمْ كَفَرُوا﴾ خبر آخر، ويجوز ^(٢) أن يكونَ ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ مبتدأً ثانياً، وخبره ما بعده، والجملة خبرُ المبتدأ الأول، ﴿وَقَالُوا﴾ منكرين لقدرتنا أشدَّ الإنكار ﴿لَوْ كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنًا﴾؛ أي: ثراباً رَمِيمًا، و(الهمزة) فيه للاستفهام الإنكاري، و﴿خَلَقًا﴾ في قوله: ﴿أَوَلَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ مصدر من غير لفظه؛ أي: بعثاً جديداً، أو حال؛ أي: مخلوقاً جديداً.

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

والمعنى^(١): أي ذلك العذاب الذي جازيناهم به من البعث على العمى والبكم والصمم هو جزاؤهم الذي يستحقونه على تكذيبهم بالبينات والحجج التي جاءتهم، وعلى استبعادهم وقُوع البعث، وقولهم: أبعد ما صرنا إلى ما صرنا إليه من البلى، والهلاك، والتفرق في أرجاء الأرض نعاد مرة أخرى؟ استنكاراً منهم، وتَعْجَباً من أن يحصل ذلك، ثم استدل على البعث، فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ (الهمزة) فيه للاستفهام التقريري، داخل على محذوف، و(الواو) عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: ألم يتفكروا ولم يعلموا ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ من غير مادة مع عظمهما، ﴿قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ في الصغر على أن المثل مقحم، والمراد بالخلق: الإعادة؛ أي: من هو قادر على خلق هذا، فهو على إعادة ما هو أدنى منه أقدر.

والمعنى: أي ألم يعلموا ولم يَتَدَبَّرُوا أَنَّ الذي خلق السموات والأرض ابتداءً على غير مثال سابق، وأقامهما بقدرته قادرٌ على أن يَخْلُقَ أمثالهم من الخلق بعد فناهم، وكيف لا يقدر على إعادتهم، والإعادة أهون من الابتداء؟.

وبعد أن أثبت أَنَّ الْبَعْثَ أمر ممكن الوجود في نفسه.. أردف ذلك بأن لحصوله وَقْتاً معلوماً عنده، فقال: ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ﴾؛ أي: لإعادتهم، وقيامهم من قبورهم ﴿أَجَلاً لَا رَيْبَ فِيهِ﴾؛ أي: غير مرتاب فيه؛ أي: أجلاً مضروباً، ومدة مقدرة لا بدَّ من انقضائها، لا يعلمها إلا هو، كَمَا قَالَ: ﴿وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ﴾ ﴿١٢٤﴾ وَجُمْلَةٌ ﴿جَعَلَ﴾ معطوفة على جملة ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ بنفسها، فَلَيْسَ داخلًا في حيز الاستفهام، أو مستأنفة، لأنه في قوة قد رأوا لأن الاستفهام تقريرى، والمعنى^(٢) قد علموا أَنَّ مَنْ قدر على خلق السموات والأرض، فهو قادر على خلق أمثالهم من الإنس، وَجَعَلَ لَهُمْ ولبعثهم أجلاً محققاً، لا ريب فيه هو يوم القيامة.

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

وقيل^(١): في الكلام تقديم وتأخير، أي: أولم يَرَوْا أَنَّ الله الذي خلق السموات والأرض، وجعل لهم أجلاً لا ريب فيه؛ قادر على أن يخلق مثلهم. ﴿فَأَبَى الظَّالِمُونَ﴾؛ أي: أبى المشركون، وامتنعوا من الانقياد للحق، ولم يرضوا ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾؛ أي: إلا جحوداً به، وفيه وضع الظاهر موضع المضمَر، للحكم عليهم بالظلم، ومجاوزة الحد؛ أي: وبعد إقامة الحجة عليهم، أبوا إلا تمادياً في ضلالهم، وكفرهم مع وضوح الحجة، وظهور المحجة، ثم بَيَّنَّ السَّبَبَ في عدم إجابتهم إلى ما طلبوا من الجنات والعيون بأنهم لَوْ ملكوا خزائن الدنيا.. لَبَقُوا على شحهم، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿لَوْ﴾ تملكون ﴿أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾؛ أي: خزائن رِزْقِهِ التي أفاضها على كافة الموجودات، وأنتم مرفوع بفعل يفسره المذكور، عَلَى أَنَّ الضمير المنفصل بدل من الضمير المتصل، وهو (الواو) لا مبتدأ؛ لأن (لو) لَا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْفِعْلِ، والأصل لَوْ تملكون أنتم تملكون كما قَدَرْنَا آيَةً (إذا)؛ أي: لو مَلَكْتُمُوهَا ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ ما ملكتم عن الإنفاق ﴿خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾؛ أي: مَخَافَةَ الْفَقْرِ، فلا فَائِدَةً في إسعافكم بذلك المطلوب الذي التَمَسْتُمُوهُ. أو معنى ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ لَبَجَلْتُمْ^(٢)، من قولك للبخل ممسك، فلا يُقَدَّر لَهُ مفعول، ﴿خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾؛ أي: مَخَافَةَ عَاقِبَةِ الْإِنْفَاقِ، وهو النفاد ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾؛ أي: جنسه ﴿قَتُورًا﴾؛ أي: بخيلاً منوعاً بطبعه، لأن يَبْيَنِّي أمره على الحاجة، والظنة بما يحتاج إليه، وملاحظة العوض فيما يبذل، فالبخل والحرص من الصفات المذمومة، فلا بُدَّ من تطهير النفس عنهما، وتحليتها بالسَّخَاءِ والقناعة، وترك طول الأمل، فإن الشَّيْطَانَ يستعبد البخل، ولو كان مطيعاً، وينأى عن السخى، ولو كان فاسقاً، وجنس الإنسان، وإن كان قَتُوراً مَخْلُوقاً على القبض واليبوسة كالتراب، إلا أن من أفرادهِ خواص متخلفين بصفات الله تعالى، ومتحققين بأسرار فعاله.

قال حسان بن ثابت رضي الله عنه في مدح النبي ﷺ:

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

لَهُ رَاحَةٌ لَوْ أَنَّ مِعْشَارَ جُودِهَا عَلَى الْبَرِّ كَانَ الْبَرُّ أُنْدَى مِنَ الْبَحْرِ
الراحة: باطن الكف، والمعشار بمعنى العشر.

وعبارة المراغي هنا: المراد من الإنفاق هنا: الفقر، كما أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس، وروي نحوه عن قتادة، وإليه ذهب الراغب فقال: يقال: أنفق فلان إذا افتقر، وقال أبو عبيدة: أنفق، وأملق، وأعدم، وأصرم بمعنى.

أي: قل لهم أيها الرسول: لو أنكم تملكون التصرف في خزائن الله، لأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْفَقْرِ؛ أي: خشية أن تزول وتذهب، مع أنها لا تفرغ ولا تنفذ أبداً، وقصارى ذلك، أنكم لو ملكتم من الخير والنعم خزائن لا نهاية لها.. لبقيتم على الشح والبخل، وفي هذا إيماء إلى أن الله لا يجيبكم إلى ما طلبتم من نبيه ﷺ من بساتين، وعيون تنبع، لا بخلاً منه، ولكن اقتضت الحكمة أن يكون نظام الدنيا هكذا، ولا رقي للإنسان إلا على هذا المنوال، فهو يوسع الرزق على قوم، ويضيقه على آخرين، على مقتضى الحكمة والمصلحة، ومن ثم لم ينزل ما اقترَحْتُمُوهُ.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾؛ أي: بخيلاً منوعاً بطبعه، كما قال: ﴿أَمْ لَكُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَالِ إِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾؛ أي: لو أن لهم نصيباً في ملك الله.. لَمَا أعطوا أحداً شيئاً، ولا مقدار نقير.

وإجمال المعنى^(١): أن الله لم يجب محمداً إلى ما طلبتُم، لا هواناً لنبيه، ولا لأنه ليس بنبي، ولا بخلاً - حاشاه - بل لحكمة منه، فربما كانت وفرة العطاء إذا نزلت على غير وجهها مصائب على الناس، فأما أنتم فمَنَعَكُمْ يجري على طريق البخل، فَلَوْ سَلَّمْ لَكُمْ السموات والأرض، وادارستموها لم تَفْهَمُوا إلا الإمساك، ومن ثم لا يسلمكم مفاتيح خزائنه، لِئَلَّا تَمْسِكُوا الْمَالَ لأنفسكم، ولا تنفعوا خَلْقَهُ.

(١) المراغي.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد أعطينا موسى بن عمران عليه السلام ﴿تِسْعَ آيَاتٍ﴾؛ أي: معجزات ﴿بَيِّنَاتٍ﴾؛ أي: واضحات الدلالة على صحة نبوته، وصدقِهِ وصحة مَا جَاءَ بِهِ من عند الله، حين أرسل إلى فرعون وقومه، فلم يُؤْمِنُوا بها كما قال تعالى: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ وقال: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾.

وقد ذكر سبحانه في كتابه العزيز ستَّ عشرة معجزة لموسى عليه السلام:

١ - أَنَّهُ أَرَاكَ، العقدة من لسانه؛ أي: أَذْهَبَ الْعُجْمَةَ عَنْ لِسَانِهِ، وصار فصيحاً.

٢ - انْقِلَابَ الْعَصَا حَيَّةً.

٣ - تَلْقُفُ الْحَيَّةِ جِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ عَلَى كَثْرَتِهَا.

٤ - الْيَدُ الْبَيْضَاءُ.

٥ - الطوفانُ.

٦ - الْجَرَادُ.

٧ - الْقُمَّلُ.

٨ - الضفادع.

٩ - الدم.

١٠ - شق البحر.

١١ - انفلاق الحجر في قوله: ﴿أَنْتَ أَضْرِبُ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾.

١٢ - إظلال الجبل في قوله: ﴿وَإِذْ نَنفَخْنَا الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ﴾.

١٣ - إنزال المن والسلوى عليه وعلى قومه.

١٤ و ١٥ - الجذب ونقص الثمرات في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ

بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾.

١٦ - الطمس على أموالهم من الحنطة والدقيق والأطعمة.

وقد اختلفوا^(١) في المراد من هذه التسع، أخرج عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، من طرق عدة، عن ابن عباس: أنها العَصَا، واليد، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والسنون، ونقص الثمرات.

وقيل: المراد بالآيات الأحكام، فقد أخرج أحمد، والبيهقي، والطبراني، والنسائي، وابن ماجه: أن يَهُودِيَيْنِ قال أحدهما لصاحبه: انطلق بنا إلى هذا النبي فنسأله، فأتياه ﷺ فسألاه عن قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى إِسْعَ مَائَتِ يَمِينَ﴾ فقال عليه الصلاة والسلام: «لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تسرقوا، ولا تسحرُوا، ولا تأكلُوا الربا، ولا تمشُوا بيريء إلى ذي سلطان ليقتله، وَلَا تَقْذِفُوا محصنة، وأنتم يا يهود عليكم خاصة أن لا تعدوا في السبت» فقبلاً يده ورجله، وقالاً: نشهد أنك نبي، قال: «فما يمنعكما أن تسلما؟» قالاً: إن داود دعا أن لا يزال من ذريته نبي، وإنا نخاف إن اتبعناك أن تقتلنا يهود. قال الشهاب الخفاجي: وهذا هو التفسير الذي عليه المعول في الآية، ثم خاطب نبيه فقال: ﴿فَسَلِّ﴾ يا محمد ﴿بِئْسَ إِسْرَءِيلُ﴾ الذين كانوا في عَصْرِكَ، وآمنوا بك كعبد الله بن سلام وأصحابه عن قصة موسى فيما جرى بينه، وبين فرعون وقومه، لتزید طُمأنينتك، وبقينك، ولتعلم أن ذلك أمر محقق ثابت عندهم في كتابهم، وليظهر صدق ما ذكرته عند المشركين، فيكون هذا السؤال سؤال استشهاد، وهذه^(٢) الجملة اعتراضية بين العامل الذي هو ﴿مَائِنَا﴾، والمعمول الذي هو ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾؛ أي: حين جاء موسى بني إسرائيل الذين كانوا في زمانه عليه السلام، وهذا الظرف متعلق بـ﴿آتَيْنَا﴾؛ أي: ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات حين جاء موسى بني إسرائيل، فأظهر ما آتينا من الآيات عند فرعون، وبلغه ما أرسل به ﴿فَقَالَ لَهُ﴾؛ أي: لموسى عليه السلام: ﴿فِرْعَوْنُ﴾

(١) المراغي.

(٢) المراح.

اللعين ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورٌ﴾؛ أي: مغلوب العقل، مخلطاً عليه أمره، أو مَظْبُوباً؛ أي: سحروك، أو ساحراً^(١) بغرائب أفعاله، قاله الفراء وأبو عبيدة، فوضع المفعول موضعَ الفاعل، كما تقول: هذا مشؤوم، وميمون، أي شائم ويايمن.

وقيل: إن (إذ) تعليلية لا ظرفية، معللة للسؤال؛ أي: فاسألهم يا محمد يخبروك، لأنَّه جاءهم؛ أي: جاء آبائهم بهذه الآيات، وأبلغها فرعون فقال له فرعون: إني لأظنك يا موسى مخلط العقل، ومن ثم ادعيت ما ادعيت مما لا يقول مثله كامل العقل حصيف الرأي.

وقيل: جملة قوله: ﴿فَسَلِّ﴾ ليست معترضة بل هي مقول لقول محذوف تقديره: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ يَبَيِّنُ فِى هَٰؤُلَاءِ لَكَ ﴿قُلْنَا﴾ له ﴿اسْأَل﴾ فرعون ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ أي: فك أولاد يعقوب من يده وأسرهم، أي: سلهم يا موسى من فرعون؟ وقل له: أرسل معي بني إسرائيل ولا تعذبهم، والظرف في قوله: ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ متعلق بذلك القول المحذوف، أو بـ ﴿اسْأَل﴾؛ أي: حين جاء موسى بني إسرائيل، وفرعون وقومه.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿فَسَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ بصيغة الأمر لرسول الله ﷺ، أو لموسى عليه السلام، كما مر تفصيله، وقرأ ابن عباس، وابن نهيك (فسأل بني إسرائيل) على صيغة الماضي؛ أي: ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات، فسأل موسى فرعون أن يرسل معه بني إسرائيل إذ جاءهم... الخ.

﴿قَالَ﴾ موسى لفرعون، والله ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ يا فرعون ﴿مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ﴾؛ أي: ما أنزل علي هذه الآيات التسع التي أريتكمها، وأوجدها ﴿إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ومالكهما حالة كونها ﴿بَصَائِرُ﴾؛ أي: دلالات يستدل بها على قدرة الله تعالى، ووحدانيته، وحجة لي على حقيقة ما أدعوك إليه، وشاهدة لي على

(١) القرطبي.

(٢) زاد المسير.

صدقي وصحة قلبي: إني رسول الله، بعثني بها رب السموات والأرض، لأنه هو الذي يقدر عليها وعلى أمثالها، وهي بصائر لمن استبصر بها، وهدى لمن اهتدى بها، يَعْرِفُ مَنْ رَأَاهَا أَنَّ مِنْ جَاءَ بِهَا فَهُوَ مُحَقٌّ، وَأَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، لَا مِنْ عِنْدِ غَيْرِهِ، إِذْ كَانَتْ مُعْجَزَةً لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَقُرْأَ^(١) الجمهور ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ بفتح التاء على خطاب موسى لفرعون، وتبكيته في قوله عنه: إنه مسحور؛ أي: لقد علمت أن ما جئت به ليس من باب السحر، ولا أنني خدعت في عقلي، بل عَلِمْتُ أَنَّهُ مَا أَنْزَلَهَا إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ، وَمَا أَحْسَنَ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ إِسْنَادِ أَنْزَالِهَا إِلَى لَفْظِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِذْ هُوَ لَمَّا سَأَلَهُ فِرْعَوْنُ فِي أَوَّلِ مُحَاوَرَتِهِ، فَقَالَ لَهُ: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ينبهه على نقصه، وإنه لا تصرف له في الوجود، وقُرْأَ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، والكسائي ﴿علمت﴾ بضم التاء، أخبر موسى عن نفسه أنه ليس بمسحور كَمَا وَصَفَهُ فِرْعَوْنُ، بَلْ هُوَ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ^(٢) أبو عبيد: المأخوذ به عندنا قراءة الجمهور، أعني فتح التاء، وهو الأصح للمعنى؛ لأن موسى لَا يَقُولُ: علمت أنا، وهو الداعي، وروي نحو هذا عن الزجاج.

﴿وَلِيَّ لَأُظَنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾؛ أي: مصروفًا عن الخير، مطبوعاً على الشر، من قولهم: ما ثبرك عن هذا؛ أي: ما صرفك أو هالكاً فإن الثبور الهلاك، وقُرْأَ^(٣) أبي ﴿وإن إخالك يا فرعون لمثبورا﴾ وهي إن المخففة، واللام الفارقة ﴿فَأَرَادَ﴾ فرعون من نتائج ظنه الكاذب ﴿أَنْ يَسْتَفْرِهُمْ﴾؛ أي: أن يُخْرِجَ مُوسَى، وبني إسرائيل ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ أي: من أرض مصر بقتلهم واستئصالهم بحيث لا يُبْقِي مِنْهُمْ أَحَدًا فَعَكَسْنَا عَلَيْهِ مَكْرَهُ ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ﴾؛ أي: فرعون في البحر ﴿وَمَنْ مَعَهُ﴾ من جُنْدِهِ مِنَ الْقَبْطِ ﴿جَمِيعًا﴾ فأخرجناه من أرضه أفضع إخراج، ونجينا موسى وقومه من نتائج ظنه الصادق ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ﴾؛ أي: من بعد إغراق فرعون وقومه ﴿لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، أي: لأولاد يعقوب، ﴿أَسْكِنُوا الْأَرْضَ﴾ التي أَرَادَ أَنْ

(٣) الفتوحات.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

يستفزكم منها، وهي أرض مضر، إن صح أنهم دخلوها بعده، أو الأرض مطلقاً، أو أرض الشام، وهي الأرض المقدسة التي وعدتم بها ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾؛ أي: البعث بعد الموت؛ أي: البعث الموعود في الدار الآخرة، ﴿جِئْنَا بِكُمْ﴾؛ أي: أحييناكم، وجئنا بكم من قبوركم إلى المحشر، حالة كونكم ﴿لَفِيضًا﴾؛ أي: مختلطين أنتم وهم فيختلط جميع الخلق المسلم والكافر، والبر والفاجر، ثم نحكم بينكم، ونميز سعداءكم من أشقيائكم.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ﴾؛ أي: وحالة كون هذا القرآن ملتبساً بالحق، والحكمة المقتضية لأنزاله، وهي هداية الخلق، وقطع أعدائهم، أنزلناه عليك يا محمد ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ﴾؛ أي: وحالة كونه ملتبساً بالدين الحق من العقائد الصحيحة، والأحكام الحقة، نزل عليك يا محمد، أو المعنى: وبالحق أنزلناه من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، في ليلة القدر جُمْلَةً واحدة، وبالحق نزل عليك مُنْجَمًا بحسب الوقائع.

وهذا الكلام^(١) مرتبط في المعنى بقوله: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ الخ، وهذا على أسلوب العرب حيث يتقلون في كلامهم من سياق المقصود إلى غيره المناسب له، ثم يَرْجِعُونَ لِمَا كانوا بصده اه شيخنا، وفي الخطيب أنه معطوف على ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ وقيل معنى قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ﴾؛ أي^(٢): وأنزلنا عليك القرآن متضمناً للحق، ففيه أمر بالعدل، والإنصاف، ومكارم الأخلاق، ونهي عن الظلم والأفعال الذميمة، وذكر براهين الوحدانية، وحاجة الناس إلى الرسل لتبشيرهم، وإنذارهم، وحثهم على صالح الأعمال انتظاراً ليوم الحساب، والجزاء، ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ﴾؛ أي: ونزل إليك محفوظاً مخروساً، لم يشب بغيره، فلم يزد فيه، ولم ينقص^(٣)، وقد يكون المراد، ونزل إليك مع الحق، وهو شديد القوى، الأمين المطاع في الملأ الأعلى جبريل عليه السلام، وبعد أن مدح الكتاب، مدح من أنزل عليه، فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ أيها الرسول إلى مَنْ أرسلناك

(١) الفتوحات.

(٢) المراغي.

(٣) المراغي.

إليهم من عِبَادِنَا ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ بالجنة مَنْ أَطَاعَنَا، فانتَهى إلى أمرنا؛ أي: إلا هَادِيًا ﴿وَنَذِيرًا﴾ أي: ومنذراً لمن عَصَانَا بالعقاب، فهؤلاء الجهال الذين اقترحوا عليك تلك المعجزات، وتمردوا عن قبول دينك، لا شيء عليك من كفرهم.

﴿وَقَرَأْنَا﴾ منصوب بفعل مضمر يفسره قوله: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾؛ أي: وأنزلنا عليك قرآنًا فرقناه؛ أي: فصلناه وبيناه، وقيل: فرقنا به بين الحق والباطل، وقيل: معناه أنزلناه نجومًا لم ينزل مرة واحدة، بدليل قوله: لتقرأه على الناس، وقد بُدِئَ بإنزاله ليلة القدر، في رمضان، ثُمَّ أنزل نجومًا في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ بتخفيف الراء أي: بينا حلاله وحرامه، قاله ابن عباس، وعن الحسن: فرقنا فيه بين الحق والباطل، وقال الفراء: أحكمناه، وفصلناه كقوله: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ﴿١٠٠﴾ وقرأ أبي، وعبد الله، وعليّ وابن عباس، وأبو رجاء، وقتادة، والشعبيّ وحמיד، وعمر بن فائد، وزيد بن عليّ وعمرو بن ذر، وعكرمة، والحسن بخلاف عنه بشد الراء، أي: أنزلناه نجومًا بعد نجم، وفصلناه في النجوم، وقيل: معنى ﴿فرقناه﴾ بالتشديد فرقنا آياته بين أمر، ونهي، وحكم وأحكام، ومواعظ، وأمثال، وقصص وأخبار، مغيبات أتت، وتأتي، وقرأ أبي وعبد الله ﴿فرقناه عليك﴾ بزيادة عليك ثم ذكر سبحانه العلة لقوله: فَرَقْنَاهُ فقال: ﴿لِنَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّ﴾؛ أي: أنزلناه مفرقًا لتقرأه على الناس على مكث؛ أي: على مهل، وتأن وتؤدة، شيئاً فشيئاً، فإنه أيسر للحفظ، وأعون على الفهم؛ أي: وحكمة نزوله هكذا بعضه إثر بعض أن تقرأه على الناس بتؤدة وتأن ليسهل عليهم حفظه، ويكون ذلك أعون على تفهم معناه، وقد^(٢) اتفق القراء على ضَمِّ الميم في ﴿مكث﴾ إلا ابن محيصن، فإنه قرأ بفتح الميم، وهما لغتان ﴿وَرَزَّلْنَاهُ﴾ في ثلاث وعشرين سنة ﴿نَزِيلًا﴾ على قانون الحكمة، وحسب الحوادث، وجوابات السائلين، وفائدة قوله: ﴿وَرَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ بعد قوله: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

بيان أنَّ ذلك التنزيل لمقتض - وهو التنزيل بحسب الحوادث - للمصلحة، لأنهم لو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا، ولم يطيقوا، ثمَّ هددهم سبحانه على لسان نبيه ﷺ بقوله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين لَكَ ﴿لَنْ تُؤْمِرَكَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوءًا﴾ ﴿ءَامِنُوا بِهِ﴾، أي آمنوا إن شئتم بهذا القرآن الذي لو اجتمعت الإنس وَالْجِن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا به، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا.

﴿أَزْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ إن شئتم، فإن إيمانكم به لا يزيده كمالاً، وامتناعكم عنه لا يورثه نقصاً. ثم علل عدم المبالاة بهم، واحتقار شأنهم بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْإِلْمَ﴾ وأعطوه ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾؛ أي: من قبل نزول القرآن؛ أي: وإن تكفروا به أيها المشركون، فإنَّ الْعُلَمَاء الذين قرؤوا الكتب السالفة من قبل نزول القرآن، وعرفوا أنَّ الله سيبعث نبياً في آخر الزمان، وعرفوا حَقِيقَةَ الْوَحْي، وأمارات النبوة كزيد بن عمرو بن نفيل، وورقة بن نوفل، وعبد الله بن سلام، ﴿إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ هذا القرآن ﴿يَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾؛ أي: يَسْقُطُونَ على وجوههم حالة كونهم، ﴿سُجَّدًا﴾؛ أي: ساجدين لله سبحانه وتعالى شكراً له على إنجاز وَغْدِهِ بِإِرسالك، وهذه الآية من عزائم السَّجَدَات، وإنما قِيدَ^(١) الْخُرُورَ وهو السقوط بكونه للأذقان؛ أي: عليها لأنَّ الذقن، وهو مجتمع اللحيين، أوَّل ما يحاذي الأرض، قال الزجاج: لأنَّ الذقن مجتمع اللحيين، وكما يتبدى الإنسان بالخروج للسجود، فأول ما يحاذي الأرض به من وجهه الذقن. وقيل المراد تعفير اللحية في التراب، فإن ذَلِكَ غاية الخضوع، وإيثار اللام في ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ للدلالة على الاختصاص، فكانهم خصوا أَذْقَانَهُمْ بالخروج، أو خصوا الخروج بالأذقان.

والخلاصة^(٢): أنكم إن لم تؤمنوا به، فقد آمن به أحسن إيمان من هو خير منكم، وفيه تسلية لرسوله ﷺ وازدراء لشأنهم.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

وحاصلها^(١): أنه إن لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لا علم عندهم، ولا معرفة بكتب الله، ولا بأنبيائه، فلا تبال بذلك، فقد آمن به أهل العلم، وخشعوا له، وخضعوا عند تلاوته عليهم، خضوعاً ظهر أثره البالغ بكونهم يخشون على أذقانهم سجداً لله.

﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: ويقول الذين أوتوا العلم في سجودهم ﴿سُبْحَنَ رَبِّنَا﴾؛ أي: تنزيهاً لربنا عما يقوله الجاهلون من التكذيب، أو تنزيهاً له عن خلف وعده الذي في الكتب السالفة ببعث محمد ﷺ وإنزال القرآن عليه ﴿إِنْ كَانَ﴾ (إن) مخففة من الثقيلة أي: إن الشأن والحال كان ﴿وَعَدَ رَبِّنَا﴾ بإنزال القرآن، وبعث محمد ﷺ، ﴿لَمَفْعُولًا﴾؛ أي: منجزاً آتياً كائناً لا محالة واقعاً البتة؛ لأن الخلف نقص، والنقص عليه تعالى محال، وقيل: الظاهر^(٢) أن المراد بالوعد، وعد الآخرة كما يدل عليه سياق الآية، من قصة موسى، وفرعون، وما قبلها من قصة قريش في إنكار البعث، والله أعلم.

ثم ذكر أنهم خروا لأذقانهم باكين فقال: ﴿يَخِرُّونَ﴾؛ أي: ويخر الذين أوتوا العلم، ويسقطون ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾؛ أي: على أذقانهم للسجود، لما أثر فيهم، من مواعظ القرآن حالة كونهم ﴿يَتَكُونُ﴾ من خشية الله تعالى، وكرر ذكر الخور للأذقان لاختلاف السبب؛ فإن الأول: لتعظيم الله تعالى وتنزيهه، والثاني: للبكاء بتأثير مواعظ القرآن في قلوبهم، ومزيد خشوعهم، ولهذا قال: ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾؛ أي: سماع القرآن، أو القرآن بسماعهم له، أو البكاء، أو السجود، أو المتلو. ﴿خُشُوعًا﴾؛ أي: تواضعاً لله كما يزيدهم علماً، ويقيناً بالله تعالى؛ أي: يزيدهم لين قلب، ورطوبة عين، فالبكاء مُسْتَحَبٌّ عند قراءة القرآن، وفي «الفتوحات»: وتكرر الخور لاختلاف حاله بالبكاء والسجود، وجاءت الحال الأولى اسماً لدلالته على الاستمرار، والثانية فعلاً لدلالته على التجدد والحدوث اهـ «سمين».

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

وقد جاء في مدح البكاء من خشية الله تعالى أخبار كثيرة^(١):

فقد روى الترمذي عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عينان لا تمسهما النار، عين بكت من خشية الله تعالى، وعين باتت تحرس في سبيل الله تعالى».

وأخرج مسلم، والنسائي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع، ولا اجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم».

وأخرج ابن جرير، وابن المنذر، وغيرهما عن عبد الأعلى التميمي، أنه قال: إن من أوتي من العلم ما لم يبكه.. لخليق أن قد أوتي من العلم ما لا ينفعه؛ لأن الله تعالى نعت أهل العلم فقال: ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ﴾.

ثم رد على المشركين المنكرين إطلاق اسم الرحمن عليه عز وجل فقال: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾؛ أي: قل يا محمد لمشركي قومك الذين أنكروا اسم الرحمن، ادعوا الله؛ أي: سمو أيها القوم مَعْبُودَكُمْ الْحَقَّ باسم الله إن شئتم، أو باسم الرحمن، إن شئتم؛ أي: قولوا في دعائه إن شئتم: يا الله، وإن شئتم قولوا: يا رحمن ﴿أَيُّ مَّا تَدْعُوا﴾؛ أي: أي اسم من هذين الاسمين تدعوه به، فهو من أسمائه ﴿فَلَهُ﴾؛ أي: لأن له سبحانه أسماء هي ﴿الْأَسْمَاءُ﴾ الكثيرة، ﴿الْحُسْنَى﴾ لدلالاتها على الكمال والجلال فمعنى حسن أسماء الله تعالى كونها مفيدة لمعاني التَّحْمِيدِ، والتَّقْدِيسِ، والتمجيد، والتَّعْظِيمِ؛ أي: فبأي اسمين منهما تسمونه فهو حسن، لأن كل أسمائه حسنى؛ إذ فيها التعظيم، والتقديس لأعظم موجود، وهو خالق السموات والأرض، وهذان الاسمان منها.

قال البيضاوي: والدعاء^(٢) في الآية بمعنى التسمية، وهو يتعدى إلى مفعولين، حذف أولهما استغناء عنه، وأو للتخير، والتنوين في أيأ، عوض عن المضاف إليه، و(ما) صلة لتأكيد ما في أي من الإبهام، والضمير في ﴿فَلَهُ﴾

(٢) البيضاوي.

(١) المراغي.

للمسمى، لأن التسمية له، لا للاسم، وكان أصل الكلام: أَيْأ ما تدعوا فهو حَسَنٌ وضع موضِعَه فله الأسماء الحسنی للمبالغة، وللدلالة على أنها إذا حسنت أسماؤه كلها، حسن هذان الاسمان اهـ. فمعنى^(١) ﴿أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾؛ أي: سموا المعبود بحق بالله، أو بالرحمن، فإنهما من الأسماء الحسنی، وإذا حَسُنَت أسماؤه كُلُّها، فهذان الاسمان منها، والحسنی مؤنث الأحسن الذي هو أفعل التفضيل، لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء، كما في «القاموس»: وجملتها تسعة وتسعون اسماً كما في الحديث الصحيح، بروايات متعددة عن علي، وأبي هريرة رضي الله عنهما «إن الله عز وجل تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة، هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم...» إلى آخر ما سرده الترمذي في جامعه، وقد شرحناها كلها شرحاً شافياً، في كتابنا «هدية الأذكياء على طيبة الأسماء» وهو مطبوع منتشر فراجعه إن شئت.

وقرأ طلحة بن مصرف^(٢): ﴿أَيَا مِنْ﴾ فاحتمل أن تكون ﴿مِنْ﴾ زائدة على مذهب الكسائي، واحتمل أن يكونَ جمع بين أداتي شرط على وجه الشذوذ.

ثم أمر رسوله ﷺ بالتوسط في القراءة، فلا يجهر صوته، ولا يخاف به، فقال: ﴿وَلَا تَجْهَرْ﴾ يا محمد ﴿بِصَلَاتِكَ﴾؛ أي: لا ترفع بقراءتك في الصلاة في المسجد الحرام، فيسمعها المشركون فيسبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ﴿وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾؛ أي: بقراءة صلاتك؛ أي: لا تسرها عن أصحابك، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك، فَهُوَ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ، للعلم بأن الجهر، والمخافتة من نعوت الصوت، لا من نُعُوت الصلاة؛ لأن الصَّلَاةَ أفعال، وأذكار، فهو من إطلاق الكل وإرادة الجزء.

﴿وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ﴾؛ أي: واطلب بين الجهر والمخافتة ﴿سَبِيلًا﴾؛ أي: أمراً وسطاً، فإن خير الأمور أوسطها، والتعبير^(٣) عن ذلك بالسبيل باعتبار أنه أمرٌ

(١) الفتوحات. (٢) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

يتوجّه إليه المتوجهون، ويؤمّه المقتدون، فيوصلهم إلى المطلوب، روي أن أبا بكر - رضي الله عنه - كان يخفت، ويقول: أناجي ربي وقد علم حاجتي، وعمر - رضي الله عنه - يجهرُ بها، ويقول: أطرُد الشيطان، وأوقظ الوسنان، فلما نزلت هذه الآية، أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أن يرفع قليلاً وعمر أن يخفض قليلاً.

ولما أمر الله سبحانه رسوله أن لا يناديه إلا بأسمائه الحُسنى، علمه كيفية التَّحْمِيد بقوله: ﴿وَقُلْ﴾ أيها الرسول في ثناء ربك ﴿الْحَمْدُ﴾ اللاتق، والشكر الدائم مستحق لله سبحانه وتعالى، ذي الجلال والإكرام، ﴿الَّذِي لَمْ يَخْذْ﴾ ولم يجعل لنفسه ﴿وَلَدًا﴾ ذكراً ولا أنثى، لأن الولادة من صفات الأجسام والحوادث لا غير، وهو ردُّ على اليهود والنصارى وبني مدلج حيث قالوا: عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، والملائكة بنات الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ﴿وَالَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾؛ أي: في ملك العالم؛ أي: في الألوهية، فإن الكل عبيده، والعبد لا يصلح أن يكون شريكاً لسيده في ملكه، وهو رد على الثنوية القائلين بتعدد الإله ﴿وَالَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ﴾؛ أي: ناصر ينصره ﴿مِنَ الدُّنْيَا﴾، والهبوط؛ أي: لم يوال أحدٌ من أجل مذلة به، ليدفعها بموالاته، فإنه محال أن يذل فيحتاج إلى أحد يتعزز به، ويدفع عنه المذلة، إذ له العزة كلها، فليس له مذلة، ولا له احتياج إلى ولي يدفع الذل عنه، وهو رد على المجوس والصابئين في قولهم: لولا أولياء الله لذل الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وفي «الأسئلة المقحمة»: كيف^(١) جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد؟.

الجواب: إن هذا ليس بتعليل لوجوب الحمد، إنما هو بيان من يقع له الحمد، كما تقول: الحمد لله، الأول الآخر، الحمد لله رب العالمين انتهى.

وفي «الكشاف»: كيف رتب الحمد على نفي الولد، والشريك، والذل، أي: مع أنه لم يكن من الجميل الاختياري؟.

قلت: إن من هذا وصفه هو الذي يقدر على إيلاء كل نعمة فهو الذي

(١) روح البيان.

يستحق جنس الحمد، وقال بعضهم: وترتيب الحمد على عدم اتخاذ الولد؛ لأن من كان هذا وصفه فهو القادر ولا شك على إسباغ النعم، وإيلائها، أما صاحب الولد، فهو مستهدف للتلهي بولده عن غيرهم، والاشتغال بهم عن سواهم ﴿وَكَبِيرَةً تَنْكِيْرًا﴾؛ أي: عظمه تعظيماً، أو قل: الله أكبر من اتخاذ الولد، والشريك، والولي.

والحاصل: أن الله سبحانه وتعالى وصف نفسه بثلاث صفات^(١):

١ - أنه لم يتخذ ولداً، فإن من اتخذ الولد يمسك جميع النعم لولده، ولأن الولد يقوم مقام الوالد بعد انقضاء أجله وفنائه، تنزه ربنا عن ذلك، ومن كان كذلك لم يستطع الإنعام في كل الحالات، فلا يستحق الحمد على الإطلاق.

٢ - أنه ليس له شريك في الملك؛ إذ لو كان له ذلك، لم يعرف أيهما المستحق للحمد، والشكر، ولكان عاجزاً ذا حاجة إلى معونة غيره، ولم يكن منفرداً بالملك والسلطان.

٣ - أنه لم يكن له ولي من الدن؛ أي: لم يوال أحداً من أجل مذلة به يدفعها بمولاته.

والخلاصة: أنه ليس له ولد يحبس نعمه عليه، وليس له شريك يقف أعماله في الملك، ولا ناصر يدفع العدو المذل له، وإذا تنزه ربنا عن ذلك، فقد أمن الناس نضوب موارده، وأصبحت أبوابه مفتحة لكل قاصد، فلتغترف - أيها العبد - من مناهله، ولتعلم أنه لا يحاييك لأجل أهلك ولا نسلك، ولا دينك، ولو كنت ابن نبي من الأنبياء، أو عظيم من العظماء. ومعنى ﴿وَكَبِيرَةً تَنْكِيْرًا﴾؛ أي: وعظم ربك أيها الرسول بما أمرناك أن تعظمه به من قول، أو فعل، وأطعه فيما أمرك به، ونهاك عنه، وتكبيره تعالى وتنزيهه يكون:

١ - بتكبيره في ذاته باعتقاد أنه واجب الوجود لذاته، وأنه غني عن كل موجود.

(١) المراغي.

٢ - بتكبيره في صفاته، باعتقاد أنه مستحق لكل صفات الكمال، منزّه عن صفات النقص.

٣ - بتكبيره في أفعاله، فتعتقد أنه لا يجري شيء في ملكه إلاّ وفق حكمته، وإرادته.

٤ - بتكبيره في أحكامه، بأن تعتقد أنه مَلِكٌ مطاع، له الأمر والنهي، والرّفْعُ والخَفْضُ، وأنه لا اغْتِرَاضَ لأحد عليه في شيء من أحكامه، يُعْزَمُ من يشاء، ويذل مَنْ يشاء.

٥ - تكبيره في أسمائه، فلا يذكر إلاّ بأسمائه الحسنی، ولا يوصف إلاّ بصفاته المقدسة.

ثم ينبغي للعبد بعد أن يبالغ في التكبير، والتتزيه، والتحميد، والطاعة، مقدار عقله وفهمه، أن يَعْتَرِفَ أن عَقْلَهُ وفهمه لا يفي بمعرفة جلال الله، ولسانه لا يفي بشكره، وأعضائه لا تفي بخدمته، فَكَبِرَ الله عن أن يَكُونَ تكبيره وافيّاً بكنه مجده، وعزته، وروي أن قول العبد: الله أكبر خير من الدنيا وما فيها، والتكبير^(١): أكبر لفظة للعرب في معنى التعظيم، والإجلال، وأكد بالمصدر تحقيقاً له، وإبلاغاً في معناه، وابتدئت هذه السورة بتتزيه الله تعالى، واختتمت به.

روى أحمد في «مسنده» عن معاذ الجهني: أن رسول الله ﷺ كان يقول: «آية العز ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً﴾» الآية، وعن ابن عباس أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء» وأخرج عبد الرزاق عن عبد الكريم ابن أبي أمية، قال: كان رسول الله ﷺ يعلمُ الغلام من بني هاشم إذا أفصح سبع مرات ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً...﴾ إلى آخر السورة.

وأخرج ابن جرير عن قتادة، قال: ذكر لنا أن رسول الله ﷺ كَانَ يُعَلِّمُ أهله هذه الآية ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً...﴾ إلى آخرها، الصغير من أهله والكبير.

(١) البحر المحيط.

وأسأل الرحمة قبل الموت، وعند الموت، وبعد الموت، إنه تعالى ناشر العظام، بعد الموت، وسامع الصوت، حسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم آمين.

الإعراب

﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ فَيَلَا ٧٧﴾.

﴿أَوْ﴾ حرف عطف وتنويع ﴿تَسْقُطَ السَّمَاءُ﴾ فعل ومفعول به معطوف على ﴿تَفْجَرُ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿كَمَا﴾ (الكاف) حرف جر (ما) مصدرية، ﴿زَعَمْتَ﴾ فعل وفاعل ومفعول الزعم محذوف تقديره: كما زعمت إسقاطها، والجملة الفعلية صلة (ما) المصدرية (ما) مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: أو تسقط السماء إسقاطاً كائناً كزعمك؛ أي: كالإسقاط الذي زعمته، ﴿عَلَيْنَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَسْقُطَ﴾ حال من ﴿السَّمَاءُ﴾ ﴿أَوْ تَأْتِيَ﴾ فعل مضارع معطوف على ﴿تَسْقُطَ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿تَأْتِيَ﴾، ﴿وَالْمَلَائِكَةِ﴾ معطوف على الجلالة ﴿فَيَلَا﴾ حال من الجلالة ﴿وَالْمَلَائِكَةِ﴾.

﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْفٍ فِي السَّمَاءِ وَلَن نُّؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تَنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُ﴾.

﴿أَوْ يَكُونَ﴾ فعل ناقص معطوف على ﴿تَفْجَرُ﴾. ﴿لَكَ﴾ خبره مقدم ﴿بَيْتٌ﴾ اسمه مؤخر ﴿مِّنْ زُخْرِفٍ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿بَيْتٌ﴾ ﴿أَوْ تَرْفٍ﴾ فعل مضارع معطوف على ﴿تَفْجَرُ﴾ منصوب بفتحة مقدرة، للتعذر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَرْفٍ﴾ ﴿وَلَن﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَن نُّؤْمِنَ﴾ ناصب وفعل منصوب، وفاعله ضمير يعود على المشركين، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرُ﴾ ﴿لِرُفَيْكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿نُّؤْمِنَ﴾ واللام إما تعليلية، أو بمعنى (الباء) السببية ﴿حَتَّى﴾ حرف جر وغاية، ﴿تَنَزَّلَ﴾ منصوب بأن مضمرة، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به ﴿كِتَابًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿نَقْرُؤُ﴾ صفة لـ ﴿كِتَابًا﴾،

وجملة ﴿تَنْزَلَ﴾ في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقَّ﴾ تقديره: إلى تنزيلك علينا
﴿كِتَابًا﴾ ﴿نَقَرُوهُ﴾ والجار والمجرور متعلق بـ ﴿تُؤْمِنُ﴾.
﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿سُبْحَانَ رَبِّي...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، بفعل محذوف وجوباً، تقديره: أسبحه سبحانه، والجملة المحذوفة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿هَلْ﴾ حرف استفهام للاستفهام الإنكاري، ﴿كُنْتُ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿بَشَرًا﴾ خبر كنت أو حال و﴿رَسُولًا﴾ نعت أو خبر ثان لـ ﴿كُنْتُ﴾، والجملة الاستفهامية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

﴿وَمَا﴾ (الواو) استثنائية (ما) نافية ﴿مَنَعَ النَّاسَ﴾ فعل ومفعول أول ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ ناصب وفعل، وفاعل، والجملة في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منع الناس إيمانهم ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ تقديره: وما منع الناس إيمانهم، وقت مجيء الهدى إياهم ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ، ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل في محل النصب، بأن المصدرية، والجملة الفعلية مع أن المصدرية، في تأويل مصدر، مرفوع على الفاعلية، لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منع الناس إيمانهم وقت مجيء الهدى إياهم، إلا قولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالُوا﴾ وإن شئت قلت: ﴿أَبَعَثَ﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري ﴿بَعَثَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل، ﴿بَشَرًا﴾ حال من ﴿رَسُولًا﴾ لأنه نعت نكرة قدمت عليها، ﴿رَسُولًا﴾ مفعول به، والجملة الاستفهامية في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾.

﴿قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿كَانَتْ﴾ فعل ناقص ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ جار ومجرور خبر ﴿كَانَتْ﴾ ﴿مَلَكُوتُكُمْ﴾ اسمها مؤخر، وجملة ﴿كَانَتْ﴾ فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿يَمْشُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صفة لـ ﴿مَلَكُوتُكُمْ﴾ ﴿مُطَمِّئِينَ﴾ حال من فاعل ﴿يَمْشُونَ﴾ ﴿لَنَزَّلْنَا﴾ (اللام) رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية، ﴿نَزَّلْنَا﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية، وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿نَزَّلْنَا﴾ وكذا ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿مَلَكًا﴾ حال من ﴿رَسُولًا﴾ و﴿رَسُولًا﴾ مفعول ﴿نَزَّلْنَا﴾.

﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (٩٦).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ فعل وفاعل، و(الباء) زائدة في فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ ﴿شَهِيدًا﴾ تمييز لفاعل ﴿كَفَىٰ﴾، والجملة الفعلية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾: ﴿بَيْنِي﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿شَهِيدًا﴾ ﴿وَبَيْنَكُمْ﴾ معطوف على ﴿بَيْنِي﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، وفاعله ضمير يعود على الجلالة ﴿بِعِبَادِهِ﴾ متعلق بـ ﴿خَبِيرًا﴾ ﴿خَبِيرًا﴾ ﴿بَصِيرًا﴾ خبران لـ ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ على كونها تعليلية.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًى وَيَكْمَأُ وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ (٩٧).

﴿وَمَنْ﴾ (الواو) استثنائية ﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما، أو في محل النصب، مفعول مقدم لـ ﴿يَهْدِ﴾ ﴿يَهْدِ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿فَهُوَ﴾ (الفاء) رابطة لجواب (من) الشرطية، وجوباً لكون الجواب جملة اسمية، (هو) مبتدأ ﴿الْمُهْتَدِ﴾ خبره مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة

اتباعاً لرسم المصحف العثماني، لأنه اسم منقوص، والجملة الاسمية في محل الجزم، بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وَجُمْلَةٌ ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿وَمَنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب كما مر آنفاً ﴿يُضِلُّ﴾ فعل مضارع، مجزوم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فِعْلٌ شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿فَلَنْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب (من) الشرطية وجوباً لكونه مقروناً بـ ﴿لَنْ﴾ ﴿تَجِدَ﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَوَّلِيَّةَ﴾ وراعى في الضمير معنى ﴿مَنْ﴾ وفي قوله: ﴿فَهُوَ﴾ لفظها ﴿أَوَّلِيَّةَ﴾ مفعول به لـ ﴿تَجِدَ﴾ ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ جار ومجرور حال ﴿مِنْ أَوَّلِيَّةَ﴾ وجملة ﴿لَنْ تَجِدَ﴾ في محل الجزم بمن الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة (من) الشرطية معطوفة على جملة (مَنْ) الأولى على كونها مستأنفة ﴿وَتَحْشُرُهُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ظرف متعلق به ﴿عَلَىٰ وَجْهِهِمْ﴾ حال من (الهاء) في ﴿تَحْشُرُهُمْ﴾ ﴿عَمِيًّا وَكَا وَصَنًّا﴾ أحوال أيضاً من ضمير ﴿تَحْشُرُهُمْ﴾ ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿كُلَّمَا﴾ اسم شرط غير جازم، في محل النصب على الظرفية الزمانية، متعلق بالجواب الآتي ﴿خَبَتْ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿جَهَنَّمُ﴾، والجملة فَعْلٌ شرط لـ ﴿كُلَّمَا﴾ ﴿زِدْتَهُمْ سَعِيرًا﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة جواب ﴿كُلَّمَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿كُلَّمَا﴾ مستأنفة.

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفْتًا أَوْنَا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا

جَدِيدًا ﴿٩٨﴾ .

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ (الباء) حرف جر ﴿أَنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل ﴿بِآيَاتِنَا﴾ متعلق به، وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنْ﴾، وجملة ﴿أَنْ﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء تقديره: بسبب كفرهم ﴿بِآيَاتِنَا﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿جَزَاءُهُمْ﴾، ويجوز أن يكون ﴿جَزَاءُهُمْ﴾ بدلاً من ﴿ذَلِكَ﴾ و﴿بِأَنَّهُمْ﴾ هو الخبر، ﴿وَقَالُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿إِذَا كُنَّا﴾ إلى آخر الآية مقول ﴿قَالُوا﴾ وإن شئت قلت:

الهمزة للاستفهام الإنكاري، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، مضمن معنى الشرط ﴿كُنَّا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿عِظْمًا﴾ خبره، ﴿وَرَفْنَا﴾ معطوف عليه، والجملة في محل خفض بـ﴿إِذَا﴾ على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿أَوْنًا﴾ الهمزة للاستفهام الإنكاري مؤكدة، للأول ﴿إِنَّا﴾ ناصب واسمه ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ خبر ﴿إِن﴾ و(اللام) حرف ابتداء ﴿خَلَقًا﴾ حال من الضمير المستكن في ﴿مَبْعُوثُونَ﴾ ﴿جَدِيدًا﴾ نعت له ولك أن تجعل ﴿خَلَقًا﴾ مفعولاً مطلقاً من معنى الفعل؛ أي: نبعث بَعْثاً جديداً، وجملة ﴿أَوْنًا﴾ جواب إذا الشرطية، وجملة إذا الشرطية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنَّ الظَّالِمِينَ إِلَّا كُفُورًا﴾ (٩٩).

﴿أَوَلَمْ﴾ (الهمزة) فيه للاستفهام التقريري داخلة على محذوف، و(الواو) عاطفة على ذلك المحذوف، تقديره: ألم يتفكروا، ولم يروا، والجملة المحذوفة جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب، أو مستأنفة ﴿لم يروا﴾ فعل وفاعل، وجازم، والجملة معطوفة على الجملة المحذوفة، ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ ناصب واسمه ﴿الَّذِي﴾ صفة للجلالة ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الموصول، ﴿وَالْأَرْضَ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول، ﴿قَادِرٌ﴾ خبر ﴿أَنَّ﴾ وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر ساذ مسدّد مفعول، ﴿رَأَى﴾ حرف جر ﴿عَلَى﴾ ناصب وفعل منصوب وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مِثْلَهُمْ﴾ مفعول به، وجملة ﴿أَنَّ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ﴿عَلَى﴾ تقديره: على خلقه مثلهم الجار، والمجرور متعلق بـ﴿قَادِرٌ﴾ (الواو) عاطفة ﴿جَعَلَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني، لـ ﴿جَعَلَ﴾ ﴿أَجَلًا﴾ مفعول أول، لـ ﴿جَعَلَ﴾ نافية ﴿رَيْبٍ﴾ في محل نصب اسمها ﴿فِيهِ﴾ خبرها، وجملة ﴿لَا رَيْبٍ﴾ في محل نصب صفة لـ ﴿أَجَلًا﴾، أي: أجلاً غير مرتاب فيه، وجملة ﴿جَعَلَ﴾ معطوفة على جملة قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ لأنه في تقدير: قد رأوا، والمعنى: قد علموا بالدلائل العقلية، أن من قدر على خلق السموات والأرض

هو قادر على خلق أمثالهم، وجعل لهم أجلاً محققاً لا ريب فيه، ﴿فَأَبَى﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أبَى الظالمون﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿جعل﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ لأن ﴿أبَى﴾ متأول بالنفي، فكانه قيل: فلم يَرْضُوا ﴿كُفُّوا﴾ مفعول به.

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ (١١٣).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿أَنْتُمْ﴾ تأكيد للضمير المتصل بالفعل المحذوف، وجوباً بعد ﴿لو﴾ الشرطية يفسره المذكور بعده على سبيل الاشتغال تقديره: لو تملكون ﴿أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿أَنْتُمْ﴾ تأكيد لضمير الفاعل، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿تَمْلِكُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مفسرة للمحذوفة، لا محل لها من الإعراب، وفي «الفتوحات» قوله: ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أَنَّ المسألة من باب الاشتغال، فـ ﴿أَنْتُمْ﴾ مرفوع بفعل مقدر يفسره هذا الظاهر، لأن ﴿لَوْ﴾ لا يليها إلا الفعل ظاهراً، أو مضمراً فهي كـ ﴿إِنْ﴾ في قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ والأصل: لو تملكون فحذف الفعل لدلالة ما بعده عليه، فانفصل الضمير، وهو الواو إذ لا يمكن بقاءه متصلاً بعد حذف رافعه.

والثاني: مرفوع بـ ﴿كَانَ﴾ وقد كثر حذفها بعد ﴿لَوْ﴾ التقدير: لو كنتم تملكون، فحذف كان فانفصل الضمير وتملكون في محل نصب بكان المحذوف، وهو قول ابن الصائغ اهـ «سمين» ﴿خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ مفعول به، ومضاف إليه، ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء مهمل ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ (اللام) رابطة لجواب ﴿لو﴾ الشرطية ﴿أَمْسَكْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ مفعول لأجله، ومضاف إليه ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره و﴿الواو﴾ فيه حالية، وجملة ﴿كان﴾ في محل نصب حال من فاعل ﴿أَمْسَكْتُمْ﴾.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ ءَايَاتٍ يُبَيِّنُهَا فَنَظَّرَ بِآيَاتِ إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا ۝﴾ .

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استثنائية (اللام) موطئة للقسم، (قد) حرف تحقيق ﴿ءَاتَيْنَا﴾
 ﴿مُوسَى تِسْعَ ءَايَاتٍ﴾ فعل وفاعل ومفعولان، ومضاف إليه ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ صفة ﴿ءَايَاتٍ﴾
 والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة،
 ﴿فَنَظَّرَ﴾ (الفاء) فاء الفصيحة، إن كَانَ الخطاب لمحمد، لأنها أفصححت عن
 جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت إيتاءنا الآيات لموسى، وأردت استخبار
 بني إسرائيل عنها. . فأقول لك: ﴿اسْأَلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على
 محمد ﴿بِآيَاتِ إِسْرَءِيلَ﴾ مفعول أول، والثاني محذوف تقديره: عنها، والجملة
 الفعلية في محل النصب مقول لجواب إذ المقدرة، وجملة إذ المقدرة، مستأنفة،
 وإن كَانَ الخطاب لموسى، ف﴿الفاء﴾ عاطفة لقول محذوف؛ تقديره: فقلنا له:
 اسأل فرعون بني إسرائيل، ﴿اسْأَلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿مُوسَى﴾
 والمفعول الأول محذوف تقديره: فاسأل فرعون ﴿بِآيَاتِ إِسْرَءِيلَ﴾ مفعول ثان،
 والجملة الفعلية في محل النصب مقول لذلك القول المحذوف، والقول المحذوف
 معطوف على جملة ﴿ءَاتَيْنَا﴾. ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿ءَاتَيْنَا﴾
 على الوجه الأول، وبالقول المقدر على الوجه الثاني ﴿جَاءَهُمْ﴾ فعل ومفعول،
 وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة الفعلية في محل الجر، مضاف إليه
 لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿فَقَالَ﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ ﴿لَهُ﴾ متعلق به ﴿فِرْعَوْنُ﴾
 فاعل، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿جاء﴾ ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى﴾
 مَسْحُورًا مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿إِنِّي﴾ ناصب، واسمه
 ﴿لَأَظُنُّكَ﴾ (اللام) حرف ابتداء ﴿أَظُنُّكَ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود
 على فرعون، ﴿يَمُوسَى﴾ منادى مفرد العلم، وجملة النداء معترضة بين مفعولي ظن
 على أنها مقول ﴿مَسْحُورًا﴾ مفعول ثان لظن، وجملة الظن في محل الرفع خبر
 ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَزَلَّ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَابِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ
 بِفِرْعَوْنٍ مَسْحُورًا ۝﴾ .

﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق، ﴿عَلِمْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية جواب للقسم المحذوف، وجملة القسم المحذوف في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿مَا﴾ نافية ﴿أَنْزَلَ﴾ فعل ماضٍ ﴿هَؤُلَاءِ﴾ في محل نصب مفعول به ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ﴾ فاعل، ومضاف إليه، ﴿وَالْأَرْضِ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ﴿بَصَائِرَ﴾ حال من ﴿هَؤُلَاءِ﴾؛ أي: أنزلها بصائر، وإنما احتجنا إلى هذا التقدير؛ لأن ما بعد إلا لا يكون معمولاً لما قبلها، وأجازه بعضهم، فهي حال من هؤلاء، وجملة ﴿أَنْزَلَ﴾ من الفعل، والفاعل، سادة مسد مفعولي ﴿عَلِمَ﴾ معلقة عنها بما النافية، ﴿وَإِنِّي﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِنِّي﴾ ناصب، واسمه ﴿لَأُظَنُّكَ﴾ (اللام) حرف ابتداء ﴿أُظَنُّكَ﴾ فعل ومفعول أول وفاعل ضمير يعود على موسى ﴿يَنْفِرَعُونَ﴾ منادى مفرد العلم ﴿مُتَّحِرِينَ﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿ظَنَ﴾، وجملة ﴿ظَنَ﴾ في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) معطوفة على جملة ﴿عَلِمْتُمْ﴾ على كونها جواب القسم.

﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾.

﴿فَأَرَادَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أَرَادَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على فرعون، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿قَالَ﴾ ﴿أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على فرعون ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: فأراد استفزازهم من الأرض ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أَغْرَقْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَرَادَ﴾ ﴿وَمَنْ﴾ (الواو) واو المعية ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل نصب على كونه مفعولاً، ويجوز عطفه على الضمير ﴿مَعَهُ﴾ ظرف اعتباري، متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَنْ﴾ الموصولة ﴿جَمِيعًا﴾ حال من ﴿مَنْ﴾ الموصولة.

﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾.

﴿وَقُلْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَغْرَقْنَا﴾. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿قُلْنَا﴾ ﴿لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ متعلق به أيضاً ﴿أَكُنُوا الْأَرْضَ﴾

مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ فعل وفاعل ومفعول به، على السعة، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿فَإِذَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ﴾ فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الخفض، بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كَوْنِهَا فِعْلٌ شرط لها ﴿جِئْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿يَكُمُ﴾ متعلق به ﴿لَفَيْقًا﴾ حال من ضمير المخاطبين، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا في محل نصب معطوفة على جملة ﴿أَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ على كونها مقول ﴿قلنا﴾.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (١٦٥).

﴿وَبِالْحَقِّ﴾ (الواو) استئنافية ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾، أو حال من الفاعل، أي: حالة كوننا ملتبسين بالحق أو من المفعول، أي: حالة كونه مُلْتَبِسًا بالحق ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة، ﴿وَبِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ﴿نَزَّلَ﴾ أو حال من فاعل ﴿نَزَّلَ﴾؛ أي: ملتبساً بالحق ﴿نَزَّلَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على القرآن، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة (ما) نافية ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿مُبَشِّرًا﴾ حال من كاف المخاطب ﴿وَنَذِيرًا﴾ معطوف عليه.

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مَكِّنٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ (١٦٦).

﴿وَقُرْآنًا﴾ (الواو) عاطفة ﴿قُرْآنًا﴾ منصوب على الاشتغال بفعل محذوف وجوباً، تقديره: وفرقنا قرآنًا، والجملة المحذوفة، معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جملة مفسرة للمحذوف، لا محل لها من الإعراب، ﴿لِتَقْرَأَ﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تَقْرَأَ﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَىٰ النَّاسِ﴾ متعلق به ﴿عَلَىٰ مَكِّنٍ﴾ جار ومجرور حال من الفاعل، أي: حالة كونك متمهلاً، ومتأنياً، وقارئاً شيئاً بعد شيء، رعاية لمصالح العباد، ومعايشهم، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لقراءتك إياه ﴿عَلَىٰ النَّاسِ عَلَىٰ مَكِّنٍ﴾ ﴿وَنَزَّلْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿فَرَقْنَاهُ﴾، ﴿نَزِيلًا﴾ منصوب

على المفعولية المطلقة، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَرَّقَهُ﴾.

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ (١٧).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿ءَامِنُوا﴾
 به إلى قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾ وإن شئت قلت: ﴿ءَامِنُوا﴾
 فعل وفاعل ﴿به﴾، متعلق به ﴿أَوْ﴾ حرف عطف، وتفصيل ﴿لَا﴾ ناهية جازمة
 ﴿تُؤْمِنُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة
 ﴿ءَامِنُوا﴾، وجملة ﴿ءَامِنُوا﴾ في تأويل مصدر من غير سابق لإصلاح المعنى
 مرفوع على كونه مبتدأ خبره محذوف، تقديره: إيمانكم به، وعدم إيمانكم به
 سواء، عندنا، لا نبال بكم، والجملة الاسمية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ إنَّ
 الَّذِينَ نَاصِبٌ واسمه ﴿أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ فعل ونائب فاعل ومفعول ثانٍ ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾
 ظرف، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف حال من واو الجماعة، والجملة الفعلية
 صلة الموصول ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿يُتْلَى﴾ فعل مضارع مغير
 الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على القرآن ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية
 في محل الخفض بإضافة إذا إليها، على كَوْنِهَا فِعْلٌ شرط لها، ﴿يَخِرُّونَ﴾ فعل
 وفاعل ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ متعلق به ﴿سُجَّدًا﴾ حال من فاعل ﴿يَخِرُّونَ﴾، وجملة ﴿يَخِرُّونَ﴾
 جواب إذا لَمْ مَحَلٌّ لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ من فعل شرطها وجوابها في
 محل الرفع خبر، ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مسوقة لتعليل ما قبلها، على كونها مقول
 ﴿قُلْ﴾ أي: إن لم تؤمنوا به، فقد آمن به من هو خير منكم.

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ (١٨) ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَرْبِدُهُنَّ خُشُوعًا﴾ (١٩).

﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يَخِرُّونَ﴾. ﴿سُبْحَنَ رَبِّنَا﴾ إلى آخر
 الآية مقول محكي لـ ﴿يقولون﴾ وإن شئت قلت: ﴿سُبْحَنَ رَبِّنَا﴾ منصوب على
 المفعولية المطلقة بفعل محذوف وجوباً، تقديره: نسبح ربنا تسبيحاً ﴿إِنَّ﴾ مخففة من
 الثقيلة، واسمها ضمير الشأن؛ أي: إنه ﴿كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿لَمَفْعُولًا﴾

(اللام) حرف ابتداء ﴿مَفْعُولًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل النصب مقول ﴿يَقُولُونَ﴾ ﴿يَخْشَوْنَ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يَخْشَوْنَ﴾ الأول ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ متعلق به ﴿يَكُونُ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿يَخْشَوْنَ﴾ ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ فعل ومفعولان، وفاعله ضمير مستتر فيه يعود على القرآن، أو البكاء، أو السجود، والجملة في محل النصب على الحال، معطوفة على ﴿يَكُونُ﴾ أو حال من فاعل ﴿يَكُونُ﴾.

﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (١١٠).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَدْعُوا اللَّهَ﴾ إلى قوله: ﴿الْحُسْنَىٰ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَدْعُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ادعوا الله ﴿أَيًّا﴾ اسم شرط جازم منصوب على المفعولية بـ ﴿تَدْعُوا﴾ ﴿مَا﴾ زائدة زيدت تأكيداً للإبهام المفهوم من أيًا، ونوّنت؛ أي تعويضاً عما فاتها من الإضافة، ﴿تَدْعُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿أَيًّا﴾ على كونه فعل شرط لها، وعلامة جزمه حذف النون، وجواب الشرط محذوف تقديره: فهو حسن دل عليه ما بعده، وجملة الشرط مع جوابه، في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿فَلَهُ﴾ (الفاء) رابطة الجواب، ﴿لَهُ﴾ خبر مقدم ﴿الْأَسْمَاءُ﴾ مبتدأ مؤخر، ﴿الْحُسْنَىٰ﴾ صفة له، والجملة الاسمية في محل الجزم على كونها جواباً لـ ﴿أَيِّ﴾ ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة (لا) ناهية جازمة ﴿تَجْهَرُوا﴾ مجزوم، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلْ﴾. ﴿بِصَلَاتِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿تَجْهَرُوا﴾. ﴿وَلَا تَخَافُوا﴾ جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿يَهَا﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة النهي، ﴿وَابْتَغِ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلْ﴾ ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق به، ﴿سَبِيلًا﴾ مفعول به.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا﴾ (١١١).

﴿وَقُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ﴾ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب مقول القول، ﴿الَّذِي﴾ صفة للجلالة ﴿لَمْ يَنْخِذْ لَنَا﴾ جازم، وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول. . ﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾ فعل ناقص، وجازم ﴿لَهُ﴾ خبره مقدم ﴿شَرِيكٌ﴾ اسمه مؤخر ﴿فِي الْمَلِكِ﴾ متعلق بـ﴿شَرِيكٌ﴾، وجملة ﴿يَكُنْ﴾ معطوفة على جملة الصلة، ﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾ جازم، وفعل ناقص، ﴿لَهُ﴾ خبره مقدم ﴿وَلِيٌّ﴾ اسمه مؤخر ﴿مِنَ الذَّلِيلِ﴾ متعلق بـ﴿وَلِيٌّ﴾ والجملة معطوفة على جملة الصلة، ﴿وَكَبِيرَةٌ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿تَكْبِيرًا﴾ مفعول مطلق مؤكد لعامله، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلْ﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿كَسَفًا﴾ يقرأ^(١) بفتح السين وسكونها فَمَنْ فتح السين: جعله جمع كسفة نحو قطعة، وقطع، وكسرة، وكسر، ومن سكن جَعَلَهُ جمع كسفة، أيضاً على حَدِّ سِدْرَةٍ وسدر، وَقَمَحَةٍ وَقَمَحٍ، وجَوَزَ أبو البقاء فيه وجهين آخرين: أحدهما: أنه جمعٌ على فَعَلَ بفتح العين، وإنما سَكَنَ تَخْفِيفاً، وهذا لا يجوز، لأنَّ الفتحة خفيفةٌ يحتملها حرف العلة، حيث يقدر فيه غيرها، فكيف بالحرف الصحيح؟.

والثاني: أنه فَعُلَ بمعنى مفعول كِطَخْنَه بمعنى مطحون، فصار في السكون ثلاثة أوجه: وأصل الكسف: القطع، يقال: كَسَفْتُ الثُّوبَ قَطَعْتَهُ، وفي الحديث: في قصة سليمان مع الصافنات الجياد، أنه كسف عَرَاقِيْبَهَا، أي: قَطَعَهَا، وَقَالَ الزجاج: كَسَفَ الشَّيْءَ بمعنى غطاه، قيل: وَلَا يُعْرَفُ هذا لغيره، وانتصابه على الحال، فَإِنْ جَعَلْنَاهُ جَمْعاً كان على حذف مضاف، وإن جَعَلْنَاهُ فعلاً بمعنى مفعول لم يحتاج إلى تقدير، وحينئذ فيقال: لِمَ لَمْ يُوْنَتْ؟ ويجابُ بأنَّ تأنيث السماء غير حقيقي، أو بأنها في معنى السقف. اهـ سمين. ﴿لِرُقِيْكَ﴾ والرُّقِي: الصعود،

(١) الفتوحات.

يقال: رَقِيَ بالكسر يَرْقَى بالفتح، رُقِيَاً على فعول، والأصل: رَقَوى فأدغم بَعْد قلب الواو ياءً، ورُقِيَاً بزنة ضَرْبٍ اهـ «سمين». وَقَوْلُهُ: بالكسر؛ أي: في المحسوسات كما هنا، وأما في المعاني: فهو من باب سَعَى يقال: رَقى المريض الخير والشرَّ، يرقى بفتح القاف في الماضي، والمضارع، وأما رَقى المريض بمعنى عَوَّذَه، فهو من باب رَمَى يقال: رَقاه يرقيه إذا عَوَّذَه، وتلا عليه شيئاً من القرآن، وفي «المصباح»: رَقِيَّتُهُ أَرْقِيهِ - من باب رَمَى - رُقِيَاً عَوَّذْتُهُ بالله، والاسم الرقياً: بوزن فَعْلَى، والمرءة رقية، والجمع رُقَى، مثلُ مُذْيَةٍ ومُدَى، ورقيت في السلم، وغيره أرقى - من باب تعب - رُقِيَاً على زنة فُعُول ورُقِيَاً على زنة فلس أيضاً، وَرَقَا الطائر يرقو ارتَفَعَ في طيرانه اهـ.

﴿زُخْرَفِي﴾، أي: ذهب، وهو المرادُ هنا، ولها معانٍ شَتَّى منها حسن الشيء، وزُخْرَفِ الكلام أباطيله الممَّوَّهة، وزخرفُ الأرض ألوان نباتها، والجمعُ زَخَارِفُ، وزخرفُ الشيء حَسَنُهُ وَزَيْنُهُ، والكلام مؤَّهه بالكذب ﴿كُلَّمَا خَبَتْ﴾ أي: سكن لهبها، وأصل خبت خَبَوْتُ بوزن قَعَدْتُ، تحركت الواو وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، فالتقى ساكنان: الألف، وتاء، التأنيث، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين، فوزنُهُ الآن فَعَتْ بوزن رمت، لحذف لامه وفي «القاموس» في باب الواو: وَخَبْتُ النارُ، والحرب خبواً وخبواً سكنْتُ وطفئتُ وأخبيْتُها أطفأتُها اهـ وفي «المصباح» خَبَتِ النارُ خبواً من باب قعد حمد لهبها، ويعدى بالهمزة، وفي «السمين»: وخبت النار تخبوا إذا سكن لهبها، فإذا ضَعُفَ جَمْرُهَا قيل: خمدت فإذا طفئت بالجملة، قيل: هَمَدْتُ وكل من خمدت، وهمدت من باب: قَعَدَ كما في «المصباح»: والسعير اللهب ﴿وَرَفْنَا﴾؛ أي: تراباً وفي «القاموس»: رفته يرفته وَيَرْفُتُهُ كسره، ودقه، وانكسر، ودَقَّ لازم متعد، وانقَطَعَ كأرفت إرفاتاً في الكلِّ، وكغراب الحطام اهـ.

﴿بَصَائِرَ﴾؛ أي: عبراً وبيّنات جمعُ بصيرة ﴿مَشْبُورًا﴾؛ أي: هَالِكًا أو مصروفاً عن الخير، وفي «المصباح»: وثبر الله الكافر ثبوراً من باب قَعَدَ أَهْلَكَه وثبر، هو يتعدى، وَيَلْزَمُ قوله ﴿أَنْ يَسْتَفِيزَهُمْ﴾ في «القاموس»: فَرَّعَنِي عَدَلٌ، والظبي فَرِيعٌ وفز فلانٌ عن موضعه، من باب ضربٍ فزازاً أزعجه، واستفزه استخفه، وأخرجه

من داره وأفرزته أفرزته اهـ. ﴿لَفِيفًا﴾ قيل: هو مصدر لف، يُلَفُّ لَفِيفًا نحو النذير، والنيكير، من لَفَّ الشيء يلفه لَفًّا، والالْفُ المتداني الفَخَذَيْنِ أو عَظِيمُ البَطْنِ، وقيل: هو اسم جَمْعٍ لا واحد له من لفظه، والمعنى: جئنا بكم جميعاً، واللفيفُ أيضاً الجمع العظيم من أخلاط شتى من شريف، ودنىء، ومطيع، وعاص، وقوي، وضعيف، وكل شيء خلطته بغيره فقد لفته.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ والحق هو الثابت الذي لا يزول، والقرآن مشتمل على كثير من ذلك، كدلائل التوحيد، وتعظيم الملائكة، ونبوة الأنبياء، وإثبات البعث، والقيامة، وفي «الشهاب»: والحق فيهما ضد الباطل، لكن المراد بالأول: الحكمة الإلهية المقتضية لإنزاله، وبالثاني: ما يشتمل عليه من العقائد والأحكام ونحوها اهـ. و﴿فَوَقَّعَتْهُ﴾؛ أي: أنزلناه مفرقاً مُتَجَمِّاً ﴿عَلَى مُكْتَبٍ﴾ والمُكْتُ بالضم والفتح «التؤدة»، والثَّانِي، والمُكْتُ أيضاً التَّطَاوُلُ في المدة ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ جَمْعُ ذَقْنٍ، وهو مجتمع اللَّحْيَيْنِ.

﴿فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ الحُسْنَى مؤنثُ الأحسن الذي هو أفعل التفضيل، لا مؤنث الأحسن، المقابل لامرأة حسناء، كما في «القاموس»: يعني: أن أحسن لا يستعمل بمعنى أصل الفعل، وإنما استعمل بمعنى التفضيل، والحُسْنَى بالضم ضدُّ السُّوءِ، وقد وصف الجَمْعُ الذي لَا يَقْعُلُ بما تُوصَف به الواحدة، كقوله: ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَنَارِبٌ أُخْرَى﴾ وهو فصيح، ولو جاء على المطابقة للجمع.. لكان التركيب الحسن على وزن الآخر، كقوله: ﴿فَمِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ لأن جمع ما لا يعقل يخبر عنه، ويوصف بوصف المؤنثات، وإن كان المفرد مذكراً اهـ. ﴿وَلَا تَخَافَتْ يَهَا﴾؛ أي: ولا تسربها، يقال: خَفَّتْ الصوت من بابي ضرب، وجلس إذا سكن، ويعدى بالباء، فيقال: خَفَّتْ الرجل بصوته إذا لم يرفعه، وَخَافَتْ بقراءته، مخافتة إذا لم يرفع صوته بها، وَخَفَّتْ الزرع، وَنَحْوُهُ مات فهو خافت اهـ. «مصباح» و«مختار». وفي «السمين»: والمخافتة المسارة بحيث لا يسمع الكلام، وضريرته حَتَّى خَفَّتْ؛ أي: لم يسمع له صوت اهـ. تخافت القوم إذا تساروا ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَّمَّ شَرِيكَ فِي الْمُلْكِ﴾، أي: مشارك له في ملكه، وسلطانه، وربوبيته؛ فهو فعيل بمعنى مفاعل، كالعشير بمعنى المعاشر، والمثيل بمعنى المماثل، ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَّمَّ

وَلَيْ مِّنَ الذَّلِيلِ، والولي الناصر، ينصره، ويمنعه، ويحفظه من إذلال من يذله، والذل: الهوان والصغار.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضروباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبدیع:

فمنها: الحصر في قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَمَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾.

ومنها: الطباق بين ﴿مَن يَهْدِ﴾ و﴿وَمَن يُضِلِّ﴾ وبين ﴿مُبَشِّرًا﴾ و﴿وَنَذِيرًا﴾ وبين ﴿يَجْهَرُ﴾ و﴿خَافَتْ﴾.

ومنها: الالتفات من الغيبة إلى التكلم في قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ اهتماماً بأمر الحشر.

ومنها: الجناس الناقص بين ﴿تَحْشُرُونَ﴾ و﴿مُتَّبِعُونَ﴾ لتغير بعض الحروف.

ومنها: المقابلة اللطيفة في قوله: ﴿وَلِإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفْرَعُونَ مُتَّبِعُونَ﴾ في مقابلة قول فرعون ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا﴾.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَا﴾ للتفخيم، فإنه لو ترك الإظهار وعدل إلى الإضمار كما يقتضيه السياق فقال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَا﴾ لم يكن فيه من الفخامة ما فيه الآن، ويسميه بعضهم بالتصريح.

ومنها: الاستطراد في قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَا﴾ على قاعدة أسلوب كلامهم، وهو: أن يستطرد المتكلم بذكر شيء لم يسبق له كلامه، أولاً ثم يعود إلى كلامه الأول، فقد ذكر سبحانه أولاً القرآن، وأن الإنسان والجِنَّ عاجزون عن الإتيان بمثله، وفصاحته وبلاغته، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً، ثم انتقل إلى ما في منطوياته من مُثُل، وعبر، وبصائر، وانساق الكلام إلى تعنت الكافرين،

وتماديهم في اللجاج، وصدودهم في الغي، والمكابرة، وطمس الحقائق، وإنكار الوقائع، ثم أورد شاهداً على ذلك ما لاقاه موسى من مكابرة فرعون وملئه، وضرب مثلاً في المغيبة التي نالها فرعون ومن معه ثم عاد إلى الموضوع الذي شرع فيه، وهو كون القرآن نازلاً بالحق، وإليه هادفاً.

ومنها: القصر الإضافي في قوله: ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ والقصر: هو تخصيص شيء بشيء بطريق مخصوص، وينقسم إلى حقيقي، وإضافي فالحقيقي ما كان الاختصاص فيه بحسب الحقيقة، والواقع نحو لا: كاتب في المدينة، إلا علي، والإضافي ما كان الاختصاص فيه بحسب الإضافة إلى شيء معين، نحو ما علي إلا قائم؛ أي: له صفة القيام، لا صفة القعود، و(ما) هنا كذلك، لأنَّ المعنى: ما أرسلناك إلا بصفة التبشير، والإنذار، لا بصفة الهداية، لأنَّ الهداية، والإضلال علينا.

ومنها: التكرير المعنوي في قوله: ﴿يَخْرُجُونَ لِلْذِّقَانِ سُجَّدًا﴾ وقوله: ﴿وَيَخْرُجُونَ لِلْذِّقَانِ يَكُونُ﴾ فقد كرر الخروج للذقن، وهو السقوط: على الوجه لاختلاف الحالين، فالأول خروجهم في حال كونهم ساجدين، والثاني خروجهم في حال كونهم باكين.

ومنها: الإتيان بالحال الأول اسماً وهو قوله: ﴿سُجَّدًا﴾ للدلالة على الاستمرار، والحال الثانية، فعلاً، وهي قوله: ﴿يَكُونُ﴾ للدلالة على التجدد والحدوث، فكأنما بكأولهم يتجدد بتجدد الأحوال الطارئة، والعظات المتتالية.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾؛ أي: بقراءة صلاتك من إطلاق الكل، وإرادة الجزء، والعلاقة الجزئية.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿وَأَبْتِغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ حيث استعار السبيل الذي هو محلُّ المرور للصوت الوسط، بين الجهر، والمخافتة بجامع أنَّ كلا منهما أمر يتوجه إليه المتوجهون، ويؤمه المقتدون فيوصلهم إلى المطلوب.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

مبجمل ما حوته هذه السورة من الموضوعات

- ١ - الإسراء من مكة إلى بيت المقدس .
- ٢ - تاريخ بني إسرائيل في حالتها الارتقاء والانحطاط .
- ٣ - حكم وعظائم للأمة الإسلامية، يجب أن تراعيها حتى لا تذهب دولها، كما ذهبت دولة بني إسرائيل .
- ٤ - بيان أن كل ما في السموات، والأرض مسبح لله تعالى .
- ٥ - الكلام في البعث مع إقامة الأدلة على إمكانه .
- ٦ - الرد على المشركين الذين اتَّخذوا مع الله آلهة من الأوثان، والأصنام .
- ٧ - الحكمة في عدم إنزال الآيات التي اقترحوها على محمد ﷺ .
- ٨ - قصص سجود الملائكة لآدم، وامتناع إبليس من ذلك .
- ٩ - تعداد بعض نعم الله على عباده .
- ١٠ - طلب المشركين من الرسول ﷺ أن يوافقهم في بعض معتقداتهم، والحافهم في ذلك .
- ١١ - أمر النبي ﷺ بإقامة الصلاة، والتهجد في الليل .
- ١٢ - بيان إعجاز القرآن، وأنَّ البَشَر يستحيل عليهم أن يأتوا بمثله .
- ١٣ - قصص موسى مع فرعون .
- ١٤ - الحكمة في إنزال القرآن منجماً .
- ١٥ - تنزيه الله تعالى عن الولد والشريك والناصر والمعين .

والله أعلم

سورة الكهف

مكية كلها، قال القرطبي: في قول جميع المفسرين، وروي عن فرقة: أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله: ﴿صَعِيدًا جُرًّا﴾، وقيل^(١): إلا قوله ﴿وَأَصْبَرَ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ والقول الأول أصح، وهي مئة وإحدى عشرة آية، وكلماتها ألف وخمس مئة وسبع وسبعون كلمة، وحروفها ستة آلاف وأربع مئة وستون حرفاً.

المناسبة: ومناسبتها لما قبلها من وجوه^(٢):

١ - أن سورة الإسراء افتتحت بالتسبيح، وهذه بالتحميد، وهما مقترنان في سائر الكلام، في نحو ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾، ونحو: سبحان الله وبحمده.

٢ - تشابه ختام السالفة وافتتاح هذه فإن كلا منهما حمد.

٣ - أنه ذكر في السابقة قوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ والخطاب فيها لليهود، وذكر هنا قصة موسى نبي بني إسرائيل مع الخضر عليهما السلام، وهي تدل على كثرة معلومات الله التي لا تُحصى، فكانت كالدليل على ما تقدم.

٤ - أنه جاء في السورة السابقة ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ ثم فصل ذلك هنا بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ إلى قوله: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾.

فضلها: وقد ورد في فضلها أحاديث^(٣):

(٣) الشوكاني.

(١) اليبضاوي.

(٢) المراغي.

منها: ما أخرجه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «مَنْ حفظ عَشْرَ آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال».

وأخرج أحمد، ومسلم، والنسائي، وابن حبان، عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ العشرَ الأواخر من سورة الكهف، عُصِمَ من فتنة الدجال».

وأخرج البخاري ومسلم، وغيرهما عن البراء قال: قرأ رجل سورة الكهف، وفي الدار دابة فجعلت تنفر فنَظَرَ فإذا ضَبَابَةٌ - أو سحابة - قد غشيت، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «اقرأ فلانُ، فإن السكينة نزلت للقرآن» وهذا الذي كان يقرأ هو أسيد بن حضير، كما بينه الطبراني.

وأخرج الترمذي، وصححه عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الكهف، عُصِمَ من فتنة الدجال»، وفي قراءة العشر الآيات من أولها أو من آخرها أحاديث.

وأخرج ابن مردويه، والضياء - في «المختارة» - عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ الكهف يوم الجمعة.. فهو مَعْصُومٌ إلى ثمانية أيام من كل فِتْنَةٍ تكون، فإن خَرَجَ الدجال عُصِمَ منه».

وأخرج الطبراني في «الأوسط» والحاكم، وصححه، وابن مردويه، والبيهقي، والضياء عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة الكهف، كانت له نُوراً من مَقَامِهِ إلى مكة، ومن قرأ عَشْرَ آياتٍ مِنْ آخرها ثُمَّ خَرَجَ الدجال.. لم يضره».

وأخرج الحاكم، وصححه من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة.. أضاء له من النور ما بين الجمعتين» وأخرجه البيهقي أيضاً في «السنن» من هذا الوجه، ومن وجه آخر، وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة الكهف في يوم

الجمعة، سطع له نُورٌ من تحت قدمه إلى عنان السماء، يضيء له يوم القيامة، وغفر له ما بين الجمعتين».

وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بِسُورةٍ مَلَأَ عَظَمَتُهَا ما بين السماء والأرض، ولكاتبها من الأجر مثل ذلك، ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى، وزيادة ثلاثة أيام، ومن قرأ الخميس الآخر منها عند نومه، بعثه الله من أيِّ الليل شاء؟» قالوا: بلى يا رسول الله قال: «سورة أصحاب الكهف».

وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن مغفل، قال: قال رسول الله ﷺ: «البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شَيْطَانٌ تلك الليلة». وفي الباب أحاديث، وآثار، وفيما أوردناه كفاية مغنية.

الناسخ والمنسوخ فيها: قال أبو عبد الله محمد بن حزم في كتابه «الناسخ والمنسوخ»: وقد أجمع المفسرون على أن لا منسوخ في سورة الكهف، إلا السدي وقتادة فإنهما قالَا: فيها آية واحدة، وهي قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ الآية (٢٩) ناسخها قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ انتهى.

والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ قِيمًا يُشِيرُ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ تَكْرِيبٌ فِيهِ أَبَدًا ۖ﴾ (١)
 وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۚ﴾ (٢) فَلَمَّا كُنْتُمْ تَخْلُفُونَ نَفْسَكُمْ عَلَىٰ ظَهْرِهِمْ إِنَّ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ لَّيَوْمًا
 الْحَدِيثِ أَشْفَا ۖ﴾ (٣) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَن يَسْلُوهُمُ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ﴾ (٤) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ
 مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا ۖ﴾ (٥) أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِن آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ﴾ (٦) إِذْ
 أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۖ﴾ (٧) فَضَرَبْنَا عَلَىٰ
 مَآذِنِهِم فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۖ﴾ (٨) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لِسُوهُمَا أَمَدًا ۖ﴾ (٩) تَحْنُ
 نَفْسٌ عَلَيْكَ تَبَاهُم بِالْحَقِّ إِنَّمَا فِتْنَةٌ عَامِنَا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ﴾ (١٠) وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ
 قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَّدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۖ﴾ (١١) هَؤُلَاءِ
 قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَّوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى
 اللَّهِ كَذِبًا ۖ﴾ (١٢) وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ وَأَمْسَكْنَاهُمْ لِنُحْيِيَ آلَ الْكَهْفِ وَنَكْفِي عَنْكُمْ رِجْسَ آلِهِمْ مِمَّنْ
 وَهَبْنَاهُمْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ۖ﴾ (١٣) وَزَيَّيْنَاهُمْ إِذَا طَلَعَتْ شُعُورُهُمْ مِنَ الْكَهْفِ وَرَأَوُا
 غُرْبَتَ فَلَانِ يَوْمَئِذٍ شَمَالٍ وَالْمَشْرِقِ وَمِنْ دُونِهِ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن
 يُضِلِلْ فَلَن يَجِدَ لَهْدًا ۖ﴾ (١٤) وَإِنَّا مُرْسِدُونَ ۖ﴾ (١٥) وَنَحْشِبُهُمْ نَارًا وَأَنَّهُمْ رُفُودٌ وَنَقْلُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ
 الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا
 ۖ﴾ (١٦) وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتَّعِ بِأَنفُسِهِمْ قَالُوا قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ
 قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى
 طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۖ﴾ (١٧) إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ
 يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَن تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ۖ﴾ (١٨) ﴿

المناسبة

مناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها^(١): أنه لما قال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ

(١) البحر المحيط.

تَزَلُّ ﴿ وذكّر المؤمنين به أهل العلم، وأنه يزيدهم خشوعاً، وأنه تعالى أمر بالحمد له، وأنه لم يتخذ ولدًا: أمره تعالى بحمده على إنزال هذا الكتاب السالم من العوج، القيم على كل الكتب، المنذر من قال اتخذ الله ولدًا، المبشر المؤمنين بالأجر الحسن، ثم استطرد إلى حديث كفار قريش، والتفت من الخطاب في قوله: وكبره تكبيراً، إلى الغيبة في قوله: ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ لما في ﴿عَبْدِهِ﴾ من الإضافة المقتضية تشريفه، ولم يجيء التركيب: أنزل عليك.

أسباب النزول

سبب نزولها^(١): ما أخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق، عن شيخ من أهل مصر، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: بعثت قُرَيْشُ النضر بن الحارث، وعقبة ابن أبي معيط إلى أحبار اليهود بالمدينة، فقالوا لهما: سلاهم عن محمد، وصفا لهم صِفَتَهُ، فإنهم أهل الكتاب الأول، وعِنْدَهُمْ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ، فَخَرَجَا حَتَّى أَتَيَا الْمَدِينَةَ، فَسَأَلَاهُمْ فَقَالُوا: سلوه عن ثلاث، فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل، وإن لم يفعل، فالرجل متقول، فروا فيه رأيكم، سلوه عن فتية ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ الْأَوَّلِ، مَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِمْ؟ فَإِنَّهُ كَانَ لَهُمْ حَدِيثٌ عَجِيبٌ، وَسلوه عن رجل طواف بَلَعَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، مَا كَانَ نَبْؤُهُ؟ وَسلوه عن الروح، ما هي؟ فأقبلا حتى قَدِمَا عَلَى قَرِيشٍ، فَقَالَا: قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد، فجاؤوا رسول الله ﷺ فسألوه فقال: أخبركم غَدًا بما سألتُم عنه، ولم يَقُلْ: إن شاء الله.. فانصرفوا فاستلبث الوحي خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا، وَلَا يَأْتِيهِ جِبْرِيلُ حَتَّى أَرْجَفَ كِفَارُ قَرِيشٍ، وَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ تَرَكَ رَثِيهَ الَّذِي كَانَ يَأْتِيهِ مِنَ الْجَنِّ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قد عجز عن أكاذيبه، فشق ذلك على رسول الله ﷺ فَلَمَّا انْقَضَى الْأَمَدُ، جَاءَهُ الْوَحْيُ بِجَوَابِ الْأَسْئَلَةِ وَغَيْرِهَا، فَجَاءَهُ جِبْرِيلُ بِسُورَةِ أَهْلِ الْكَهْفِ، فِيهَا مَعَابِتُهُ إِيَّاهُ عَلَى حَزْنِهِ عَلَيْهِمْ، وَبَيَانُ أَمْرِ الْفَتِيَّةِ، وَالرَّجُلِ الطَّوَّافِ، وَأَنْزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ...﴾ الآية.

(١) لباب النقول والبحر المحيط.

وروي في هذا السبب^(١): أَنَّ الْيَهُودَ قَالَتْ: إِنْ أَجَابَكُمْ عَنْ الثَّلَاثَةِ، فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ، وَإِنْ أَجَابَ عَنْ اثْنَتَيْنِ، وَأَمْسَكَ عَنْ الْأُخْرَى فَهُوَ نَبِيٌّ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُورَةَ أَهْلِ الْكَهْفِ، وَأَنْزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿وَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾، وَأَخْرَجَ^(٢) ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: اجْتَمَعَ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَأَبُو جَهْلٌ بْنُ هِشَامٍ، وَالنَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، وَأُمَيَّةُ بْنُ خُلْفٍ، وَالْعَاصِمُ بْنُ وَائِلٍ، وَالْأَسْوَدُ بْنُ الْمَطْلُبِ، وَأَبُو الْبَحْتَرِيِّ فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَبِرَ عَلَيْهِ مَا يَرَى مِنْ خِلَافِ قَوْمِهِ إِيَّاهُ، وَإِنْكَارِهِمْ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ النَّصِيحَةِ، فَأَحْزَنَهُ حُزْنًا شَدِيدًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ﴿فَلَمَّا كَبِخَ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ...﴾ الآية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿الْحَمْدُ﴾؛ أي: المدح والثناء والشكر كله مستحق ﴿لِلَّهِ﴾ سبحانه وتعالى؛ لأنَّ وجودَ كُلِّ شيءٍ نعمة من نعمه تعالى، فلا منعم إلا هو، قال^(٣) القيصري رحمه الله تعالى: الحمد قولِي، وفعلِي، وحالي، أما القولِي: فحمد اللسان، وثناؤه عليه بما أثنى به الحق على نفسه على لسان أنبيائه عليهم السلام، وأما الفعلِي: فهو الإتيان بالأعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى، وتوجهاً إلى جنبه الكريم، وأما الحالي: فهو الذي يكون بحسب الروح والقلب، كالاتصاف بالكمالات العلمية، والعملية، والتخلق بالأخلاق الإلهية؛ لأنَّ النَّاسَ مأمورون بالتخلق بلسان الأنبياء، صلوات الله عليهم، لتصير الكَمَالَاتَ مَلَكَةَ نفوسهم وذواتهم ﴿الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ محمد ﷺ، وفيه^(٤) إشعارٌ بأنَّ شَأْنَ الرِّسُولِ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلْمُرْسَلِ، لَا كَمَا زَعَمَتِ النَّصَارَى فِي حَقِّ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ﴿الْكُتُبُ﴾؛ أي القرآن الحقيق باسم الكتاب.

عَلَّمَ^(٥) سبحانه عباده كيف يحمدونه على إفاضة نعمه عليهم، ووضفهُ

(٤) روح البيان.

(٥) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

(٢) لباب النقول.

(٣) روح البيان.

بالموصول يشعر بعليّة ما في حيز الصلة لِمَا قَبْلَهُ، ووجه كون إنزال الْكِتَابِ - وهو القرآن - نِعْمَةً على رسوله ﷺ، كونه اُطْلِعَ بواسطته على أسرار التوحيد، وأحوال الملائكة، والأنبياء، وعلى كيفية الأحكام الشرعية التي تَعَبَّدَ اللهُ وتَعَبَّدَ أُمَّتُهُ بها، وكذلك العباد، كان إنزالُ الكتاب على نبيهم نعمةً لهم، لِمِثْل ما ذكرناه في النبي ﷺ، و(الواو) في قوله: ﴿وَلَوْ يَجْعَلُ لَكُمْ﴾؛ أي: الكتاب ﴿عِوَجًا﴾؛ أي: اختلافاً في اللفظ، وتناقضاً في المعنى، أو ميلاً عن الحق، حالّةً، فالجملة حال أولى من الكتاب كما قاله الأصهباني، ولكنها حال سببية؛ أي^(١): أنزله غير جاعل له عِوَجًا؛ أي شيئاً من العوج بنوع اختلال في النظم، وتناف في المعنى، أو عدول عن الحق إلى الباطل.

والخلاصة: لا خلل في لفظه، ولا في معناه، واختار حَفْصٌ عن عاصم السكت على ﴿عِوَجًا﴾ وهو وَفَقَةٌ لَطِيفَةٌ من غير تنفس لثلاث يُتَوَهَّمُ أَنَّ ما بعده صفة له، وقوله: ﴿قِيَمًا﴾؛ أي: مُسْتَقِيمًا مُعْتَدِلًا لا إفراط فيه، ولا تَفْرِيط، أو قِيَمًا بالمصالح الدينية والدنيوية للعباد، فيكون وصفاً له بالتكميل بعد وَضْفه بالكمال حال ثانية من الكتاب مؤكدة للأولى، فهي حال مترادفة، أو من الضمير في ﴿له﴾ فهي متداخلة. ومعنى لا إفراط فيه؛ أي: فيما اشتمل عليه من التكاليف، حتى يشق على العباد، ومعنى لا تفریط فيه؛ أي: بإهمال ما يحتاج إليه، حتى يحتاج إلى كتاب آخر كما قال: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾.

وقال العلماء^(٢) باللغة والتفسير: في هذه الآية تقديم وتأخير، تقديرها: أنزل على عبده الكتاب قيماً، ولم يجعل له عوجاً، وقال الكرمانى: إذا جعلته حالاً - وهو الأظهر - فليس فيه تقديم ولا تأخير، والصحيح أنهما حالان من الكتاب الأولى جملة، والثانية مفرد، انتهى ذكره في «البحر»، وقرأ أبو رجاء وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، والنخعي، والأعمش، قِيَمًا بكسر القاف وفتح الياء، وقرأ الجمهور ﴿قِيَمًا﴾ بتشديد الياء وفتح القاف، كما سبق في سورة الأنعام.

(٢) زاد المسير.

(١) روح البيان.

﴿يُنْذِرَ﴾ ويخوف؛ أي: أنزل على عبده الكتاب ليُنْذِرَ الكتابُ أو محمدٌ بما فيه الذين كفروا بالله ورسوله، فحذف^(١) المفعول الأول، اكتفاءً بدلالة القرينة، واقتصاراً على الغرض المسوق إليه، ﴿بِأَسَا﴾؛ أي: عذاباً ﴿شَدِيدًا﴾ صادراً ﴿مِنْ لَدُنْهُ﴾؛ أي: من عنده تعالى، نازلاً من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم، وهو إما عذاب الاستئصال في الدنيا، أو عذاب النار في العقبى، أو كلاهما، وإنما قال: ﴿مِنْ لَدُنْهُ﴾؛ لأنه هو المعذب دون الغير ﴿وَيُبَشِّرَ﴾ ذلك الكتاب، أو محمدٌ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: المصدِّقين ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾؛ أي: الأعمال الصالحة وهي ما كانت لوجه الله تعالى ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ أي بأن لهم في مقابلة إيمانهم وأعمالهم المذكورة ﴿أَجْرًا حَسَنًا﴾ وثواباً جسيماً هو الجنة، وما فيها من النعيم حَالَةً كونهم ﴿مُتَكَبِّرِينَ فِيهِ﴾؛ أي: في ذلك الأجر الحسن ﴿أَبَدًا﴾ من غير انقطاع، وانتهاء وتغير حال، نصب على الظرفية لـ ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ وتقديم الإنذار على التبشير، لتقدم التَّحْلِيلِ على التحلية.

وقرأ أبو بكر^(٢): ﴿مِنْ لَدُنْهُ﴾ بإسكان الدال إسكان الباء من سبع مع إشمامها الضم، ليدل على أَصْلِهِ، وكسر النون لالتقاء الساكنين، وكسر الهاء للإتباع، وروى أبو زيد عن جميع القراء فتح اللام وضم الدال وسكون النون، وقرأ^(٣) حمزة والكسائي ﴿يُبَشِّرَ﴾ بفتح الياء، وسكون الموحدة، وضم الشين، وقرأ الجمهور^(٤): ﴿وَيُبَشِّرَ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿يُنْذِرَ﴾ وقرئ بالرفع.

والمعنى: حمد الله سبحانه نفسه على إنزاله كِتَابَهُ العزيز إلى رسوله ﷺ؛ لأنه أعظمُ نعمة أنزلها على أهل الأرض، إذ أخرجَهُمْ به من الظلمات إلى النور، وجَعَلَهُ كتاباً مستقيماً لا اعوجاج فيه، ولا زيغ، بل يهدي إلى الحق، وإلى صراط مستقيم.

وخلاصة ذلك: أنه تعالى أنزل الكتاب على عبده محمد ﷺ مستقيماً لا

(٣) المراح.

(١) البضاوي.

(٤) البحر المحيط.

(٢) البضاوي.

اختلاف فيه ولا تفاوت، بل بعضه يصدق بعضاً، وبعضه يشهد لبعض، ولا اعوجاج فيه، ولا ميل عن الحق. ﴿لِيُنْذِرَ بَأْسًا﴾؛ أي: ليخوف الذين كفروا به عذاباً شديداً، صادراً من عنده تعالى؛ أي: نكالاً في الدنيا، ونار جهنم في الآخرة. ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، أي: ويبشر المصدقين الله ورسوله، الذين يمثلون أوامره ونواهيه بأن لهم ثواباً جزيلاً منه على إيمانهم به، وعملهم الصالح في الدنيا، وذلك الثواب الجزيل هو الجنة التي وعدها الله المتقين، خالدين فيها أبداً، لا ينتقلون منها ولا يُنْقَلُونَ.

﴿وَيُنْذِرَ﴾ الكتاب أو محمد أيضاً خاصة ﴿الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ بأساً شديداً من لدنه ذكر^(١) المُنْذِرِينَ دون المُنْذَرِ به، بعكس الأول استغناء لتقديم ذكره؛ أي: وليحذر من بين هؤلاء الكفار مَنْ قالوا هذه المقالة الشنعاء: إن الله اتَّخَذَ وَلَدًا، وهؤلاء ثلاث طوائف:

١ - المشركون الذين قالوا: الملائكة بنات الله.

٢ - اليهود القائلون: عزيز ابن الله.

٣ - النصارى القائلون: المسيح ابن الله.

وإنما خص هؤلاء مع دخولهم في الإنذار السابق لفظاعة حالهم، وشناعة كُفْرهم وضلالها ﴿مَّا لَهُمْ﴾؛ أي: ما لهؤلاء القائلين ﴿بِئْسَ﴾؛ أي: باتخاذهم تعالى ولداً ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾؛ أي: بُرْهان وحجة بل هو قول لم يصدر عن علم يؤيده، ولا عقل يظاهره، ﴿وَلَا لِأَبَائِهِمْ﴾؛ أي: ولا لأسلافهم الذين قلدوهم في تلك المقالة به علم؛ أي: على اتَّخَاذِهِ تعالى ولداً برهاناً وحجة؛ أي: وكذلك ليس لأبائهم الذين قالوا مثل هذه المقالة، وهم القدوة لهم به من علم، والمعنى: أي: ليس لهم، ولا لأحد من أسلافهم الذين قلدوه علم بهذا القول، أهو صواب أو خطأ، بل إنما قالوه رمياً عن جهالة من غير فكر ونظر فيما يجوز على الله، ويمتنع، و﴿من علم﴾ مرفوع على الابتداء، و﴿من﴾ مزيدة لتأكيد النفي ﴿كَبُرَتْ﴾؛ أي:

(١) السفي.

عَظُمَتْ مَقَالَتُهُمْ هَذِهِ فِي الْكُفْرِ، لَمَّا فِيهَا مِنَ التَّشْبِيهِ وَالتَّشْرِيكِ، وَإِيْهَامِ احْتِيَاجِهِ إِلَى وَلَدٍ يَعْنِيهِ، وَيُخَلِّفُهُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الزَّيْغِ مِنْ جِهَةِ كَوْنِهَا ﴿كَلِمَةً﴾ تَمَيِّزٌ، وَتَفْسِيرٌ لِلضَّمِيرِ الْمُبْهَمِ الذَّهْنِيِّ فِي كَبُرَتْ مِثْلَ رَبِّهِ رَجُلًا ﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ صِفَةُ لِلْكَلِمَةِ تَفِيدُ اسْتِعْظَامَ اجْتِرَائِهِمْ عَلَى التَّفَوُّهِ بِهَا، وَالْمَرَادُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ هِيَ قَوْلُهُمْ: اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا فـ ﴿كَلِمَةً﴾^(١) بِالنَّصْبِ عَلَى التَّمْيِيزِ، وَبِالرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ فَعَلَ النَّصْبُ يَكُونُ فَاعِلٌ ﴿كَبُرَتْ﴾ مَضْمُرًا مَفْسُورًا بِمَا بَعْدَهُ، وَهُوَ لِلذَّمِّ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: كَبُرَتْ الْكَلِمَةُ كَلِمَةً خَارِجَةً مِنْ أَفْوَاهِهِمْ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ تِلْكَ الْمَقَالَةُ الشَّنْعَاءُ، وَالنَّصْبُ أَقْوَى وَأَبْلَغُ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ؛ أَيِ: مَا أَكْبَرَهَا كَلِمَةً ﴿إِنْ يَقُولُونَ﴾؛ أَيِ: مَا يَقُولُونَ فِي هَذَا الشَّأْنِ ﴿إِلَّا كَذِبًا﴾؛ أَيِ: إِلَّا قَوْلًا كَذِبًا لَا يَكَادُ يَدْخُلُ تَحْتَ إِمْكَانِ الصَّدَقِ فـ ﴿كَذِبًا﴾ صِفَةُ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ.

وَالْمَعْنَى: أَيِ^(٢) عَظُمَتْ مَقَالَتُهُمْ هَذِهِ فِي الْكُفْرِ، حَيْثُ لَمْ يَكْتَفُوا بِخَطُورِهَا بِالْبَالِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدُورِ، بَلْ تَلَفَّظُوا بِهَا عَلَى مَرَأَى مِنَ النَّاسِ وَمَسْمُوعٍ، وَكَثِيرٍ مِمَّا يُوَسَّوْسُ بِهِ الشَّيْطَانُ، وَتَحَدَّثَ بِهِ النَّفْسُ لَا يَتَلَفَّظُ بِهِ، بَلْ يُكْتَفَى بِمَا يَعْتَقِدُهُ الْقَلْبُ، فَكَيْفَ سَاعَ لَهُمْ أَنْ يَتَجَرَّؤُوا عَلَى التَّلَفُّظِ بِهَذَا الْمُنْكَرِ، الَّذِي لَا مُسْتَدَّ لَهُ مِنْ عَقْلِ وَلَا نَقْلِ.

ثُمَّ أَكَّدَ هَذَا الْإِنْكَارَ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ كَمَا لَا عِلْمَ لَهُمْ وَلَا لَأَبَائِهِمْ بِهِ لَا عِلْمَ لِأَحَدٍ بِهِ، لِأَنَّهُ لَا وَجُودَ لَهُ، وَمَا هُوَ إِلَّا مُحَضٌّ اخْتِلَافَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ يَقُولُونَ﴾ إِلَّا كَذِبًا؛ أَيِ: مَا يَقُولُونَ إِلَّا قَوْلًا لَا حَقِيقَةَ لَهُ بِحَالٍ، وَقُرِئَ^(٣) ﴿كَبُرَتْ﴾ بِسُكُونِ الْبَاءِ، وَهِيَ فِي لُغَةِ تَمِيمٍ، وَقُرِئَ^(٤) الْجُمْهُورُ ﴿كَلِمَةً﴾ بِالنَّصْبِ، وَقُرِئَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَالْحَسَنُ، وَمُجَاهِدٌ، وَأَبُو رَزِينٍ، وَأَبُو رَجَاءٍ، وَيَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ، وَابْنُ مُحَيْصِنٍ، وَابْنُ أَبِي عِبْلَةَ ﴿كَلِمَةً﴾ بِالرَّفْعِ، قَالَ الْفَرَاءُ: مَنْ نَصَبَ أَضْمَرَ؛ أَيِ: كَبُرَتْ تِلْكَ

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٤) زاد المسير.

(٢) المراغي.

الكلمة كلمة، وَمَنْ رفع لم يضمُر شيئاً كما تقول: عظم قولك، وقال الزجاج: مَنْ نَصَبَ فالمعنى كَبُرَتْ مَقَالَتُهُمْ: اتخذ الله ولدًا، وكلمة منصوب على التمييز، وَمَنْ رفع فالمعنى: عَظُمَت كلمة هي قولهم اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا، ومعنى قوله: ﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾؛ أي: إنها قول بالقَم، لا صِحَّة لها، ولا دَلِيل عليها. ذكره ابن الجوزي.

﴿فَلْعَلَّكَ﴾ يا محمد ﴿بَنَيْخُ﴾، أي: مهلك ﴿نَفْسَكَ﴾ وقَاتَلَهَا ﴿عَلَى أَعْدَائِهِمْ﴾؛ أي: على إِعْرَاضِهِمْ وتوليهم عن الإيمان بك؛ أي: فلعلك يا محمد متبع نفسك وِرَاءَهُمْ أو مجهدهما، أو متعبها، أو مهلكها، وقَاتَلَهَا غَمًا وهَمًّا على توليهم، وإِعْرَاضَهُمْ عن الإيمان بك، ﴿إِنْ لَرَّ يُؤْمِنُونَ بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾؛ أي: بهذا القرآن، وجواب الشرط محذوف دلَّ عليه الترجيُّ تقديره: إن لم يؤمنوا بهذا الحديث فلا تبال بهم، ولا تحزن عليهم، ولا تذهب نَفْسَكَ ﴿أَسْفًا﴾ عليهم، وحزنًا على عدم إيمانهم، فهو مفعول له، لـ ﴿بَنَيْخُ﴾ أو مصدر في موضع الحال، والأسف أشد الحزن كما في «القاموس».

وقرأ الجمهور^(١) ﴿بَنَيْخُ﴾ بالتنوين ﴿نَفْسَكَ﴾ بالنصب، وقرىء ﴿بَاخِعِ نَفْسَكَ﴾ بالإضافة، والإشارة بهذا الحديث إلى القرآن قال تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ وفي «الصحيح» الحديث ضد القديم، ويُستعمل في قليل الكلام وكثيره.

والحاصل: أن لعل^(٢) هنا للاستفهام الإنكاري، المتضمن معنى النهي، أي لا تبخع نفسك من بعد توليهم عن الإيمان، وإِعْرَاضَهُمْ عنه أسفًا وحسرة عليهم؛ أي: إنك قد اشتد وجدك عليهم، وبلغت حالاً من الأسى والحسرة، صرت فيها أشبه بحال من يحدث نفسه أن يبخعها أسى وحسرة عليهم، وما كان من حَقِّكَ أن تَفْعَلَ ذلك إن عليك إلا البَلَاغُ وليس عليك الهِدَايَةُ ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

وقد جاء مثل هذا النهي في آيات كثيرة، كقوله: ﴿لَعَلَّكَ بَئِيعَ نَفْسِكَ إِلَّا بِكُفُورٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٢) وقوله: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ وقوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾.

وخلاصة ذلك: أبلغهم رسالة ربك، فَمَنْ اهتدى فلنفسه، ومن ضلَّ فإنما يضل عليها، ولا تذهب نفسك عليهم أَسَى وحسرة، فإنما أنت منذرٌ ولستَ عليهم بمسيطر، إن عليك إلا البلاغ، ثم ذكر سبحانه سَبَبَ إرشاده إلى الإعراض عنهم بغير ما يَقْدِرُ عليه من التبليغ بالبشارة والندارة، وهو أنه تعالى جعل ما على الأرض زينة لها ليختبر الْمُحْسِنَ والمسيء، ويجازيَ كلاً بما يستحق، فقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾ من حيوان، ونبات، ومعادن ﴿زِينَةً لِّهَا﴾، ولأهلها ﴿لِنَبْلُوهُمْ﴾؛ أي: لنعاملهم معاملةً مَنْ يختبر حتى يَظْهَرَ ﴿أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ في تَرْكِ الدنيا، ومُخَالَفةِ هَوَى نفسه، طلباً لِلَّهِ ومرضاته؛ أي: أيهم أطوعُ لله، وأشدُّ استمراراً على خدمته، وأيهم أَقْبَحُ عملاً في الإعراض عن الله وما عنده من الباقيات الصالحات، والإقبال على الدنيا وما فيها من الفانيات الفاسدات.

قال في «الإرشاد»^(١): أي استفهامية مرفوعة بالابتداء، و﴿أَحْسَنُ﴾ خبرها، و﴿عَمَلًا﴾ تمييز، والجملة في محل نصب معلقة لفعل البلوى لِمَا فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته؛ أي: إِنَّا^(٢) جَعَلْنَا ما على الأرض زينة لها، لنختبر حالهم في فهم مقاصد تلك الزينة، والاستدلال بها على وجود خالقها، والإخبار إليه، والطاعة له فيما أمر به، والبعد عما نهى عنه، فَتَقُومُ الحجة عليهم، فمن اعتبر بتلك الزينة، وفهم حكمتها، حاز المثوبة، وَمَنْ اجترأ على مخالفة أمره، ولم يَفْهَمْ أسرارها ومقاصدها استحق العقوبة.

وخلاصة ذلك: أَنَّا جعلنا ما على الأرض زينةً لها، لنعاملهم معاملةً من يختبرون، فنجازي المحسنين بالثواب، والمسيئين بالعقاب، ويمتاز أفراد الطبقتين بعضهم عن بعض بحسب درجات أعمالهم.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

رُوي: أن النَّبِيَّ ﷺ قال: «إن الدنيا نضرة حلوة، والله مُسْتَخْلِفُكُمْ فيها فينظر كيف تعملون» وقال: «إن أخوف ما أخاف عليكم ما يُخرج الله لكم من زهرة الدنيا» قيل: وما زهرة الدنيا؟ قال: «بركات الأرض». وروى البخاري أنَّ عُمَرَ كان يقول: اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زَيَّنْتَ لنا، اللهم إني أسألك أن تنفقه في حقه.

﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ﴾ فيما سيأتي عند تناهي عمر الدنيا، ﴿مَا عَلَيْهَا﴾ أي: ما على الأرض من المخلوقات قاطبة ﴿صَعِيدًا﴾، أي: ترابا ﴿جُرُزًا﴾؛ أي: لا نبات فيه، وسنة جُرُز لا مطر فيها؛ أي: وإن الأرض وما عليها بائد فان، وإن المرجع إلى الله، فلا تأسى، ولا تحزن لما تَسْمَعُ وترى، ونحو الآية ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (١٦) وقوله: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ (١٧) لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿﴾ (١٨).

وإجمال المعنى: أن ما على الأرض سَيَصِيرُ تُرَابًا سَاجِدًا بَعْدَ مَا كَانَ يَتَعَجَّبُ من بهجته النظارة، وتسربروته العيون، فلا تحزن لما عاينت من تكذيب هؤلاء، لما أنزل عليك من الكتاب، فإننا جَعَلْنَا ما على الأرض من مختلف الأشياء زينة لها لنختبر أعمال أهلها، فنجازيهم بحسب ما هم أهل له، وإننا لمفنون ذلك بعد حين، وفي هذا تسلية لرسوله ﷺ، وكأنه قيل: لا تَحْزَنْ فَإِنَّا ننتقم لك منهم.

وخلاصة النظم: لا تَحْزَنْ يا محمد مِمَّا وقع من هؤلاء من التكذيب، فإننا قد جعلنا ما على الأرض زينة لاختبار أعمالهم، وإننا لمذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا، فَمُجَازُوهُمْ إِنْ خَيْرًا... فخير، وإن شرًا... فشر.

ملخص قصة أهل الكهف كما أُثِرَ عن العرب

رُوي أنَّ النَّصَارَى عَظُمَتْ فِيهِمُ الْخَطَايَا، وَطَعَتْ مَلُوكُهُمْ، حَتَّى عَبْدُوا الأصنام، وَأَكْرَهُوا النَّاسَ عَلَى عِبَادَتِهَا، وَأصدر الملك دقيانوس الأوامر المشددة في ذلك، ومعاقبة من يخالفه، وَأَرَادَ أَنْ يُلْزِمَ فِتْيَةً مِنْ أَشْرَافِ قَوْمِهِ عِبَادَتَهَا، وَتَوَعَّدَهُمْ بِالْقَتْلِ، فَأَبَوْا إِلَّا الثِّبَاتَ عَلَى دِينِهِمْ، فَتَنَزَّعَ ثِيَابِهِمْ، وَخَلَّيَهُمْ، وَلَكِنَّهُ رَحِمَ شَبَابَهُمْ، فَأَمَهِلَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتُوبُونَ إِلَى رُشْدِهِمْ، وَهَكَذَا ذَهَبَ الْمَلِكُ إِلَى مَدَنٍ أُخْرَى، لِيَحْتَ أَهْلَهَا عَلَى عِبَادَتِهَا، وَإِلَّا قَتَلُوا.

أَمَّا الْفَتِيَّةُ: فَإِنَّهُمْ انْطَلَقُوا إِلَى كَهْفٍ قَرِيبٍ مِنْ مَدِينَتِهِمْ، أَفْسُوسَ أَوْ طَرْسُوسَ، فِي جَبَلٍ يَدْعَى نِيخَايُوسَ، وَأَخَذُوا يَعْبُدُونَ اللَّهَ فِيهِ حَتَّى إِذَا هَجَمَ عَلَيْهِمْ دَقْيَانُوسُ وَقَتْلَهُمْ مَاتُوا طَائِعِينَ، وَقَدْ كَانُوا سَبْعَةً، فَلَمَّا مَرُّوا فِي الطَّرِيقِ إِلَى الْكَهْفِ، تَبِعَهُمْ رَاعٌ وَمَعَهُ كَلْبُهُ فَجَلَسُوا هُنَاكَ يَعْبُدُونَ اللَّهَ، وَكَانَ مِنْ بَيْنِهِمْ امْرَأٌ يُدْعَى تَمْلِيخًا يَبْتَاعُ لَهُمْ طَعَامَهُمْ، وَشَرَابَهُمْ، يَبْلُغُهُمْ أَخْبَارَ دَقْيَانُوسَ الَّذِي لَا يَزَالُ مُجَدِّدًا فِي طَلَبِهِمْ، حَتَّى إِذَا عَادَ مِنْ مَطَافِهِ، وَوَصَلَ إِلَى مَدِينَتِهِمْ، بَحَثَ عَنْ هَؤُلَاءِ الْعِبَادِ وَالنَّسَاكِ لِيَذْبَحَهُمْ، أَوْ يَسْجُدُوا لِلْأَصْنَامِ، فَسَمِعَ بِذَلِكَ تَمْلِيخًا بَيْنَمَا كَانَ يَشْتَرِي لَهُمُ الطَّعَامَ خَفِيَّةً، فَأَخْبَرَهُمْ، فَبَكَوْا ثُمَّ ضَرَبَ اللَّهُ عَلَى آذَانِهِمْ، فَنَامُوا، وَتَذَكَّرَهُمْ دَقْيَانُوسُ، فَهَدَدَ آبَاءَهُمْ، إِنْ لَمْ يَحْضُرُوهُمْ، فَدَلَّوْهُ عَلَيْهِمْ، وَقَالُوا: إِنَّهُمْ فِي الْكَهْفِ، فَتَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ، وَسَدَّ عَلَيْهِمْ لِيَمُوتُوا هُنَاكَ، وَيَنْتَهِيَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ.

وَقَدْ كَانَ فِي حَاشِيَةِ الْمَلِكِ رَجُلَانِ يَكْتُمَانِ إِيمَانَهُمَا، وَهُمَا: بِيدَرُوسُ، وَرُونَّاسُ فَكَتَبَا قِصَّةَ هَؤُلَاءِ الْفَتِيَّةِ سِرًّا فِي لَوْحِينَ مِنْ حَجَرٍ، وَجَعَلَاهُمَا فِي تَابُوتٍ مِنْ نَحَاسٍ، وَجَعَلَا التَّابُوتَ فِي الْبَنِيَانِ، لِيَكُونَ ذَلِكَ عِظَةً وَاعْتِبَارًا، وَذَكَرَى لِمَنْ سَيَجِيءُ مِنْ بَعْدِ.

ثُمَّ مَضَتْ قُرُونٌ يَتَلَوُ بِعَظْمِهَا بَعْضُهَا، وَلَمْ يَبْقَ لَدَى دَقْيَانُوسَ ذَكَرٌ وَلَا أَثَرٌ، وَبَعْدَئِذٍ مَلِكُ الْبِلَادِ مَلِكٌ صَالِحٌ يُسَمَّى بِيدَرُوسَ، دَامَ مُلْكُهُ (٦٨) سَنَةً، وَانْقَسَمَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْبَعْثِ وَالْقِيَامَةِ فِرْقَتَيْنِ، فِرْقَةٌ مُؤْمِنَةٌ بِهِ، وَأُخْرَى كَافِرَةٌ، فَحَزَنَ الْمَلِكُ لِذَلِكَ حُزْنًا شَدِيدًا، وَضَرَعَ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَرِي النَّاسَ آيَةً يَرْشُدُهُمْ بِهَا إِلَى أَنْ السَّاعَةُ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا، وَقَدْ خَطَرَ إِذْ ذَاكَ بِبَالِ رَاعٍ يُسَمَّى أُولِيَّاسَ، أَنْ يَهْدِمَ بَابَ الْكَهْفِ، وَيُبْنِي بِهِ حَظِيرَةً لَغَنَمِهِ، فَلَمَّا هَدَمَهُ اسْتَيْقِظُوا جَمِيعًا، فَجَلَسُوا مُسْتَبْشِرِينَ، وَقَامُوا يَصْلُونَ، ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: كَمْ لَبِثْنَا نِيَامًا؟ قَالَ بَعْضُهُمْ: لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ، وَقَالَ آخَرُونَ: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾ الْوَرَقِ الْفِضَّةِ ﴿هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيَّ أَزْكَى طَعَامًا﴾ وَلِيَحْضُرَ لَنَا جَانِبًا مِنْهُ، فَذَهَبَ تَمْلِيخًا، كَمَا اعْتَادَ مِنْ قَبْلِ لِيَشْتَرِيَ لَهُمُ الطَّعَامَ، وَهُوَ مُتَلَطِّفٌ

في السؤال مختلف حذراً من دقيانوس.

وبينما هو ماش سَمِعَ اسْمَ المسيح ينادى به في كل مكان، فَحَدَّثَ نَفْسَهُ، وقال: عجباً لِمَ لَمْ يذبح دقيانوس هؤلاء المؤمنين، وبقي حائراً دهشاً، وقال: ربما أَكُونُ في حلم، أو لعل هذه ليست مَدِينَتِنَا، فسأل رجلاً ما اسم هذه المدينة؟ قال: أفسوس، وفي آخر مطافه تقدم إلى رجل، فأعطاه وِرْقاً ليشتري به طعامه، فدهش الرجل من نوع هذا النقد، الذي لم يَرَهُ من قبل، وأَخَذَ يَقلِبُهُ ويعطيه إلى جيرته، وهم يعجبون منه، ويقولون له: أهذا من كنز عثرت عليه؟ فَإِنَّ هَذِهِ الدَّرَاهِمَ من عهد دقيانوس، وقد مَضَتْ عليه حقبة طويلة، ثُمَّ أَخَذُوهُ، وقَادُوهُ إلى حَاكِمِي المدينة، فَظَنُّوا في بادئ الأمر أنهم ساقوه إلى دَقْيَانُوس، ولكن لما عرف أنه لم يؤت به إليه، زَالَ عنه الكَرْبُ، وجفت مدامعه، ثُمَّ سَأَلَهُ حَاكِمَا المدينة - وهما: أَرِيُوس، وطنطيوس - أَيْنَ الكنز الذي وجدت يا فَتَى؟ وبعد حوار بينه وبينهما، ذكر لهما خبر الفتية، ودَقْيَانُوس، وَأَنَّ حديثهما كان أَمْسَ وَإِنْ كَانَ لديكما ريب من أمري فيها هو ذا الكهف، فاذهبا معي لتريا صدق ما أقولُ، فَسَارَا مَعَهُ حَتَّى وَصَلَا إلى باب الكهف، وتقدَّمهما تَمْلِيحًا فأخبرهما بالحديث كله، فداخلهما العَجَبُ حِينَ عَلِمَا أَنَّهُمْ نَامُوا تِسْعاً وثلاث مئة سنة، وَأَنَّهُمْ أَفَاقُوا ليكونوا آية للناس.

ثم دخل أريوس فَرَأَى تابوتاً من نحاس مَخْتُوماً بخاتم، وبداخله لَوْحَانِ مكتوبٌ عليهما قصَّة هؤلاء الفتية، وَكَيْفَ هَرَبُوا من دَقْيَانُوس حرصاً على عقيدتهم، ودينهم، فسد عليهم بالحجارة، ولما رأى أريوس، ومن معه هذا القصص، خروا لله سجداً، وأرسلوا بَرِيداً إلى مَلِكِهِمْ أَنْ عَجَلَ واحضر لتري آية الله في أمر فتية بُعثوا بعد أن نَامُوا تِسْعاً وثلاث مئة سَنَةً، ثُمَّ سَارَ الْمَلِكُ، ومعه ركب من حاشيته وأهل مَدِينَتِهِ حتى أتوا مدينة أفنوس، وَكَانَ يوماً مشهوداً، وَحِينَ رَأَى الْفَتِيَّةَ خر ساجداً لله تعالى، ثُمَّ اعتنقهم، وبكى، وهم لا يزالون يسبحون ثُمَّ قَالَ الْفَتِيَّةُ لَهُ: أَيُّهَا الْمَلِكُ، نستودعك الله، ونعيذك من شر الإنس والجن، ثُمَّ رَجَعُوا إلى مضاجعهم، وَقُبِضَتْ أرواحهم، فأمر الملك أن يُجْعَلَ كل منهم في

تابوت من ذهب، وحينَ جَزَّ الليلُ، ونَامَ، رَأَهم في منامه يقولون له: اتركنا كما كُنَّا في الكهف، نَنَامُ على التراب، حتى يوم البعث، فأَمَرَ الملك أن يُوضَعُوا في تابوت من ساج، وأن لا يدخل عليهم أحدٌ بعد ذلك، وأن يُبنى على بابِ الكهف مسجد يصلي فيه الناس، وجعل لهم ذلك اليومَ عيداً عظيماً. ذلك هو القصص الذي جعله النصارى دليلاً على البعث، أمَّا القرآن الكريم، فإنه يَقُولُ: إن آياتي على البعث، وإعادة الأرواح بعد الموت لَيَسَّتْ مقصورة على هذا القصص وَحْدَهُ، فأَيَاتي عليه لا تعد ولا تحصى، فاقْرَؤُوا صحائفَ هَذَا الوجود، ولا تقصروا أمركم على صحائف أهل الكهف والرقيم، واجْعَلُوا أنظاركم تتجه إلى ما حَوَاه الكون، لا إلى ما كُتِبَ في القصص، والحكايات، وإن كَانَتْ فيها الدلائل والآيات.

إجمال القرآن لقصص أصحاب الكهف

وقوله: ﴿أَمْرٌ حَسِبْتَ﴾ (أم: هي^(١)) المنقطعة المقدرة بـ(بل)، والهمزة التي للإنكار مع ملاحظة معنى النهي فيها عند الجمهور، وبـ(بل) وحدها عند بعضهم، والتقدير: بل أحسبت، أو بل حسبت، ومعناها الانتقال من حديث إلى حديث آخر، لا لإبطال الأول والإضراب عنه كما هو معنى (بل) في الأصل، والمعنى أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا تَعَجَّبُوا من قِصَّةِ أصحاب الكهف، وسألوا عنها الرسول ﷺ على سَبِيلِ الامتحان قال سبحانه: بل أظننت يا محمدُ ﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكُهْفِ﴾ الكهف الغار الواسع في الجبل، فإن لم يكن واسعاً فَغَارٌ ﴿و﴾ أَصْحَابُ الرقيم هو كلبهم بلغة الروم قال في «القاموس»: الرقيم - كأمير: قرية أصحاب الكهف، أو جبَلُهم، أو كلبهم، أو الوادي، أو الصَّخْرَاءُ، أو لوح رصاص أو حَجَرِي نُقِش وَرَقَم فيه نسبهم، وأسماءهم، ودينهم ومم هربوا، وجُعِلَ على باب الكهف، فالرقيم عَرَبِيٌّ، فعيل بمعنى مفعول؛ أي: بَلْ أظننت يا محمد أنهم ﴿كَانُوا﴾ في بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر ﴿مِنْ بَيْنِنَا﴾؛ أي: من بين آياتنا، ودلائل

(١) الشوكاني.

قدرتْنا ﴿عَجَبًا﴾؛ أي: آية ذات عجب وضِعاً موضع المضاف، أو وضفاً لذلك بالمصدر مبالغة، والعجيب ما خَرَجَ عن حد أشكاله، ونظائره وهو خَبِر لكانوا، و﴿مِنْ مَّآثِنِنَا﴾ حال منه.

والمعنى^(١): أن قصتهم، وإن كانت خارقة للعادات، ليست بعجيبة بالنسبة إلى سائر الآيات، فإن الله تعالى آيات عجيبة، قصتهم عندها كالنزر الحقير؛ أي: لا تحسب^(٢) أيها الرسول أن قصّة أصحاب الكهف والرقيم، المذكورة في الكتب السالفة حين استمروا أحياء أمداً طويلاً عجيبةً بالإضافة إلى ما جعلناه على ظهر الأرض من الزينة، فليست هي بالعجب وحدها من بين آياتنا، بل زينة الأرض وعجائبها أبدع وأعجب من قصة أصحاب الكهف، فإذا وقّف عُلماء الأديان الأخرى لدى أمثالها، دهشين حائرين، فأنا أدعوك وأمتك إلى ما هو أعظم منها، وهو النظر في الكون وعجائبه من خلق السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار وتسخير الشمس والقمر، والكواكب، إلى نحو أولئك من الآيات الدالة على قدرة الله، وأنه يفعل ما يشاء، لا معقب لحكمه، قال الزجاج: أعلم الله سبحانه أن قصّة أصحاب الكهف ليست بعجيبة من آيات الله؛ لأن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم.

وقوله: ﴿إِذْ أَوَى﴾ ظرف لـ ﴿عَجَبًا﴾ أو مفعول لاذكر محذوفاً؛ أي^(٣): اذكر يا محمد قصّة حين صار وأتى، وانضم، والتجأ ﴿الْفِتْيَةُ﴾ والشبان من أشرف الروم، أكرههم دَقْيَانُوسَ مَلِكُهُمْ على الشرك، فأبوا، وهربوا ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾ هو جَيْرُومٌ في جبلهم بنجلوس، واتَّخَذُوهُ مَأْوَى، والفتية جمع فتى، وهو الشاب القوي الحدث ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: قالت الفتية في دعائهم: ﴿رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ﴾؛ أي: أعطنا من عندك، أي من خزائن رحمتك الخاصّة المكنونة عن عيون أهل المُعَادَاةِ، فمن ابتدائية متعلقة بـ ﴿بِاتْنَا﴾ ﴿رَحْمَةً﴾ خاصة تستوجب المغفرة والأمن

(١) روح البيان.

(٣) روح البيان.

(٢) المراغي.

من الأعداء ﴿وهيء لنا﴾؛ أي: يسر لنا، وأصلح ورَّثب، وأثمنم لنا ﴿من أمرنا﴾ الذي هو مهاجرة الكفار، والمثابرة على الطاعة ﴿رشدًا﴾؛ أي: إصابة للطريق الموصل إلى المطلوب، واهتداء إليه، وكلاً الجارين متعلق بـ ﴿هيهيء﴾ لاختلافهما في المعنى.

أي: اذكر أيها الرسول حين أوى أولئك الفتية إلى الكهف، هرباً بدينهم من أن يفتنهم عباد الأصنام، والأوثان، وقالوا: إذ ذلك ربنا يسر لنا بما نبتغي من رضاك، وطاعتك رشدًا من أمرنا وسداداً إلى العمل الذي نحب، وارزقنا المغفرة، والأمن من الأعداء.

﴿فَضَرَيْنَا﴾ فعقب هذا القول ﴿ضربنا﴾ وألقينا ﴿عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ حجاباً يمنع من أن تصل إلى أسماعهم الأصوات الموقظة من نومهم حالة كونهم مستقرين ﴿فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾؛ أي: سنين ذوات عدد كثيرة، وهي ثلاث مئة وتسع سنين، ويستفاد من وصف السنين بالعدد الكثرة، وقيل^(١): منه التقليل؛ لأنَّ الكثير قليل عند الله سبحانه ﴿ثُمَّ﴾ بعد تلك السنين الكثيرة ﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾؛ أي: أيقظناهم من تلك النومة الثقيلة الشبيهة بالموت، وفيه دليل على أن النوم أخو الموت في اللوازم من البعث، وتعطيل الحياة، والالتحاق بالجمادات، ﴿لِنَعْلَمَ﴾ ونختبر ﴿أَيُّ الْحِزْبَيْنِ﴾؛ أي: أي الفريقين المختلفين في مدة لبثهم بالتقدير، والتفويض، وروي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن أحد الحزبين الفتية، والآخر الملوك الذين تذاولوا المدينة ملكاً بعد ملك، وذلك لأنَّ اللام للعهد، ولا عهد لغيرهم، والتصحیح ما سيأتي قريباً، وأي مبتدأ خبره قوله: ﴿أَحْصَى﴾ فعل^(٢) ماض، وهو الصحيح لا أفعل تفضيل، لأنَّ المقصود بالاختبار إظهار عجز الكل عن الإحصاء رأساً لا إظهار أفضل الحزبين وتمييزه عن الأدنى مع تحقق أصل الإحصاء فيهما؛ أي ضبط ﴿لِمَا لَبِثُوا﴾؛ أي للبثهم فما مصدرية ﴿أَمَدًا﴾؛ أي: غاية وزمناً، فالمراد بالأمد هنا المدة، وهو مفعول به ﴿لأحصى﴾، والجار

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة؛ أي: لنختبر أي الحزبين أخصى وَضَبَطَ أَمَدًا ومدة لبثهم فيظهر لهم عجزهم، ويفوضوا ذلك إلى العليم الخبير، ويتعرفوا حالهم، وما صنع الله بهم من حفظ أبدانهم، وأديانهم، فيزدادوا يقيناً بكمال قدرته وعلمه، ويستبصروا أمر البعث، ويكون ذلك لطفاً لمؤمني زمانهم، وآية بيّنة لكفارهم، وقرأ^(١) أبو الجوزاء وأبو عمران، والنخعي ﴿ليعلم﴾ بضم الياء على ما لم يُسمَّ فاعله، ويعني بالحزبين المؤمنين والكافرين من قوم أصحاب الكهف؛ أي: لنعلم أهؤلاء أخصى للأمد، أو هؤلاء، فكأنه وقع بينهم تنازع في مدة لبثهم في الكهف، بعد خروجهم من بينهم، فبعثهم الله ليبين ذلك ويظهر، والظاهر أنَّ المراد بالحزبين نفس أصحاب الكهف، لا أهل المدينة؛ لأنهم لما تَبَقَّظُوا اِخْتَلَفُوا في أنهم كم لبثوا، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ﴾ قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم، قالوا ربكم أعلم بما لبثتم، فالحزبان هما: هذان، وكأنَّ الذين قالوا: ربكم أعلم بما لبثتم، هم الذين علموا أنَّ لبثهم قد تطاول اهـ من «الفتوحات».

وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والزهري^(٢): ﴿وهيء﴾ ﴿ويهيء﴾ بيائين من غير همز، يعني أنه أبدل الهمزة الساكنة ياء، وفي كتاب ابن خالويه الأعشى عن أبي بكر، عن عاصم، و﴿هي﴾ لنا ﴿ويهيء﴾ لكم لا يُهمز انتهى. فَاخْتَمَلَ أن يكونَ أبدل الهمزة ياءً، واحتمل أن يكونَ حذفها، فالأول: إبدالٌ قياسي، والثاني: مختلف فيه، ينقاس حذف الحرف المبدل من الهمزة في الأمر أو المضارع إذا كان مجزوماً.

وقرأ أبو رجاء ﴿رُشْدًا﴾ بضم الراء وإسكان الشين، وقرأ الجمهور ﴿رَشْدًا﴾ بفتحهما، قال ابن عطية: وهي أرجح لِشَبْهَةِا بفواصل الآيات قبل وبعد، وهذا الدعاء منهم كان في أمر دنياهم، وألفاظه تقتضي ذلك، وينبغي لكل مؤمن أن يَجْعَلَ دعاءه في أمر دنياه هذه الآية، فإنها كافية. ثم شرع في تفصيل ما أجمل

(١) زاد المسير.

(٢) البحر المحيط.

في قوله: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ فقال: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾؛ أي: نخبرك يا محمد، ونبين لك ﴿نَبَأَهُمْ﴾؛ أي: خبر أصحاب الكهف، والرقيم ﴿يَالْحَقَّ﴾ صفة لمصدر محذوف؛ أي: نقص قصاً متلبساً بالحق والصدق، وفيه إشارة إلى أن القصص كثير ما يُقصون بالباطل، ويزيدون، وينقصون، ويغيرون القصّة كل واحد يعمل برأيه، موافقاً لطبعه وهواه، وما يقص بالحق إلا الله تعالى، ثم فصل ذلك بقوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: إن أصحاب الكهف والرقيم ﴿فِتْيَةٌ﴾؛ أي: شبان أحداث ﴿ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾ بالتحقيق لا بالتقليد، صفة لفتية، والجملة مستأنفة بتقدير سؤال ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ على ﴿هَدًى﴾ بالتثيت على الإيمان والتوفيق للعمل الصالح، والانقطاع إلى الله، والزهد في الدنيا، وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب، وقد جرت^(١) العادة أن الفتیان أقبِلَ للحق، وأهدى للسبل من الشيوخ الذين قد عتوا، وانغمسوا في الأديان الباطلة، ومن ثم كان أكثر الذين استجابوا لله ورسوله ﷺ شباناً، وبقي الشيوخ على دينهم، ولم يسلم منهم إلا القليل، ونحو الآية قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ (١٧)، وقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾، وقوله: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾.

تنبيه: في أي زمان كان قصص أهل الكهف؟ رجح ابن كثير أن قصص أهل الكهف كان قبل مجيء النصرانية لا بعدها، كما رواه كثير من المفسرين متبعين ما أئزر عن العرب، والدليل على ذلك أن أخبار اليهود، كانوا يحفظون أخبارهم، ويعنون بها، فقد روي عن ابن عباس، أن قريشاً بعثوا إلى أخبار اليهود بالمدينة يطلبون منهم أشياء يمتحنون بها رسول الله ﷺ فبعثوا إليهم أن يسألوه عن خبر هؤلاء الفتية، وعن خبر ذي القرنين، وعن الروح، وفي هذا أعظم الأدلة على أن ذلك كان محفوظاً عند أهل الكتاب، وأنه مُقدّم على النصرانية.

﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾، أي: قوينا قلوبهم بالصبر على هجر الأهل، والأوطان، وفراق الخلان، والأخذان، والجرأة على إظهار الحق، والرد على

(١) المراغي.

دقيانوس الجبار، وألهمناهم قوة العزيمة، وشددنا قلوبهم بنور الإيمان، ﴿إِذْ قَامُوا﴾ ظرف منصوب بربطنا؛ أي: ربطنا على قلوبهم حين قاموا بين يدي الجبار دقيانوس إذ عاتبهم على تركهم عبادة الأصنام، فإنه كان يدعو الناس إلى عبادة الطواغيت، فثبت الله تعالى هؤلاء الفتية، حتى عصوا ذلك الجبار، وأقروا بربوبية الله تعالى، وصرحوا بالبراءة من الشركاء، ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: قالت الفتية ﴿رَبَّنَا﴾؛ أي: مالكنا، وخالقنا ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: رب العالم، ومالكة، وخالقه، والصنم جزء من العالم، فهو مخلوق لا يصلح للعبادة ﴿لن ندعو﴾؛ أي: لن نعبد أبداً ﴿من دُونِهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿إِلَهًا﴾؛ أي: معبوداً آخر لا استقلالاً، ولا اشتراكاً، والعدول عن أن يقال: (رباً) للتنصيص على رد المخالفين حيث كانوا يُسمون أضنامهم آلهة.

أي: لن ندعو من دون رب السموات والأرض إلهاً لا على طريق الاستقلال، ولا على سبيل الاشتراك، إذ لا رب غيره، ولا معبود سواه، وقد أشاروا بالجملة الأولى إلى توحيد الألوهية، والخلق، وبالجملة الثانية إلى توحيد الربوبية والعبادة، وعبدة الأصنام يقرون بتوحيد الأولى، ولا يقرون بتوحيد الثانية، بدليل قوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾، وقوله سبحانه حكاية عنهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾، وكانوا يقولون في تلبيتهم في الحج: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك.

ثم عللوا عدم دعوتهم لغيره تعالى بقولهم: ﴿لَقَدْ قُلْنَا﴾؛ أي: والله لئن عبدنا غيره تعالى لقد قلنا: ﴿إِذَا﴾؛ أي: حين عبدنا غيره قولاً ﴿شَطَطًا﴾ كذباً وزوراً، وإذا حرف جواب وجزاء مهمل، يقدر بـ ﴿لمو﴾، أي: لو دعونا من دونه إلهاً، والله لقد قلنا قولاً خارجاً عن حد العقول مفرطاً في الظلم.

وفي هذا: إيماء إلى أنهم دعوا لعبادة الأصنام، وليموا على تركها، ثم حكى سبحانه عن أهل الكهف مقالة بعضهم لبعض فقال: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ مبتدأ، وفي التعبير باسم الإشارة تحقيق لهم. ﴿قَوْمَنَا﴾ عطف بيان يعنون أهل بلدهم.

﴿أَتَّخِذُوا مِن دُونِي﴾ سبحانه وتعالى خبر المبتدأ ﴿إِلَهَةً﴾؛ أي: أضناماً يعبدونها ﴿لَوْلَا﴾ حرف تحضيض؛ أي: هلا ﴿يَأْتُونَ عَلَيْهِمُ﴾؛ أي: على عبادة الأصنام ﴿يُسَلِّطِينَ بَيْنَ﴾؛ أي: بحجة واضحة تصلح للتمسك بها، وفيه تبكيت لهم، لأن الإتيان بحجة على عبادة الأصنام محال.

أي: إن قومنا هؤلاء، وإن كانوا أكبر منا سناً وأكثر تجربة، قد أشركوا مع الله غيره، فهلا أتوا بحجة بينة على صدق ما يقولون، كما أتينا على صدق ما ندعي بالأدلة الظاهرة، وإنهم لأظلم الظالمين، فيما فعلوا، وفيما افتروا، ومن ثم قال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾؛ أي: من أشد ظلماً ﴿مِمَّنِ افْتَرَى﴾ واختلق ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِباً﴾، والاستفهام فيه إنكاري بمعنى النفي؛ أي: لا أظلم ممن افترى على الله الكذب، ونسب إليه الشريك، وزعم أن له ولداً، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فإن^(١) الحكم بثبوت الشيء مع عدم الدليل عليه ظلم وافتراء على الله، وهذا من أعظم الدلائل على فساد القول بالتقليد.

والمعنى: أنه^(٢) أظلم من كل ظالم، وعذابه أعظم من كل عذاب؛ لأن الظلم موجب للعذاب، فيكون الأعظم للأظلم، ثم قال بعض الفتية لبعض منهم، وَفَتَّ اعْتَزَالَهُمْ عَنْ قَوْمِهِمْ ﴿وَإِذَا اعْتَرَزْتُهُمْ وَمَا يَعْْبُدُونَ﴾ وعبادتهم ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾، أي: إلا عبادته سبحانه وتعالى، أو وإذا اعتزلتموهم ومعبودهم إلا الله؛ أي: وإذا أردتم اعتزالهم، ومفارقتهم، واعتزال الشيء الذي يعبدونه ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ أي: إلا عبادته.

وعلى التقديرين: فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة، ومنقطع على تقدير تمحضهم في عبادة الأوثان، ﴿فَأُتُوا﴾؛ أي: التجئوا ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾، وصيروا إليه، واجعلوه مأواكم.

قال الفراء^(٣): هو جواب إذ، ومعناه اذهبوا إليه، واجعلوه مأواكم، وقيل:

(٣) الشوكاني.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

هو دليل على جوابه؛ أي: إذ اعتزلتموهم اعتزالاً اعتقادياً، فاعتزلوهم اعتزالاً جسمانياً، وإذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذَلِكَ بالالتجاء إلى الكهف، وفيه إشارة إلى أن الاعتزال الاعتقادي يوجب الاعتزال الجسماني، ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ﴾؛ أي: يبسط لكم ويوسع عليكم ﴿رَيْكُم﴾؛ أي: مالك أمركم ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾؛ أي: من تفضله، وإنعامه في الدارين ﴿وَيَهَيِّئْ لَكُمْ﴾؛ أي: يسهل لكم ﴿مِنْ أَمْرِكُمْ﴾ الذي أنتم بصدده من الفرار بالدين ﴿مَرْفَقًا﴾؛ أي: ما ترتفقون، وتتفنعون به غداً، وجزمهم بذلك لخلوص يقينهم عن شوب الشك، وقوة وثوقهم.

أي: وإذ^(١) فارقتموهم، وخالفتموهم في عبادتهم غير الله، ففارقوهم بأبدانكم، والجؤوا إلى الكهف، وأخلصوا لله العبادة في مكان تتمكنون منها بلا رقيب، ولا حسيب، وإنَّكُمْ إِنْ فعلتم ذلك، فالله تعالى يبسط لكم الخير من رحمته في الدارين، ويسهل لكم من أمر الفرار بدينكم، والتوجه إليه في عبادتكم ما ترتفقون وتتفنعون به، أخرج الطبراني وابن المنذر عن ابن عباس قال: ما بعث الله نبياً إلا وهو شاب. وقرأ ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۖ﴾، ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ﴾ ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ﴾ وقرأ^(٢) أبو جعفر، والأعرج وشيبة، وحמיד، وابن سعدان، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر، في رواية الأعشى، والبرجمي، والجعفي عنه، وأبو عمرو في رواية هارون، بفتح الميم وكسر الفاء، وهو مصدر جَاءَ شاذاً، كالمرجع والمحيط، فإن قِيَّاسَه الفتح، وقرأ ابن أبي إسحاق، وطلحة، والأعمش، وباقي السبعة بكسر الميم وفتح الفاء؛ أي: رفقاً.

ثم بين سبحانه حالهم بعد أن أوا إلى الكهف، فقال: ﴿وَرَى الشَّمْسُ﴾ يا محمد، أو يا مَنْ يصلح للخطاب ويتأتى منه الرؤية، وليس المراد به الإخبار بوقوع الرؤية تحقيقاً بل الإنباء بكون الكهف بحيث لو رأيته ترى الشمس ﴿إِذَا طَلَعَتْ تَزَوُّرٌ﴾ أي تَزَاوَرُ وتتنحى وتميل بحذف إحدى التائين، من الزور بفتح الواو، وهو الميل ﴿عَنْ كَهْفِهِ﴾ الذي.. أوا إليه، فالإضافة لأدنى ملابسة

(١) المراغي..

(٢) البحر المحيط.

﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾؛ أي: جهة^(١) ذات يمين الكهف عند توجه الداخل إلى قعره؛ أي: جانبه الذي يلي المغرب، فلا يقع عليهم شعاعها، فيؤذيهم؛ لأنَّ الكَهْفَ كَانَ جنوبيًّا؛ أي: كانت ساحته داخلة في جانب الجنوب، أو زَوَّرَهَا الله عنهم، وصَرَفَهَا على منهاج خرق العادة، كرامةً لهم، وحقيقتها: الجهة ذات اسم اليمين؛ أي: الجهة المسماة باسم اليمين، ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ﴾؛ أي: تَرَاهَا عند غروبها. ﴿تَقَرُّضُهُمْ﴾، أي: تقطعهم وتتركهم ﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾؛ أي: جهة ذات شمال الكهف، أي: جانبُهُ الذي يلي المشرق، وجملة قوله: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ﴾ في محل نصب على الحال؛ أي: والحال أنهم في فجوة متسع من ذلك الكهف، ووسطه، فيصيبهم نسيُمُ الهواءِ وبرده.

وخلاصة ذلك^(٢): أنهم طَوَّلَ نهارهم لا تصيبهم الشمس في طلوعها، ولا في غروبها، إذ كان باب الكهف في مقابلة بنات نعش، فهو إلى الجهة الشمالية، والشمس لا تسامت ذلك أبداً، لأنها لا تصل إلى أبعد من خط السرطان، وكل بلاد بعده إلى جهة الشِّمَالِ تكون الشمس من ورائها لا أمامها، فيكون الظِّلُّ مائلاً جهة الشمال طول السنة، كما يعلم ذلك من علم الفلكِ، وإيضاح ذلك أنه لو كان باب الكهف في ناحية الشرق، لَمَّا دخل إليه شيء منها حين الغروب، ولو كَانَ من ناحية الجنوب، لما دخل منها شيء حين الطلوع ولا الغروب، وما تزاوَرُ الفَيءُ لا يميناً ولا شمالاً، ولو كان جهة الغرب لما دخلتُهُ وَقْتُ الطلوع، بل بعد الزوال، ولا تزال فيه إلى الغروب.

تنبيه: وهنا إشكالٌ لأنه قد تقدَّم في القصة أَنَّ المَلِكَ الظالم الذي فرَّوا منه بَنَى على باب الكهف سَدًّا، وقال: لكي يموتوا جوعاً وعطشاً، وَأَنَّ السدَّ اسْتَمَرَّ عليهم مدة لبثهم نياماً، وَأَنَّ الملك الصالح اجْتَمَعَ بهم حينَ تَبَقَّظُوا، وَبَنَى على باب الغار مسجِداً، بَعْدَ موتهم، وصرِيحُ هاتين الآيتين يَرُدُّ هذا وَيُبْطِلُهُ، إذ لو كان

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

بابُ الغارِ قَدْ سُدَّ كما ذكر، لم يَسْتَقِمْ قوله: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ﴾ إلخ فَلْيَتَأَمَّلْ وَلْيُحَرِّرْ، وقرأ^(١) الحَرَمِيَان - نافع وابن كثير - وأبو عمرو: ﴿تَزَاوَرُ﴾ بإدغام تاء تَزَاوَرُ في الزاي، وقرأ الكوفيون، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى، وابن مُنَازِد، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، ومحمد بن عيسى الأصبهاني، وأحمد بن جبير الأنطاكي، بتخفيف الزاي، إذا حذفوا التاء، وقرأ ابن أبي إسحاق وابن عامر، وقتادة، وحُمَيْدٌ، ويعقوبُ، عن العمري ﴿تَزَوَّرُ﴾ على وَزَن تحمر، وقرأ الجَحْدَرِيُّ، وأبو رجاء، وأيوبُ السخيتاني، وابنُ أبي عبلة، وجابر، وورد عن أيوب ﴿تَزَوَّارُ﴾ على وزن تحمار، وقرأ ابنُ مسعود، وأبو المتوكل ﴿تَزَوَّارُ﴾ بهمزة قبل الراء، على وزن قولهم: ادهأَمَّ واشعَّال فراراً من التقاء الساكنين، وكلُّها بمعنى الزور، بمعنى المِيل، وقرأ الجمهور ﴿تَقْرَضُهُمْ﴾ بالتاء، وقرأت فرقةٌ بالياء؛ أي: يقرضهم الكهف، وللمفسرين^(٢) في تعيين مكان الكهف أقوال، فقليل: هو قريب من إيلياء - بيت المقدس - ببلاد الشام، وقال ابن إسحاق عند نينوى ببلاد الموصل، وقيل: ببلاد الروم، ولم يَقم إلى الآن الدَّلِيل على شيء من ذلك، ولو كَانَ لنا في معرفة ذَلِكَ فائدة دينية.. لأَرْشِدُنَا اللَّهُ إِلَيْهِ، كما قال ﷺ: «ما تركتُ شيئاً يُقَرِّبُكُمْ إلى الجنة ويباعدكم من النار، إلا وقد أعلمتكم به».

وخلاصة ذلك: أي إن هدايتهم إلى التوحيد، ومخالفتهم قومهم، وآباءهم، وعدم الاكتراث بِهِمْ وبملكهم مع حداثتهم، وإيواءهم إلى كهف تلك صفته، بحيث تَزَاوَرُ الشمس عنهم طالعةً، وتقرضهم غاربة، وإخبارك بقصصهم، كل ذلك ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى الكثيرة في الكون الدالة على كمال قدرته، وعلى أَنَّ التَّوْحِيدَ هو الدين الحق، وَعَلَى أَنَّ اللَّهَ يكرم أهله.

والمعنى^(٣): أي ما صنع الله بهم من تزوار الشمس وقرضها حالتي الطلوع والغروب، مع كونهم في موقع شعاعها من آيات الله العجيبة الدالة على كمال

(٣) روح البيان.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

علمه، وقدرته، وحقية التوحيد، وكرامة أهله عنده، ثُمَّ بَيَّنَّ أن هدايتهم إلى التوحيد كانت بعناية الله ولطفه، فقال: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾؛ أي: من يُوفِّقهُ الله للاهتمام بآياته، وحججه إلى الحق، كأصحاب الكهف. ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾ الذي أصاب سبيل الحق، وفاز بالخط الأوفر في الدارين، فَلَنْ يَقْدِرَ عَلَى إِضْلَالِهِ أَحَدٌ، والمراد: إما الثناء عليهم، بأنهم المهتدون، أو التنبيه على أن أمثال هذه الآية كثيرة، ولكن المستفاد منها من وَفَّقَهُ الله للاستبصار بها، كأصحاب الكهف، وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾ بدون ياء في الرسم؛ لأنها من ياءات الزوائد، وهي لا تُثَبَّتُ فيه، وأما في النطق فعند الوقف تُحذف عند الجميع، وعند الوصل بعض السبعة يَحذفُها، وبعضهم يشبهاه شيخنا.

وفي هذا^(١): إيماء إلى أن أصحاب الكهف أصابوا الصَّوابَ ووفَّقوا لتحقيق ما أَمَّلُوا من نشر الرحمة عليهم، وتهيئة المِرْفَقِ لهم، ﴿وَمَنْ يَضِلَّ﴾؛ أي: ومن يضلله الله لسوء استعداده، وصرف اختياره إلى غير سبيل الهدى والرشاد، ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾؛ أي: نَاصِرًا يَهْدِيهِ إلى الحق، كدقيانوس وأصحابه؛ أي: فَلَنْ تَجِدَ لَهُ أَبَدًا خَلِيلًا، ولا حليفًا يُرشدُه لإصابة سبيل الهداية، ويخلصه من الضلال؛ لأن التَّوْفِيقَ والخذلان يَبْدُ الله، يوفق من يشاء من عباده، ويخذل من يشاء، وفي هذا تسلية لرسوله ﷺ وإرشادٌ له إلى أنه لا ينبغي له أن يحزن على إدمار قَوْمِهِ عنه، وتكذيبهم إياه، فَإِنَّ اللَّهَ لو شاء.. لَهْدَاهُمْ وَأَمَنُوا.

﴿وَنَحْسَبُهُمْ﴾؛ أي: ونحسب أيها الرسول أو أيُّها الْمُخَاطَبُ أصحاب الكهف، وَتَظُنُّهُمْ لو رَأَيْتَهُمْ ﴿أَيْكَافًا﴾؛ أي: متبهمين لانفتاح أَعْيُنِهِمْ على هَيْئَةِ الناظر ﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾؛ أي: نيام جَمْعُ راقِد كقاعد، وقعود؛ أي: والحال أنهم راقِدُونَ نائمون؛ أي: ولو رَأَيْتَهُمْ.. لَظَنَّتَهُمْ في حال يقظة لانفتاح أَعْيُنِهِمْ، كأنهم ينظرون إلى من أمامهم، والحال أنهم: نَائِمُونَ لما بهم من الحال الخاصة بالنوم، كاسترخاء المَفَاصِلِ، والأعضاء، ولا سيما العَيْنَانِ وَالْوَجْهَ ﴿وَنَقَلَبَهُمْ﴾؛ أي:

(١) المراغي.

ونقلب هؤلاء الفتية في حال رَقَدَتِهِنَّ بأيدي الملائكة، أو بيد القُدْرَةِ ﴿ذَاتِ الْيَمِينِ﴾ نُصِبَ عَلَى الظرفية؛ أي: جهة تلي أيّمانهم ﴿وَذَاتِ الشِّمَالِ﴾؛ أي: جهة تلي شمائلهم، كيلا تأكل الأرض ما يليها من أبدانهم، على طول الزمان؛ أي: نُحَوِّلُهُمْ فِي رَقَدَتِهِمْ مَرَّةً لِلجَنبِ الْأَيْمَنِ، وَمَرَّةً لِلجَنبِ الْأَيْسَرِ، كِي يَنَالَ رُوحُ النَّسِيمِ جَمِيعَ أَبْدَانِهِمْ، وَلَا يَتَأَثَّرَ مَا يَلِي الْأَرْضَ مِنْهَا بِطُولِ الْمَكثِ، وَالْمَرَادُ بِذَاتِ الْيَمِينِ وَذَاتِ الشِّمَالِ هُنَا يَمِينُهُمْ وَشِمَالُهُمْ أَنْفُسُهُمْ، بِخِلَافِ مَا تَقْدِمُ، فَإِنَّ الْمَرَادَ بِهِ يَمِينُ الْكَهْفِ وَشِمَالُهُ كَمَا مَرَّ ﴿وَكَلَّبَهُمْ﴾؛ أي: وَكَلَّبُ أَوْلَئِكَ الْفَتِيَّةِ، وَهُوَ كَلَبَ رَاعٍ قَدْ تَبِعَهُمْ عَلَى دِينِهِمْ، وَاسْمُهُ قَطْمِيرٌ ﴿بَسِطْ ذِرَاعِيهِ﴾ حِكَايَةً حَالِ مَاضِيَةٍ؛ أي: وَكَلَّبَهُمْ مُلْقٍ يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ مَبْسُوطَتَيْنِ غَيْرِ مَقْبُوضَتَيْنِ ﴿بِالْوَصِيدِ﴾؛ أي: بِمَوْضِعِ الْبَابِ مِنَ الْكَهْفِ وَالذِّرَاعِ^(١) مِنَ الْمَرْفُقِ إِلَى رَأْسِ الْأَصْبَعِ الْوَسْطَى قَالَ فِي «الْقَامُوسِ»: الْوَصِيدُ الْفَنَاءُ وَالْعَتَبَةُ. انْتَهَى قَالَ السَّيِّدُ: الْكَهْفُ لَا يَكُونُ لَهُ عَتَبَةٌ، وَلَا بَابٌ، وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنَّ الْكَلْبَ مِنْهُ مَوْضِعَ الْعَتَبَةِ مِنَ الْبَيْتِ ﴿لَوْ أَطْلَقْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عَلَى أَهْلِ الْكَهْفِ، أي: لَوْ شَاهَدْتَ يَا مُحَمَّدُ، أَوْ أَيُّهَا الْمَخَاطَبُ فِي رَقَدَتِهِمْ الَّتِي رَقَدُوهَا فِي الْكَهْفِ ﴿لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ﴾؛ أي: لَأَدْبَرْتَ ﴿فِرَارًا﴾ مِنْهُمْ، وَالْفِرَارُ الْهَرَبُ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِيَّةِ مِنْ مَعْنَى مَا قَبْلَهُ، إِذِ التَّوْلِيَةُ، وَالْفِرَارُ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ؛ أي: وَلَّيْتَ تَوْلِيَةً، وَفَرَرْتَ فِرَارًا. ﴿وَلَمَلَّيْتُ مِنْهُمْ رُغْبًا﴾؛ أي: وَلَمَلَّيْتُ^(٢) نَفْسَكَ حِينَ إِظْلَاعِكَ عَلَيْهِمْ خَوْفًا وَفَزَعًا، فَكُلُّ مَنْ رَأَاهُمْ فَزَعٌ مِنْهُمْ فَزَعًا شَدِيدًا لِأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَدْ أَلْبَسَهُمْ هِيَةً وَوَقَارًا كِي لَا يَصِلَ إِلَيْهِمْ وَاصِلٌ وَلَا تَلْمَسُهُمْ يَدٌ لَامَسَ، حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ، وَتَوْقِظَهُمْ مِنْ رَقَدَتِهِمْ قُدْرَتُهُ وَسُلْطَانُهُ فِي الْحِينِ الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَجْعَلَهُمْ فِيهِ عِبْرَةً لِمَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ، وَآيَةٌ لِمَنْ أَرَادَ الْاِخْتِجَاجَ عَلَيْهِمْ مِنْ عِبَادِهِ، وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ^(٣): ﴿وَنَقْلِبُهُمْ﴾ بِالنُّونِ مُزِيدَ اعْتِنَاءِ اللَّهِ بِهِمْ، حَيْثُ أَسْنَدَ

(١) رُوحُ الْبَيَانِ.

(٣) زَادَ الْمَسِيرَ.

(٢) الْمَرَاغِي.

التقليب إليه تعالى، وأنه الفاعل ذلك، وحكى الزمخشري أنه قرىء ﴿وَيَقْلِبُهُمْ﴾ بالياء مشدداً؛ أي: يقلبهم الله، وقرأ أبو رجاء ﴿وَيَقْلِبُهُمْ﴾ بقاء مفتوحة، وسكون القاف، وتخفيف اللام المكسورة مضارع قلب مخففاً، وقرأ أبو الجوزاء، وعكرمة: ﴿وَيَقْلِبُهُمْ﴾ مثلها إلا أنه بالنون، وقرأ الحسن فيما حكى ابن جني، و﴿تَقْلِبُهُمْ﴾ مصدر تقلب منصوباً بفعل مقدر، كأنه قيل: وترى، أو تشاهد، تقلبهم، وعنه أيضاً أنه قرأ كذلك إلا أنه ضم الباء فهو مصدرٌ مرتفعٌ بالابتداء، قاله أبو حاتم، وقرأ أبو جعفر الصادق ﴿وَكَالِبُهُمْ﴾؛ أي: صاحب كلبهم كما تقول لابن، وتامر؛ أي: صاحب لبن وتمر.

وقرأ ابن وثاب، والأعمش، وأبو حصين (لو اطلعت) بضم الواو، وصلاً، وقرأ الجمهور بكسرها، وقد ذكر ضمها عن شيبه، وأبي جعفر، ونافع، وقرأ عاصم، وابن عامر، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، ﴿وَلَمُلِّتْ﴾ خفيفةً مهموزة، وقرأ ابن عباس، وابن كثير، ونافع، وأبو حيوة، وابن أبي عبلة، ﴿وَلَمُلِّتْ﴾ بتشديد اللام مهمزاً، وقرأ أبو جعفر، وشيبة بتشديد اللام، وإبدال الياء من الهمزة، وقرأ الزهري بتخفيف اللام والإبدال، وتقدم الخلاف في ﴿رَعْباً﴾ في آل عمران، وقرأ هنا بضم العين أبو جعفر وعيسى ﴿وَكَذَلِكَ﴾؛ أي: وكما^(١) أرقدنا هؤلاء الفتية في الكهف، وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان، وثيابهم من العفن على مر الأيام بقدرتنا. ﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾ من رقدتهم، وأيقظناهم من نومهم، لنعرفهم عظيم سلطاننا، وعجيب فعلنا في خلقنا، ليزدادوا بصيرة في أمرهم الذي هم عليه، من براءتهم من عبادة الآلهة، وإخلاصهم العبادة لله الواحد القهار، إذا تبينوا طول الزمان عليهم، بهيئتهم حين رقدوا، و﴿لَيْسَاءَ لَوْ بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: وليقع التساؤل بينهم، والاختلاف، والتنازع في مدة اللبث لما يترتب على ذلك من انكشاف الحال، وظهور القدرة الباهرة، والاقتصار على علة السؤال لا ينفي غيرها، وإنما أفرده لاستتباعه لسائر الآثار، وجملة قوله: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْنَا﴾ مبيّنة لما قبلها من التساؤل بينهم؛ أي: كم مدة لبثكم في النوم؟ قالوا:

(١) المراغي.

ذَلِكَ لَأَنَّهُمْ رَأَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ غَيْرَ مَا يَعْهَدُونَهُ فِي الْعَادَةِ.

أي: وكذلك بعثناهم لتكون عاقبة أمرهم أن يسأل بعضهم بعضاً، فيقول قائل منهم لأصحابه: كم لبثتم؟ ذاك أنهم استنكروا من أنفسهم طُول رَقْدَتِهِمْ ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾؛ أي: قال بعضهم جواباً عن سؤال من سأل منهم: لبثنا يوماً أو بعض يوم، ظناً منهم أَنَّ الأَمْرَ كَذَلِكَ، قال المفسرون: إنهم دَخَلُوا الكهفَ غُدُوَّةً وبعثهم الله سبحانه آخرَ النهارَ، فلذلك قَالُوا يوماً، فلما رَأَوْا الشَّمْسَ قالوا: أو بعض يوم، وكان قد بقيت بقية من النهار، ﴿قَالُوا﴾؛ أي: قال^(١) بعض آخر منهم بما سنح لهم من الأدلة، أو بِالْهَامِ من الله ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾؛ أي: أنتم لا تعلمون مدة لبثكم؛ لأنها مُتَطَاوِلَةٌ ومقدارها مُبْهَمٌ، وإنما يعلمها الله تعالى، وبه يتحقق التحزب إلى الحزبين المَعْهُودَيْنِ فيما سَبَقَ، وهذا من الأدب البارِعِ في الرد على الأولين بأحسن أسلوب، وأجمل تعبير، وحين عَلِمُوا أَنَّ الأَمْرَ مُلْتَبِسٌ عليهم، عَدَلُوا إلى الأهم في أمرهم، وهو احتياجهم إلى الطعام والشراب فقالوا: ﴿فَاذْكُرُوا أَهْلَكُمْ بِرِزْقِكُمْ﴾؛ أي: بدراهمكم ﴿هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ وهي: طرسوس - بفتح الراء - كما جَزَمَ بذلك فخر الدين الرازي، قالوه إعراضاً عن التعمق في البحث عن مدة لبثهم؛ لأنه مُلْتَبِسٌ لا سبيل لهم إلى علمه، وإقبالاً على ما يهمهم بحسب الحال، كما ينبىء عنه (الفاء)، والوَرَقُ: الفضةُ مَضْرُوبَةٌ أو غَيْرَ مَضْرُوبَةٍ.

وفي قولهم: ﴿هَذِهِ﴾ إشارة^(٢) إلى أَنَّ الْقَائِلَ كَانَ قد أحضرها ليناولها، بعض أصحابه، وإلى أن التأهب لأسباب الْمَعَاشِ بحمل الدراهم، ونحوها لمن خرج من منزله، لا ينافي التَّوَكُّلَ على الله كما جاء في الحديث «اغْلُظْهَا وَتَوَكَّلْ» وقرأ أبو^(٣) عمرو، وحمزة، وأبو بكر، والحسن، والأعمش، واليزيدي، ويعقوب في رواية، وخَلَفَ، وأبو عبيد، وابن سَعْدَانَ: ﴿بِرِزْقِكُمْ﴾ بإسكان الراء، وقرأ باقي

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

(٣) المراغي.

السبعة، وزيد بن علي بكسرهما، وقرأ أبو رجاء بكسر الواو، وإسكان الراء، وإدغام القاف في الكاف، وكذا إسماعيل عن ابن محيصن، وعن ابن محيصن أيضاً كذلك إلا أنه كسر الراء لِيَصِحَّ الإدغام، وقال الزمخشري: وقرأ ابن كثير ﴿بورقكم﴾ بكسر الراء، وإدغام القاف في الكاف انتهى، وهو مخالف لما نقل النَّاسُ عنه، وحكى الزجاج قراءة بكسر الواو، وسكون الراء دُونَ إدغام، وقرأ علي بن أبي طالب ﴿بورقكم﴾ على وزن فاعل جَعَلَهُ اسمَ جَمْعٍ كَبَاقِرٍ، وجائل.

﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ ذلك الأحد ﴿أَيُّهَا﴾؛ أي: أي أهل المدينة ﴿أَزْكَى طَعَامًا﴾؛ أي: أطيب طعاماً وأحل مكسباً، قال الضحاك: وكان أكثر أموالهم غُصُوباً أو أرخص سعراً، وقيل^(١): يجوز أن يعود الضميرُ إلى الأطعمة المدلول عليها في المقام؛ أي: فليبصر أي الأطعمة أجود وألذ ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ﴾؛ أي: بقوت، وطعام، وهو ما يقوم به بدن الإنسان، ﴿مِنْهُ﴾؛ أي: من ذلك الأزكى طعاماً ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾؛ أي: وليتفرق في دخول المدينة، وفي شرائه، وفي إيابه منها، ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ﴾؛ أي: وَلَا يخبرن بِمَكَانِكُمْ ﴿أَحَدًا﴾ من أهلها، ثم ذكروا تعليل الأمر والنهي السالفين بقولهم: ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: ليبالغ في التلطف وعدم الإشعار لأن أهل المدينة ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: إن يطلعوا عليكم، ويظفروا بكم، والضمير^(٢) للأهل المقدر في أيُّها ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾؛ أي: يقتلوكم بالرَّجْم، وهو الرمي بالحجارة، إن دتم على ما أنتم عليه، وهو أخبث القتل، وكان ذلك من عادتهم، ولهذا خصّه من بين أنواع ما يقع به القتل، ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ﴾؛ أي: يردوكم إلى ملتهم التي كنتم عليها قبل أن يهديكم الله تعالى، أو يدخلوكم فيها كرهاً من العود بمعنى الصيرورة؛ أي^(٣): إن الكُفَّار إن علموا بمكانكم، ولم تفعلوا ما يريدون منكم، بَلْ ثبتم على إيمانكم، إمَّا أَنْ يقتلوكم رمياً بالحجارة، وَكَانَ ذلك هو المتسع في الأزمنة الغابرة فيمن يُعلن خلاف ما عليه الجماهير في الأمور الدينية والسياسية التي لها شأن في الدولة، وإما أَنْ يعيدوكم إلى ملة

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

(٢) روح البيان.

أبائكم التي هم مستمسكون بها، ﴿وَلَنْ تَقْلِحُوا وَإِذَا﴾؛ أي: وإن دخلتم في دينهم، وملتهم، ولو بالإكراه، والإلجاء لن تفوزوا بخير ﴿أَبَدًا﴾، أي: لا في الدنيا، ولا في الآخرة، لأنكم وإن أكرهتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك إلى الإجابة حقيقة، والاستمرار عليها، فيكون قد كتب عليكم الشقاء عند ربكم، والخذلان الذي لا خذلان بعده.

وفي «الكرخي»: واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح، مع الإكراه المستفاد من ﴿إِنْ يَظْهَرُوا﴾ إذ المكره لا يؤخذ بما أكره عليه، لخبر «رُفِعَ عَنْ أُمِّي» الخ، وأجيب بأن المواخذة به كانت في غير هذه الشريعة بدليل ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنْ السَّيِّئَاتِ﴾ وخبر «رُفِعَ عَنْ أُمِّي» الخ اهـ وقرأ الحسن، ﴿وَلِيَتَلَطَّفْ﴾ بكسر لام الأمر، وعن قتيبة الميال، ﴿وَلِيَتَلَطَّفْ﴾ بضم الياء مبنياً للمفعول، وقرأ أبو صالح، ويزيد بن القعقاع، وقُتَيْبَةُ ﴿وَلَا يَشْعُرْنَ بِكُمْ أَحَدٌ﴾ ببناء الفعل للفاعل، ورفع ﴿أَحَدٌ﴾ وقرأ زيد بن علي ﴿يُظْهَرُوا﴾ بضم الياء مبنياً للمفعول.

الإعراب

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ قَيِّمًا﴾.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة ﴿الَّذِي﴾: صفة للجلالة ﴿أَنْزَلَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَنْزَلَ﴾ ﴿الْكِتَابَ﴾: مفعول به ﴿وَلَمْ﴾: ﴿الْوَاوُ﴾ عاطفة ﴿لَمْ يَجْعَلْ﴾: جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَمْ﴾: ﴿لَمْ﴾ جار ومجرور، في محل المفعول الأول ﴿عِوَجًا﴾: مفعول ثان له، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة ﴿قَيِّمًا﴾: حال من ضمير له، وهي حال مؤكدة، ويجوز أن تكون (الواو) حالية، والجملة الفعلية حال أولى من ﴿الْكِتَابَ﴾ ﴿قَيِّمًا﴾: حال ثانية منه متداخلة، والتقدير: أنزله غير جاعل له عوجاً قيماً.

﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ﴾ ﴿مُكَيِّدًا فِيهِ أَبَدًا﴾.

﴿يُنذِرَ﴾: (اللام) حرف جر وتعليل ﴿ينذر﴾: منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على ﴿الْكِتَابِ﴾ و﴿ينذر﴾ يتعدى إلى مفعولين أولهما محذوف، تقديره: لينذر الذين كفروا به ﴿بِأَسَا﴾: مفعول ثان له ﴿شَدِيدًا﴾: صفة لـ ﴿بِأَسَا﴾، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ (اللام) والجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَنْزَلَ﴾ والتقدير: الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب لإنذاره الذين كفروا به بأساً شديداً، ﴿وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على الكتاب، والجملة معطوفة على جملة ﴿ينذر﴾ ﴿الَّذِينَ﴾: صفة للمؤمنين ﴿يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور، خبرها، مقدم ﴿أَجْرًا﴾ اسمها مؤخر ﴿حَسَنًا﴾: صفة ﴿أَجْرًا﴾ وجملة ﴿أَنَّ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿يبشر﴾ على رأي من يرى أن ﴿يبشر﴾ يتعدى لمفعولين، وقيل: هو في تأويل مصدر، منصوب بنزع الخافض، والخافض المحذوف متعلق بـ ﴿يبشر﴾ والتقدير: ويبشر المؤمنين بكون أجر حسن لهم، ﴿مَلَائِكِينَ﴾: حال من (الهاء) في ﴿لَهُمْ﴾ ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿مَلَائِكِينَ﴾ و﴿أَبَدًا﴾: ظرف متعلق بـ ﴿مَلَائِكِينَ﴾ أيضاً.

﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾.

﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ﴾: فعل ومفعول أول معطوف على ﴿ينذر﴾ الأول وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول، والمفعول الثاني محذوف تقديره بأساً شديداً ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿مَا﴾ نافية ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ ﴿عِلْمٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿عِلْمٍ﴾: مبتدأ مؤخر، ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة (لا) زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها، ﴿لِآبَائِهِمْ﴾: جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور في ﴿لَهُمْ﴾ والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتقرير جهالتهم، وأنهم

يقولون مَا لَا يَعْرِفُونَ، ﴿كَبُرَتْ﴾: فعل ماض لإنشاء الذم، وفاعله ضمير مبهم مستتر فيه وجوباً مفسر بالنكرة، المذكورة ﴿كَلِمَةً﴾: منصوب على التمييز لفاعل ﴿كَبُرَ﴾، والمخصوص بالذم محذوف تقديره: هي؛ أي: تلك الكلمة، وجملة ﴿كَبُرَتْ﴾ في محل الرفع خبر مقدم للمخصوص بالذم المحذوف، والجملة الاسمية جملة إنشائية، سبقت لإنشاء الذم، لَا مَحَلَّ لَهَا من الإعراب، ﴿تَخْرُجُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على كلمة ﴿مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تَخْرُجُ﴾ والجملة صفة لـ﴿كَلِمَةً﴾ ﴿إِنْ﴾: نافية ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿كَذَبًا﴾: صفة لمصدر محذوف تقديره: إلا قولاً كذباً.

﴿فَلَمَّا كَ بَنَجْ نَفْسَكَ عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۖ﴾.

﴿فَلَمَّا كَ﴾: (الفاء): استئنافية ﴿لعل﴾: حرف ترج ونصب، وهي من أخوات إن و(الكاف) اسمها ﴿بَنَجْ﴾: خبرها ﴿نَفْسَكَ﴾: مفعول به لـ﴿بَنَجْ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ﴾ متعلق بـ﴿بَنَجْ﴾ وجملة ﴿لعل﴾ مستأنفة. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾: جازم وفعل وفاعل، والجملة في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كَوْنِهَا فِعْلٌ شَرْطٌ لَهَا ﴿بِهَذَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿الْحَدِيثِ﴾: بدل من اسم الإشارة ﴿أَسَفًا﴾: مفعول لأجله منصوب بـ﴿بَنَجْ﴾ أو منصوب على أنه مصدر واقع موقع الحال، وجواب الشرط محذوف دل عليه الترجي، والتقدير: إن لم يؤمنوا بهذا الحديث، فلا تحزن، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات، وجملة الشرط مستأنفة.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَن يَنْبَلُوهُرَ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ﴾.

﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه ﴿جَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل، وجملة ﴿جَعَلْنَا﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل النهي المقصود من الترجي، ﴿نَا﴾: في محل النصب مفعول أول لـ﴿جعل﴾ ﴿عَلَى الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور صلة لـ﴿نَا﴾ أو صلة لها ﴿زِينَةً﴾: مفعول ثان لـ﴿جعل﴾ وإن كان بمعنى خلقنا، فتكون ﴿زِينَةً﴾ حالاً من ﴿مَا﴾ الموصولة ﴿لِمَا﴾: جار ومجرور، صفة

لـ ﴿زِينَةً﴾. ﴿إِنْبِلَوْهُمْ﴾: (اللام): حرف جر وتعليل ﴿نبلوهم﴾ فعل ومفعول منصوب بـ(أن) مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿أَيُّهُمْ﴾: (أي): اسم استفهام مبتدأ و(الهاء): مضاف إليه ﴿أَحْسَنُ﴾: خبر المبتدأ ﴿عَمَلًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية في محل نصب سادة مسد مفعولي ﴿نبلو﴾ لأنه في معنى نعلم، وقد عُلّق عن العمل بـ﴿أي﴾ الاستفهامية، ويجوز أن تكون (أي) موصولة بمعنى الذي وتعرب بدلاً من (الهاء) في ﴿نبلوهم﴾ والتقدير: لنبلو الذي هو أحسن، و﴿أَحْسَنُ﴾: خبر لمبتدأ محذوف؛ أي: هو ﴿أَحْسَنُ﴾ والجملة صلة (لأي) الموصولة، وتكون الضمة في (أي) ضمة بناء؛ لأن شرطه موجود، وهو أن تضاف، ويحذف صدر صلتها، وجملة ﴿نبلوهم﴾ في تأويل مصدر مجرور بـ(لام) التعليل الجار والمجرور متعلق بـ﴿جَعَلْنَا﴾ والتقدير: إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لبلاء من عليها أيهم أحسن عملاً.

﴿وَرِئَاءَ لَجَعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا﴾ ٨ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ٩﴾.

﴿وَرِئَاءَ﴾: (الواو): عاطفة (إننا): ناصب واسمه ﴿لَجَعِلُونَ﴾: خبره مرفوع بـ(الواو) و(اللام): حرف ابتداء، وجملة ﴿إن﴾ معطوفة على جملة ﴿إن﴾ الأولى ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول أول لـ﴿جاعلون﴾ ﴿عَلَيْهَا﴾ صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿صَعِيدًا﴾: مفعول ثان لـ﴿جاعلون﴾. ﴿جُرًّا﴾: صفة لـ﴿صَعِيدًا﴾. ﴿أَمْ﴾: منقطعة تقدر بـ(بل)، وبهمزة الإنكار، ﴿حَسِبْتَ﴾: فعل وفاعل ﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾: ناصب واسمه، ومضاف إليه ﴿وَالرَّقِيمِ﴾: معطوف على ﴿الْكَهْفِ﴾. ﴿كَانُوا﴾: فعل ناقص واسمه ﴿مِنْ آيَاتِنَا﴾ حال من ﴿عَجَبًا﴾ ﴿عَجَبًا﴾: خبر ﴿كان﴾، وجملة ﴿كان﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾ وجملة (أَنَّ) في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي حسب، وجملة حسب مستأنفة، والاستفهام المستفاد من أم للإنكار، والنفي، وليس المراد نفي العجب عن قصة أهل الكهف، فهي عجب كما ذكرنا، ولكن القصد نفي كونها أعجب الآيات.

﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ (١٥).

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: اذكر إذ أوى
 ﴿أَوَى الْفِتْيَةُ﴾: فعل وفاعل والجملة في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾
 والجملة المحذوفة مستأنفة ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَوَى﴾.
 ﴿فَقَالُوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَوَى﴾ ﴿رَبَّنَا﴾ إلى
 آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبَّنَا﴾: منادى مضاف، وجملة النداء
 في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿إِنَّا﴾: فعل ومفعول أول لأنه بمعنى أعطنا،
 وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على كونها
 جَوَابُ النداء ﴿مِن لَّدُنكَ﴾: جار ومجرور حال من ﴿رَحْمَةً﴾. ﴿رَحْمَةً﴾: مفعول ثان
 لـ ﴿رَبَّنَا﴾ ﴿وَهَيِّئْ﴾: فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَنَا﴾ متعلق
 بـ ﴿هِيَ﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿إِنَّا﴾. ﴿مِنْ أَمْرِنَا﴾: جار ومجرور حال
 من ﴿رَشَدًا﴾. ﴿رَشَدًا﴾: مفعول به.

﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ (١٦).

﴿فَضَرَبْنَا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿ضَرَبْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿قَالُوا﴾
 ﴿عَلَى آذَانِهِمْ﴾ متعلق به، ومفعول ﴿ضَرَبْنَا﴾ محذوف تقديره: حجاباً مانعاً من
 السماع، ﴿فِي الْكَهْفِ﴾: حال من ضمير آذانهم، لأن المضاف جزء من المضاف
 إليه، ﴿سِنِينَ﴾: منصوب على الظرفية الزمانية، وعلامة نصبه الياء والظرف
 متعلق بـ ﴿ضَرَبْنَا﴾. ﴿عَدَدًا﴾: نعت لـ ﴿سِنِينَ﴾ لأنه فَعْلٌ بمعنى مفعول، أي:
 سنين معدودة.

﴿ثُمَّ بَشَّرْتَهُمْ إِنَّهُمْ أَصْحَابُ مَا لَهُمْ آمَدٌ﴾ (١٧).

﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف ﴿بَشَّرْتَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ضَرَبْنَا﴾
 ﴿لِنَعْلَمَ﴾: (اللام): حرف جر وتعليل، أو عاقبة ﴿نَعْلَمُ﴾ فعل مضارع منصوب بأن
 مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية مع أن

المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لعلنا أي الحزين إلخ الجار والمجرور متعلق بـ﴿بَعَثْنَا﴾ ﴿أَيُّ﴾: اسم استفهام مبتدأ مرفوع ﴿الْحَزِينِ﴾: مضاف إليه، ﴿أَحْصَى﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَيُّ﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل النصب سادة مسد مفعولي علم؛ لأنها معلقة عنها باسم الاستفهام ﴿لِمَا﴾: اللام حرف جر ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿إِسْتَوَا﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ(اللام) الجار والمجرور متعلق بمحذوف نعت لـ﴿أَمَدًا﴾ ولكنه لما قُدِّمَ عليه جُعِلَ حَالًا ﴿أَمَدًا﴾: مفعول أحصى، والتقدير: أحصى أمدًا للبهيم.

﴿تَحْنُ نَفْصُ عَلَيْكَ نَبَاهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّمِمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَهُمْ هُدًى﴾ (١٣).

﴿تَحْنُ﴾: مبتدأ ﴿نَفْصُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿عَلَيْكَ﴾: متعلق بـ﴿نَفْصُ﴾ ﴿نَبَاهُمْ﴾: مفعول به ﴿بِالْحَقِّ﴾: حال من فاعل ﴿نَفْصُ﴾ أو من مفعوله، وهو النبأ، و(الباء) للملابسة ﴿إِنَّمِمْ فِتْيَةٌ﴾: ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لسرد قصتهم ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل ﴿بِرَبِّهِمْ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية صفة لـ﴿فِتْيَةٌ﴾. ﴿وَزِدْنَهُمْ هُدًى﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ءَامَنُوا﴾.

﴿وَرَبِّطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ (١٤).

﴿وَرَبِّطْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿زَدْنَاهُمْ﴾ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: متعلق بـ﴿رَبِّطْنَا﴾ ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان متعلق بـ﴿رَبِّطْنَا﴾ ﴿قَامُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ﴿إِذْ﴾ ﴿فَقَالُوا﴾: (الفاء): عاطفة ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿قَامُوا﴾ ﴿رَبَّنَا﴾: مبتدأ ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ﴾: خبر. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ والجملة الاسمية في محل النصب

مقول ﴿قَالُوا﴾: ﴿لَنْ نَدْعُو﴾: ناصب ومنصوب وفاعله ضمير يعود على المتكلمين، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿إِلَهُهَا﴾. ﴿إِلَهُهَا﴾: مفعول ﴿نَدْعُو﴾. ﴿لَقَدْ﴾: (اللام): موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة جواب القسم، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿إِنَّا﴾: حرف جواب، وجزاء، مهمل دال على شرط مقدر، تقديره: إن دعونا إلهاً من دونه.. لقد قلنا قولاً شططاً. ﴿شَطَطًا﴾: منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة لمصدر، محذوف؛ أي: قولاً ذا شطط، أي إفراط وظلم.

﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

﴿هَؤُلَاءِ﴾: مبتدأ. ﴿قَوْمُنَا﴾: بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان منه، ﴿اتَّخَذُوا﴾: فعل وفاعل ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ﴿آلِهَتِهِ﴾. ﴿آلِهَتِهِ﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿اتَّخَذُوا﴾، والأول محذوف تقديره: اتخذوا الأصنام آلهة من دونه، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول ﴿قَالُوا﴾، وهذه الجملة إخبار في معنى الإنكار، ويجوز أن يكون ﴿قَوْمُنَا﴾: هو الخبر، و﴿اتَّخَذُوا﴾: حالاً. وفي «السمين»: و﴿اتَّخَذُوا﴾: يجوز أن يتعدى لواحد، بمعنى عملوا؛ لأنهم نحتوها، بأيديهم، ويجوز أن يكون متعدياً لاثنيين بمعنى صيروا، ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ هو الثاني قدم و﴿آلِهَتِهِ﴾ هو الأول، وعلى الوجه الأول، يجوز في ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أن يتعلق بـ ﴿اتَّخَذُوا﴾، وأن يتعلق بمحذوف حالاً من ﴿آلِهَتِهِ﴾ إذ لو تأخر.. لجاز أن يكون صفة لـ ﴿آلِهَتِهِ﴾ اهـ. ﴿لَوْلَا﴾: حرف تحضيض مضمن معنى الإنكار، ﴿يَأْتُونَ﴾: فعل وفاعل. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: حال من ﴿سُلْطَانٍ﴾: متعلق بـ ﴿يَأْتُونَ﴾. ﴿بَيِّنٍ﴾: صفة لـ ﴿سُلْطَانٍ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿فَمَنْ﴾: (الفاء) استئنافية ﴿مَنْ﴾: اسم استفهام للاستفهام الإنكاري في محل الرفع، مبتدأ ﴿أَظْلَمُ﴾: خبره ﴿مِمَّنِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَظْلَمُ﴾ والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على

كُونُهَا مُسْتَأْنَفَةٌ ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾: فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، والجملة صلة الموصول ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلق بـ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ كَذِبًا: مفعول به لـ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾. ﴿وَإِذْ أَعَزَّلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْرَأُوا إِلَى الْكَهْفِ﴾.

﴿وَإِذْ﴾: (الواو): عاطفة ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بالجواب الآتي، ﴿أَعَزَّلْتُمُوهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل مضاف إليه، لـ﴿إِذْ﴾ ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ﴾: (الواو) عاطفة (ما) معطوف على (الهاء) في ﴿أَعَزَّلْتُمُوهُمْ﴾ إن كانت موصولة، أو موصوفة، ويصح كَوْنُهَا مصدرية، والتقدير: وعبادتهم. ﴿يَعْبُدُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابطُ محذوف، تقديره: وما يعبدونه ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء ﴿اللَّهُ﴾: مستثنى متصل من ﴿مَا﴾ أو من العائد المحذوف على تقدير: كونهم مشركين، ومنقطع على تقدير تمحضهم في عبادة الأوثان، ﴿فَأَوْرَأُوا﴾: فعل وفاعل و(الفاء) رابطة لجواب ﴿إِذْ﴾ الشرطية، وجوباً كما قاله الفراء، نظير قولك: إذ فعلت فافعل كذا ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذْ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذْ﴾ الشرطية من شرطها وجوابها في محل النصب، معطوف على جملة قوله: ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا﴾ على كونها مقولاً لـ﴿قَالُوا﴾.

﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبِّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾.

﴿يَنْشُرْ﴾: فعل مضارع مجزوم بالطلب السابق ﴿لَكُمْ﴾: متعلق به ﴿رَبِّكُمْ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على كونها جواب الطلب ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾: جار ومجرور، صفة لمفعول محذوف تقديره: نجاحاً من رحمته، ﴿وَيَهَيِّئْ﴾: فعل مضارع معطوف على ﴿يَنْشُرْ﴾. ﴿لَكُمْ﴾: متعلق بـ﴿يَهَيِّئْ﴾ ﴿مِنْ أَمْرِكُمْ﴾: حال من ﴿مِرْفَقًا﴾ لأنه صفة نكرة تقدمت عليها ﴿مِرْفَقًا﴾: مفعول به.

﴿وَرَأَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَوُّرٌ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾.

﴿وَرَأَى الشَّمْسُ﴾: فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على

أيّ مخاطب، والجملة مستأنفة ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط متعلق بـ﴿تَرَى﴾ ويجوز أن تكونَ شرطية مُتَعَلِّقة بما بعدها ﴿طَلَعَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّمْسِ﴾، والجملة في محل الجبر، مضاف إليه، لـ﴿إِذَا﴾ ﴿تَزَوَّرُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الشمس، ﴿عَنْ كَهْفِهِمْ﴾: متعلق به ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾: ظرف، ومضاف إليه، والإضافة فيه من إضافة المسمى إلى الاسم، والظرف متعلق بـ﴿تَزَوَّرُ﴾، وجملة ﴿تَزَوَّرُ﴾: في محل نصب حال من الشمس، أي: وترى الشمس وقت طلوعها، متزاورة عن كهفهم، ذات اليمين؛ أي: جهة يمين الكهف، ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ﴾: ظرف مجرد عن معنى الشرط، أضيف إلى الجملة، معطوف على قوله: ﴿إِذَا طَلَعَتْ﴾ على كونه متعلقاً بـ﴿تَرَى﴾ ﴿تَقْرِضُهُمْ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّمْسِ﴾. ﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾: ظرف متعلق بـ﴿تَقْرِضُ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة ﴿تَزَوَّرُ﴾ على كونها حالاً من ﴿الشَّمْسِ﴾ ﴿وَهُمْ﴾: مبتدأ ﴿فِي فَجْوَةٍ﴾: خبره ﴿مَنْهُ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿فَجْوَةٍ﴾، والجملة في محل نصب حال من هاء ﴿تَقْرِضُهُمْ﴾.

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾.

﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾: خبره، والجملة مستأنفة ﴿مَنْ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط، أو هما ﴿يَهْدِ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل الشرط لها، ﴿فَهُوَ﴾: (الفاء) رابطة الجواب ﴿هُوَ﴾ ﴿الْمُهْتَدِ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ على كونها جواباً لها، والجملة الشرطية مستأنفة، ﴿وَمَنْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿مَنْ﴾ اسم شرط مبتدأ، والخبر جملة الجواب كما مر آنفاً، ﴿يُضِلِلْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿فَلَنْ﴾ (الفاء) رابطة الجواب وجوباً لا اقترانه بـ﴿لَنْ﴾. ﴿لَنْ تَجِدَ﴾: ناصب ومنصوب وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على من يصلح للخطاب، ﴿لَمْ﴾ متعلق به

﴿وَلَيَّا﴾: مفعول به لـ ﴿يَجِدُ﴾ لأنه من وجد بمعنى أصاب ﴿مُرْشِدًا﴾: صفة
 ﴿وَلَيَّا﴾، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونها جواب شرط لها،
 وجملة ﴿من﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿من﴾ الأولى.

﴿وَتَحْسَبُهُمْ أُنْكَازًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَنَسِيطٌ
 ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَكَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمْلَمْتَ مِنْهُمْ رُعبًا﴾ (١٨).

﴿وَتَحْسَبُهُمْ أُنْكَازًا﴾: فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو
 على أي مخاطب، والجملة مستأنفة، ﴿وَهُمْ﴾: (الواو) حالية ﴿هم﴾: مبتدأ
 ﴿رُقُودٌ﴾: خبره، والجملة في محل النصب حال من ضمير ﴿تحسبهم﴾
 ﴿وَنُقِلَبُهُمْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿نقلبهم﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله
 سبحانه، ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾: ظرف متعلق بـ ﴿نقلبهم﴾ ﴿وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾: معطوف
 عليه، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿تحسبهم﴾ ﴿وَكَلْبُهُمْ﴾: (الواو) حالية
 ﴿كَلْبُهُمْ﴾: مبتدأ ﴿بَنَسِيطٌ﴾: خبره ﴿ذِرَاعِيهِ﴾: مفعول ﴿بَنَسِيطٌ﴾ ﴿بِالْوَصِيدِ﴾ متعلق
 بـ ﴿بَنَسِيطٌ﴾ والجملة الاسمية في محل النصب حال من (هاء) ﴿نقلبهم﴾ ﴿لو﴾
 شرطية مبنية على سكون مقدر، منع من ظهوره اشتغال بحركة التخلص من التقاء
 الساكنين، ﴿اطْلَعْتَ﴾: فعل وفاعل فعل شرط، لـ ﴿لو﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به
 ﴿لَوَكَّيْتَ﴾: (اللام) رابطة لجواب ﴿لو﴾. ﴿وليت﴾ فعل وفاعل جواب شرط
 لـ ﴿لو﴾ ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿فِرَارًا﴾ ﴿فِرَارًا﴾: مفعول مطلق من معنى الفعل قبله؛
 لأنه مرادفه في المعنى، ويجوز أن يُغَرَّبَ مصدرًا في موضع الحال، أي فارًا،
 وجملة ﴿لو﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿وَلَمْلَمْتَ﴾: (الواو) عاطفة، (اللام): واقعة في
 جواب ﴿لو﴾، ﴿لملت﴾ فعل ونائب فاعل ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿رُعبًا﴾ ﴿رُعبًا﴾:
 تمييز محول عن نائب الفاعل، ورجح أبو حيان أن يكون مفعولًا ثانيًا لـ ﴿لملت﴾،
 والجملة الفعلية معطوفة على جملة قوله ﴿لَوَكَّيْتَ مِنْهُمْ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ
 بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ (الواو) استئنافية ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور صفة لمصدر محذوف

تقديره: بَعَثْنَاهُمْ بعثاً كائناً كإنا مئتنا إياهم المدة الطويلة في كون كل منهما آية من آياتنا ﴿بَعَثْنَهُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعول، والجملة مستأنفة ﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾: (اللام) حرف جر، وتعليل ﴿يَتَسَاءَلُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ﴿أَنْ﴾ مضمرة بعد لام كي ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف متعلق بمحذوف حال، من (واو) الفاعل تقديره: حالة كَوْنِهِمْ متنازعين بينهم، والجملة الفعلية صلة ﴿أَنْ﴾ المضمرة ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: وكذلك بعثناهم لتساؤلهم بَيْنَهُمْ ﴿قَالَ قَائِلٌ﴾: فعل، وفاعل ﴿مِنْهُمْ﴾: صفة لـ﴿قَائِلٌ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، استئنافاً بيانياً، مسوقة لبيان التساؤل بينهم، ﴿كَمْ﴾ اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم وجوباً ﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿قَالَوْا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَائِلٌ﴾ ﴿يَوْمًا﴾: ظرف متعلق بـ﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾ ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾: معطوف على ﴿يَوْمًا﴾ و﴿أَوْ﴾ فيه للشك ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿زَكَّرُ أَغْلَرُ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول ﴿قالوا﴾ ﴿بِمَا﴾ متعلق بـ﴿أَغْلَرُ﴾ ﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾: فعل وفاعل صلة لـ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: بما لبثتموه ﴿فَابْعَثُوا﴾: (الفاء) عاطفة على محذوف ﴿ابعثوا﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على محذوف تقديره: فاتركوا التساؤل، وخذوا فيما هو أهم وأجدى، لنا في موقفنا هذا، فابعثوا ﴿أَحَدَكُمْ﴾: مفعول به ﴿بِوَرَقِكُمْ﴾ متعلق بـ﴿ابعثوا﴾ أو حال من أحدكم، والباء للملابسة؛ أي: ملتبساً بها، ومُصَاحِباً لها ﴿هَذِهِ﴾: صفة لـ﴿ورقكم﴾ ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ متعلق بـ﴿ابعثوا﴾.

﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ (١٩).

﴿فَلْيَنْظُرْ﴾: (الفاء) عاطفة و(اللام) لام الأمر ﴿ينظر﴾ فعل مضارع مجزوم بـ(لام) الأمر، وفاعله ضمير يعود على الأحد، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَابْعَثُوا﴾ على كونها مقولاً لـ﴿قالوا﴾ ﴿أَيُّهَا﴾ ﴿أَي﴾ اسم استفهام؛ مبتدأ مرفوع، و(الهاء) ضمير المؤنثة، مضاف إليه ﴿أَزْكَى﴾: خبر المبتدأ ﴿طَعَامًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية في محل

النصب سادة مسد مفعولي ﴿ينظر﴾ معلق عنها باسم الاستفهام، ويجوز أن يكون، أي: اسماً موصولاً في محل نصب مفعول ﴿ينظر﴾، والضمّة فيه ضمة بناء لا إعراب ﴿أزكى﴾: خبر لمبتدأ محذوف تقديره: أيها هو أزكى طعاماً كما مر نظيره، في ﴿أَيْهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾. ﴿فَلْيَأْتِكُمْ﴾: (الفاء) عاطفة، و(اللام) لام الأمر ﴿يأتي﴾ فعل مضارع مجزوم بـ(الام) الأمر، وعلامة جزمه حذف الياء، وفاعله ضمير يعود على ﴿الأحد﴾، و(الكاف) في محل نصب مفعول به، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾. ﴿يَرْزُقُ﴾ متعلق بـ﴿يأت﴾ منه ﴿صفة لـ﴿رزق﴾ وَلْيَتَلَطَّفْ﴾: (الواو) عاطفة و(اللام) لام الأمر ﴿يتلطف﴾ فعل مضارع مجزوم بـ﴿لام﴾ الأمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿الأحد﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَلْيَأْتِكُمْ﴾ ﴿وَلَا﴾: (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ ناهية جازمة، ﴿يُشْعِرَنَّ﴾: فعل مضارع في محل الجزم بـ﴿لَا﴾ الناهية مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد، الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على ﴿الأحد﴾ ﴿يَكُم﴾ متعلق بـ﴿يُشْعِرَنَّ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾.

﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَا



﴿إِنَّهُمْ﴾: ناصب واسمه ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم، ﴿يَظْهَرُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ على كونه فِعْل شرط لها، ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق بـ﴿يَظْهَرُوا﴾ ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعول مجزوم، بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جَوَاب شرط لها؛ ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعول معطوف على ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ ﴿فِي مِلَّتِهِمْ﴾ متعلق بـ﴿يُعِيدُوكُمْ﴾ أي: يردوكم إلى ملتهم التي كنتم عليها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على كونها مستأنفة «مسوقة» لتعليل قوله: ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ ﴿وَلَنْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿لَنْ﴾ حرف نصب ﴿تُفْلِحُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بـ﴿لَنْ﴾ ﴿إِذَا﴾: حرف جواب وجزاء مهمل، مقدر بـ﴿أَنْ﴾ أو بـ﴿لَوْ﴾ الشرطيتين ﴿أَبَدَا﴾: ظرف مستغرق للزمان المستقبل منصوب بفتحة ظاهرة متعلق بـ﴿تُفْلِحُوا﴾، والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة الجواب.

التصريف ومفردات اللغة

﴿عَوَجًا﴾ وفي «القاموس» وغيره من معاجم اللغة، عوج بكسر الواو، ويعوج بفتحها - من باب تعب - عوجاً، العود، ونحوه انحنى، والإنسان ساء خلقه، فهو أعوج، والعوج بكسر، ففتح الاسم من عَوَجَ: الالتواء، وعدم الاستقامة، ولم تفرّق هذه المعاجم بينهما، وفي «الأساس» - يقصد أساس البلاغة -: يقال في العود: عوج بفتحيتين، وفي الرأي عَوَجَ بكسر، ففتح ففرّق بينهما، وهذا هو الحق بدليل الآية، فالعوج بكسر ففتح في المعاني، كالعوج بفتحيتين في الأعيان، فالعوج في الآية بكسر ففتح، الانحراف، والميل عن الاستقامة، فلا خلل في لفظه، ولا تنافض في معناه. ﴿قِيَمًا﴾؛ أي: مستقيماً^(١) معتدلاً، لا إفراط فيما اشتمل عليه من التكاليف، حتى يشق على العباد، ولا تفريط فيه بإهمال ما تمس الحاجة إليه، أو قِيَمًا بمصالح العباد، فيكون وصفاً للكتاب بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو قِيَمًا على الكتب السابقة، مصداقاً لها شاهداً بصحتها.

وفي «القاموس» و«التاج» و«اللسان»: القيم^(٢) على الأمر متوليه، كقيم الوقف، وغيره، وقيم المرأة زوجها، وأمر قيم مستقيم، والديانة القيمة؛ المستقيمة، وفي التنزيل: ﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾؛ أي: دين الأمة القيمة، ويتعدى (بالباء) وب(على) و(البأس الشديد) العذاب في الآخرة ﴿مِنْ لَّدُنْهُ﴾ أي من عنده.

﴿بَخَعَ نَفْسَكَ﴾، أي: قَاتِلْهَا ومهلكها قاله ابن عباس، وأنشد قول لبيد:
لَعَلَّكَ يَوْمًا إِنْ فَقَدْتَ مَرَارَهَا عَلَى بُعْدِهِ يَوْمًا لِنَفْسِكَ بَاخِعُ
يقال: بَخَعَ الرجل نفسه ببخعها - من باب نَفَعَ - بَخَعًا، وبُخُوعًا أهلكتها وجداً.

وقال الليث^(٣): بَخَعَ الرجل نفسه قتلها من شدة وجده، وأنشد قول الفرزدق:

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) القاموس واللسان.

أَلَا أَيُّهَذَا الْبَاخِعُ أَلَوْجَدُ نَفْسَهُ لِشَيْءٍ نَحْتُهُ عَنْ يَدَيْهِ أَلَمْقَادِيرُ
أي: نَحْتُهُ بَشْدَ الحَاءِ فِخْفَفٍ.

﴿عَلَىٰ أَثَرِهِمْ﴾؛ أي: من بعدهم؛ أي: من بعد توليهم عن الإيمان،
وتباعدهم عنه.

﴿صَعِيدًا﴾؛ أي: ترابًا، أو فتاتًا يَضْمَحَلُّ بالرياح، لا اليابس الذي يرسب.
﴿جُرُزًا﴾ بضمّتين والجرز: الذي لا نبات فيه فهو حائل البهجة، باطلُ الزينة،
ويقال^(١): سنة جُرُزٌ، وسنون أجَرَازٌ لا مَطَرٌ فيها، وأَرْضٌ جُرُزٌ، وأَرْضُونَ أَجَرَازُ
لا نبات بها، وَجُرِزَتِ الأرض إذا ذَهَبَ نباتُها بِقَحْطٍ، أو جَرَادٍ، وَجَرَزَ الْجَرَادُ
الأرض أكل ما فيها، والجرورُ المرأةُ الأكولة: قال الرَّاجِزُ:
إِنَّ أَلْعَجُوزَ حَيَّةً جَرُوزًا تَأْكُلُ كُلَّ لَيْلَةٍ قَفِيرًا
اهـ «سمين». وجرزه الزمان اجتاحه.

﴿أَمْرٌ حَسِبْتَ﴾ أم: حرف يدل على الانتقال من كلامٍ إلى آخر. وهو بمعنى
﴿بل﴾، وهمزة الاستفهام الإنكاري؛ أي: بل أَحْسَبْتُ والخطاب في الظاهر
للنبي ﷺ، والمراد غيره كما سبق نظيره.

﴿أَنَّ أَصْحَبَ الْكَهْفِ﴾ والكهف النَّقْبُ الْمُتَّسِعُ فِي الْجِبَلِ فإن لم يكن
مُتَّسِعًا، فهو غار، والجمع كهوف في الكثرة، وأكْهَفُ فِي الْقَلَةِ ﴿وَالرَّقِيمِ﴾ لوح
حجري رَقِمَتْ فِيهِ أَسْمَاؤُهُمْ كالألواح الحجرية المصرية، التي يذكر فيها تاريخ
الحوادث، وتراجم العُظَمَاءِ، وفي «القاموس» الرَّقِيمُ: الكتاب المَرْقُومُ، ورقم
يرقم من باب نَصَرَ الكتاب بَيَّنَّه، وأعجبه بوضع النقط، والحركات، وغير ذلك
وَرَقَمَ الثوبَ خَطَطَهُ، والبعير كَوَاهُ، والخبز نَقَّشَهُ، ويقولون: فَلَانٌ يَرْقُمُ عَلَى الْمَاءِ
لَمَنْ يَكُونُ ذَا حَذَقٍ فِي الْأُمُورِ.

﴿عَجَبًا﴾ وَالْعَجَبُ: كل ما يَتَعَجَّبُ مِنْهُ لِحُسْنِهِ، أو قُبْحِهِ، والتعجب انْفِعَالٌ
يَحْدُثُ فِي النَّفْسِ، عِنْدَ الشُّعُورِ بِأَمْرٍ خَفِيَ سَبَبُهُ، ولهذا يقال: إذا ظَهَرَ السَّبَبُ

(١) الفتوحات.

بطل العجب، ولا يطلق على الله أنه متعجب إذ لا شيء يخفى عليه. ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾، أي نزلوه، وسكنوه، والتجؤا إليه، يقال: أَوَى إلى مَنْزِلِه من باب أَشْرَب إذا نزل به بنفسه، وسكنه، والمأوى لكل حيوان سكنه. اهـ من «المصباح» و«القاموس».

والفتية جَمْعُ فَتَى كَصَبِي وَصَبِيَّةِ اهـ «بيضاوي» وفي «المصباح» مثله، وفي «القاموس» وَفَتَى كَغَنِي، الشاب من كل شيء اهـ. وقد كانوا من أبناء أشرف الروم، وعظمائهم لهم أطواق وأسورة من الذهب. ﴿وَهَيَّ لَنَا﴾؛ أي: يسر لنا ﴿رَشْدًا﴾: والرشد بفتح الحاء، وضم فسكون: الهداية إلى الطريق الموصل للمطلوب ﴿فَضَرَيْنَا عَلَآءَآذَانِهِمْ﴾؛ أي: أنماهم نوماً شديداً من ضربت على يده، إذا منعته من التصرف، وإرادة هذا المعنى على طريق الاستعارة التبعية، كما سيأتي في مبحث البلاغة ﴿عَدَدًا﴾؛ أي: ذوات عدد، والمراد: التكثير؛ لأن القليل لا يحتاج إلى العد غالباً.

﴿ثُمَّ بَشَّتَهُمْ﴾؛ أي: أيقظناهم، وأثرناهم من نومهم ﴿أَيُّ الْحَزْبَيْنِ﴾ والحزبان: هما الحزب القائل: لبثنا يوماً، أو بعض يوم، والحزب القائل: ربكم أعلم بما لبثتم.

﴿أَحْصَى أَمْدًا﴾ فعل ماض لا اسم تفضيل، كما قيل: يقال: أَحْصَى الشيء إذا حَفِظَهُ، وَضَبَطَهُ، قَالَ الزمخشري: فإن قلت فما تَقُولُ فيمن جعله أفعَل التفضيل؟

قلت: ليس بالوجه السديد، وذلك أن بناءه من غير الثلاثي ليس بقياس اهـ. والأمد مُدَّة لها حد ونهاية، ﴿تَبَّأَهُمُ﴾ النَّبَأُ الخبر العظيم ﴿وَالْحَيَّ﴾، أي: بالصدق ﴿وَرَبَطْنَا﴾ والربط: الشَّدُّ، وَرَبَطْتُ الدابة: شددتها بالرباط، والمربط الحبل، وربط الله على قلبه؛ أي: قوَّى عزيمته ﴿إِذْ قَامُوا﴾؛ أي: وقفوا بين يدي ملكهم الجبار، دقيانوس ﴿إِلَهُآءًا﴾؛ أي: مَعْبُوداً آخر لا استقلالاً، ولا اشتراكاً، ﴿شَطَطًا﴾ وقال الفراء: إشتط في الشؤم جاوز القدر، وشط المنزل إذا بعد شطوطاً، وشط الرجل، وأشط جار، وشطَّتِ الجارية شطاطاً، وشطاطة طالت.

﴿أُخْذُوا مِنْ دُونِهِ ٱلْهَيْهٖٔ﴾؛ أي: نحتوا أضناماً وعبدوها، والسُّلْطَانُ الْحُجَّةُ. وَالْبَيِّنُ: الواضح ﴿وَإِذْ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ﴾ والاعتزال والتعزل تجنب الشيء بالبدن أو بالقلب.

﴿مِرْفَقًا﴾ بكسر الميم، وفتح الفاء، وبالعكس، وقد قرئ بهما ما ترتفقون به من غداء وعشاء، أي: تنتفعون قال في «أساس البلاغة»: (وارتفعت به) انتفعت ومالي فيه مِرْفَقٌ وَمِرْفَقٌ، وما فيها مِرْفَقٌ مِنْ مِرَافِقِ الدار نحو المتوضأ، والمطبخ، وقيل: بالكسر في الميم لليد وبالفتح للأمر، وقد يستعمل كل منهما موضع الآخر حكاه الأزهري عن ثعلب.

﴿تَزَوَّرُ﴾؛ أي: تمايل: أصله تَزَاوَرُ: فخفض بإدغام التاء في الزاي، أو حذفها ﴿تَقْرِضُهُمْ﴾: تقطعهم، وتتجاوز عنهم، فلا تصيبهم البتة مأخوذ من معنى القَطِيعَةِ قال الكسائي: يقال: قرضت المكان إذا عدلت عنه، ولم تقربه ﴿فَجَوَّ﴾: مُتَّسِعٌ من الفجاء، وهو تباعد ما بين الفخذين، ويقال: رجلٌ أفجأ، وامرأةٌ فَجَوَاءٌ وجمع الفجوة، فجاء لقصعة وقصاع ﴿أَيْكَاطًا﴾: جمع يقظ بضم القاف وكسرهما، وهو المُنْتَبِه، وجمعه أَيْكَاطٌ كعضد، وأعضاء، وَيَقَاطُ كرجل، ورجال. ورجل يقطان، وامرأةٌ يَقْطَى ﴿وَهُمْ رُفُودٌ﴾: جمع راقد، أي: نائم كقعود وقاعد، وجُلُوسٌ وجالس ﴿الوَصِيدُ﴾: فناء الكهف ﴿رُعْبًا﴾؛ والرعب: الخَوْفُ يَمْلَأُ الصدر.

﴿بِرِزْقِكُمْ﴾ الورق بفتح (الواو) وكسر الراء ﴿الْفِضَّةُ﴾ مَضْرُوبَةٌ كانت أو غَيْرَ مَضْرُوبَةٍ ﴿أَيُّهَا أَزْكَى﴾ أي: أطيب وأجود، وفي «القاموس»: زكا يزكو زكاء وزكوا الزَّرْعُ نما، والأرض طابت. والزكي ما كَانَ نَامِيًا طَيِّبًا صَالِحًا ﴿وَلَيْسَ لَطْفٌ﴾؛ أي: يتكلف اللطف في المعاملة، كي لا تَقَعَ خصومة تجر إلى معرفته، ﴿وَلَا يُسْعِرَنَّ﴾؛ أي: لا يفعلن ما يؤدي إلى شعور أحد من أهل المدينة بكم، ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: إن يطلعوا عَلَيْكُمْ ويعلموا بمكانكم.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنوعاً من الفصاحة والبيان والبدیع:

فمنها: التكرير في قوله: ﴿وَلَوْ يَحْمَلُ لَمْ عِوَمًا﴾ ﴿١١﴾ قِتَمًا﴾ فَإِنَّ نَفِيَّ الْعُوجِ معناه: إثبات الاستقامة، وإنما جنح إلى التكرير: لفائدة منقطعة النظير، وهي التأكيد والبيان، فرب مستقيم مشهود له بالاستقامة، مجمع على استقامته، ومع ذلك، فإن الفاحِصَ المدقق قد يجد له أدنى عوج، فلما أثبت له الاستقامة، أزال شبهة بقاء ذلك الأدنى، الذي يدق على النظرة السطحية الأولى.

ومنها: المطابقة في هذه الآية فقد طابق سبحانه بين العوج، والاستقامة، فجاء الكلام حسناً، لا مجال فيه لمنتقد.

ومنها: الطباق بين ﴿يَبْشُرُ﴾ و﴿يُنْذِرُ﴾ وبين ﴿يَهْدِي﴾ و﴿يُضِلُّ﴾ وبين ﴿أَيْكَافُظًا﴾ و﴿رُقُودًا﴾ وبين ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾ و﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾.

ومنها: نفي الشيء بإيجابه في قوله تعالى: ﴿وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ﴿١٢﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ وله تسمية أخرى وهي عكس الظاهر، وهو من مستطرفات علم البيان، وهو أن تذكر كلاماً يدل ظاهره على أنه نفي لصفة موصوف، وهي نفي للموصوف أصلاً، ولقائل أن يقول: إِنَّ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا هو في حد ذاته محال، فكيف ساغ قوله: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾؟

قلنا: إن الولد في حد ذاته محال لا يستقيم تعلق العلم به، ولكنه ورد على سبيل التهكم، والاستهزاء بهم.

ومنها: الإطناب بذكر الخاص في قوله: ﴿وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ﴾ بعد ذكر العام في قوله: ﴿يُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ لشناعة دعوى الولد لله. وفيه من بديع الحذف، وجليل الفصاحة حذف المفعول الأول في قوله: ﴿يُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾؛ أي: لينذر الكافرين بَأْسًا شَدِيدًا، ثم ذكر المفعول الأول، وحذف الثاني في قوله: ﴿وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ﴿١٣﴾؛ أي: عذاباً شديداً، فحذف العذاب لدلالة الأول عليه، وحذف من الأول المنذرين لدلالة الثاني

عليه، وهذا من أطف الفصاحة، فيكون في الكلام احتياك.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿فَلَمَّا كَ بِنَجْعَ نَفْسِكَ عَلَيَّ ءَاثَرِهِمْ﴾ حيث شبه حاله ﷺ مع المشركين، وهو آسف من عدم هدايتهم بحال من فارقه أحبته، فهُمْ بقتل نفسه، أو كاد يهلك وجداً وحزناً عليهم.

ومنها: المجاز في قوله: ﴿صَعِيدًا جُرًّا﴾ فإن الجرَّ حقيقة في الأرض التي قطع نباتها، فجعله هنا وصفاً لما عليها من النبات، فكأنه مجاز، علاقته المجاورة ذكره في «الفتوحات».

ومنها: الاستعارة التصريحية التَّبعية في قوله: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَيَّ ءَاذَانِهِمْ﴾ شبهت الإنامة الثقيلة بضرب الحجابِ على الآذان، كما تضرب الخيمة على السكان، ثم استُعير الضرب للإنامة، ثم اشتقَّ من الضرب بمعنى الإنامة ﴿ضربنا﴾ بمعنى: أنمنا على طريق الاستعارة التصريحية التبعية.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ للتنصيص على وصفهم، وسنهم، فكانوا في سن الشباب مردأ، وكانوا سبعة، وكان مقتضى الظاهر أن يقال: إذ أووا.

ومنها: الطباق المعنوي بين ﴿فَضَرَبْنَا عَلَيَّ ءَاذَانِهِمْ﴾ ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ لأن معنى الأول: أنمناهم، والثاني: أيقظناهم.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿وَوَبَّطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ لأن الربط في الأصل: هو الشد بالحبل، والمراد هنا: شددنا على قلوبهم، كما تشد الأوعية، بالأوكية؛ أي: قوينا على قلوبهم، بالصَّبْرِ على هجر الأوطان، والفرار بالدين إلى الكهوف، والغيران، وافتراش صعيدها، وجسرناهم على قول الحق، والجهرية أمامَ دقيانوس الجبار.

ومنها: الجناسُ الناقص بين ﴿قَامُوا﴾ و﴿قَالُوا﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿وَتَحَسَّبَهُمْ أَيْكَاطًا﴾؛ لأن التشبيه هنا جاءت الأداة فيه فعلاً من أفعال الشك واليقين، تقول: حسبت زيدا في جرأته الأسد،

وعمرأ في جوده الغمام، وفي الآية: تشبيه أهل الكهف في حال نومهم بالأيقاظ في بعض صفاتهم، لأنه قيل: إِنَّهُمْ كانوا مفتّحي العيون في حال نومهم.

ومنها: حكاية الحال الماضية في قوله: ﴿وَكَلَّبَهُمْ بِسِطِّ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ لأن اسم الفاعل هنا بمعنى الماضي، وعمل في ذراعيه النصب على إرادة حكاية الحال الماضية، كما قاله الكسائي، ومن تبعه؛ أي: إنه تقدّر الهيئة الواقعة في الزمن الماضي، واقعة في حال التكلم، والمعنى: يبسط ذراعيه، فيصح وقوع المضارع مَوْقَعَهُ بدليل أن الواو في ﴿وَكَلَّبَهُمْ﴾ واو الحال، ولذا قال سبحانه: ﴿وَنَقَلَبْنَاهُمْ﴾ بالمضارع الدالّ على الحال، ولم يقلْ وقلّبناهم بالماضي.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿كَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّلُونَ مِنْهُمُ آمُرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ﴿١١﴾ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَحَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَّةً ظَهَرَ وَلَا تَسْتَفِثْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿١٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿١٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَلِئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَكُنَّ بِكُلِّ صَنِيعٍ لَّيْسُوا لَمْ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١٥﴾ وَأَنْتَ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿١٦﴾ وَأَبْصِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿١٧﴾ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَيْسِفُوا بِغَائِثٍ أَيْمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿١٩﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَبَّحَتِ الْوُحُوشُ حُمْرَ النَّارِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢٠﴾﴾ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿١٣﴾...﴾ الآيتين^(١)، جاءت هاتان الآيتان إرشاداً، وتأديباً من الله سبحانه لِرَسُولِهِ ﷺ يعلمه بأنه إذا أراد أن يخبر عن شيء سيفعله في مستقبل الأيام، أن يقرن قوله بمشيئة علام الغيوب، الذي يعلم ما كان وما سيكون.

(١) لباب النقول.

وجاءتا معترضتين أثناء القصة؛ لما تَضَمَّنَتْهُ من تعليم عباده تفويض الأمور كلها إليه، سبحانه، وبيان أنه لا يحدث في مُلْكِهِ إلا ما يشاء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن كِتَابٍ رَّيِّكُتًا...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه لما ذكر قَصَصَ أهل الكهف، ودل اشْتِمَال القرآن عليه على أنه وحي من علام الغيوب.. أمر سبحانه رسوله ﷺ بالمُؤَاطَبَةِ على درسه وتلاوته، وَأَنَّ لا يكثرث بقول القائلين له انت بقرآن غير هذا، أو بدُّله، ثُمَّ ذكر ما يلحق الكافرين من النكال، والوبال يوم القيامة، وما ينال المتقين من النعيم المقيم، كَفَاءً ما عَمِلُوا مِنْ صَالِحِ الأَعْمَالِ.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ...﴾ الآيتين، رُوي أن هاتين الآيتين نزلتا حين سألت قريش رسول الله ﷺ عَنْ الروح، وعن أصحاب الكهف، وعن ذي القرنين فَقَالَ عليه الصلاة والسلام: «غَدَا أُخْبِرْكُمْ» ولم يَسْتَنْهِر - لم يقل إن شاء الله - فأبطأ عليه الوحي خمسة عشر يوماً، فَشَقَّ ذَٰلِكَ عليه، وكذبت قريش.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعَنَّ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا...﴾ سبب نزوله: ما أخرجه ابن مردويه، من طريق جوبير، عن الضحاك، عن ابن عباس، قال: نزلت هذه الآية في أُمَيَّة بن خلف الجمحي، وذلك أنه دعا النبي ﷺ إلى أمر كَرِهَهُ الله من طرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة، فنزلت هذه الآية ﴿وَلَا تُطِيعَنَّ مَنْ أَغْفَلْنَا...﴾ الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال: دخل عيينة بن حصن على النبي ﷺ، وعنده سلمان، فقال عيينة: إذا نحن أتيناك فأخرج هذا، وأدخلنا، فنزلت الآية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَكَذَٰلِكَ﴾؛ أي: وكما أئمناهم، وبعثناهم بعد طول رقدتهم كهيئتهم حين رقدوا ليتساءلوا بينهم، فيزدادوا بصيرة بعظيم سلطانه تعالى، ومعرفة حسن دفاع

الله عن أوليائه ﴿أَعْتَرْنَا﴾؛ أي: أطلعنا ﴿عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على أحوال أهل الكهف الفريق الذين كانوا في شك من قدرة الله تعالى على إحياء الموتى، وفي مرية من إنشاء أجسام خَلَقَهُ كهيئتهم يوم قبضهم بعد البلى ﴿لِيَعْلَمُوا﴾؛ أي: ليعلم الفريق الذين أَعْتَرْنَاهُمْ على أحوالهم العجيبة، وهم الملك ورعيته ﴿أَنْتَ وَعَدَ اللَّهُ﴾ تعالى بالبعث للروح، والجثة معاً ﴿حَقٌّ﴾؛ أي: صدق لا شك فيه، بطريق أن القادر على إنامتهم مدة طويلة، وإبقائهم على حالهم بلا غذاء، قادر على إحياء الموتى، قال بعض العارفين: الَيَقْظَةُ بَعْدَ النُّومِ علامة على البَعْثِ بعد الموت. ﴿وَلْيُقْنُوا﴾ ﴿أَنْ السَّاعَةَ﴾؛ أي: القيامة مع مَا فِيهَا من الحساب والجزاء آتية ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾؛ أي: لا شك في مجيئها، إذ لا حُجَّةَ لِمَنْ أَنْكَرَهَا إِلَّا الاستبعاد، ولكن وَقُوعَ ذَلِكَ الأمر العظيم، وعلمهم به مما يخفف من غلوائهم، ويكبح جماح إنكارهم، ويردهم إلى رشدهم.

ذلك أن حال هؤلاء الفتية في تلك الحقبة الطويلة، وقد حُبِسَتْ عن التصرف نفوسهم، وعُطِلَتْ مشاعرهم وحواسهم، وحفظت من التحلل والتفتت أبدانهم، وبقيت على ما كَانَتْ عليه من الطراوة والشباب، ثُمَّ رَجَعَتْ بعدئذٍ تلك المشاعر والحواس إلى حَالِهَا، وأُطْلِقَتْ النُّفُوسُ من عقالها، وأُرْسِلَتْ إلى تدبير أبدانها، فرأت الأمورَ كما كانت، والأعوانَ هم الأعوان، ولم تُتَكَّرْ شيئاً عهدته في مدينتها، ولم تَتَذَكَّرْ حبسها المَدَى الطويل عن التصرف في شؤونها، وحال الذين يقومون من قبورهم بَعْدَمَا تعطلت مشاعرهم، وحُبِسَتْ نفوسهم، من وادٍ واحد في الغرابة، ولا ينكر ذلك إلا جاهل، أو معاندٌ، ووقوع الأول يزيل الارتباب في إمكان وقوع الثاني، ولا يبقى بَعْدَ ذَلِكَ شك في أن وعد الله حق، وأنَّ الله سيبعث من في القبور، فيرد عليهم أرواحهم، ويُجَازِيهم جزاءً وفاقاً بحسب أعمالهم، إن خيراً فَخَيْرٌ، وإن شراً فَشَرٌّ، وهو الحكم العدل اللطيف الخبير.

والظرف في قوله: ﴿إِذْ يَنْتَزِعُونَ﴾ متعلق بـ﴿أَعْتَرْنَا﴾؛ أي: وكذلك أَعْتَرْنَا الناس - بيدروس وقومه - على أصحاب الكهف، حين يتنازعون، أي: يتنازع الناس

بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِيمَا ﴿يَبَيِّنُهُمْ أَمْرُهُمْ﴾؛ أي: في^(١) أمر بعثهم، فمن مقر به وجاحد له، وقائل تبعث الأرواح دُونَ الأجساد، وفرح الملك، وفرحوا بآية الله على البعث، وزال ما بينهم من الخلاف في أمر القيامة، وحمدوا الله إذ رأوا ما رأوا مِمَّا يَشْتَبِها ويزيل كل ريب فيها.

والمعنى: أي^(٢) أعثرنا عليهم وقت التَنَازُع والاختلاف بين أولئك الذين أعثرهم الله في أمر البعث، وقيل: في أمر أصحاب الكهف، في قدر مكثهم، وفي عددهم، وفيما يفعلونه بهم بعد أن اطلعوا عليهم ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: قال بعضهم لبعض: ﴿أَتَبَوَّأُ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على أصحاب الكهف ﴿بُنْيَانًا﴾ يستريحهم عن أعين الناس لئلا يتطرق الناس إليهم، وذلك أن الملك وأصحابه لما وقفوا عليهم، وهم أحياء أَمَاتِ الْفِتْيَةَ، فانقسموا في شأنهم فريقين: فريق يقول: نسد عليهم باب الكهف، ونذرهم حيث هم، وفريق يقول: نَبْنِي عَلَيْهِمْ مسجداً يصلي فيه الناس، وقد غلب هذا الفريقُ الفريقَ الأول في الرأي، كما سيأتي.

ثم قال سبحانه حَاكِياً لِقَوْلِ المتنازعين فيهم، وفي عددهم، وفي مدة لبثهم، وفي غير ذلك مما يتعلق بهم، ﴿رَبُّهُمْ﴾؛ أي: رب أصحاب الكهف ﴿أَعْلَمُ بِهِمْ﴾؛ أي: أعلم بعددهم، وبمدة لبثهم من هؤلاء المتنازعين فيهم، قالوا ذلك تفويضاً للعلم إلى الله سبحانه، وقيل: هذه الجملة مُعْتَرِضَةٌ من كلام الله تعالى، رَدًّا لِقَوْلِ الخائضين فيهم، ممن أَعَثَرُوا عليهم، أو ممن كان في عهده ﷺ من أهل الكتاب، في بيان أنسابهم، وأسمائهم، وأحوالهم، ومدة لبثهم؛ أي: دعوا ما أنتم فيه من التنازع، فَإِنِّي أعلم بهم منكم.

وقال بعض المفسرين^(٣): والظرف في قوله: ﴿إِذْ يَنْزِعُونَ﴾ متعلق بـ﴿اذكروا﴾ مقدراً، وقال: هو الأظهر، والأنسب لترتيب (الفاء) الآتية عليه، ويكون كلاماً مُنْقَصِلاً عما قبله، وَيُؤَيِّدُهُ أن الإعرار، ليس في زمن التنازع، بل

(١) روح البيان.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

قبله، والمتنازعون هم: قوم بيدروس، والمعنى: أي: واذكر يا محمد قصة حين يتنازع قوم بيدروس فيما بينهم، في تدبير أمر أصحاب الكهف، حين توفاهم الله ثانياً بالموت كيف يخفون مكانهم، وكيف يستر الطريق إليهم، ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: بعض أهل المدينة ﴿أَبْنُوا عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على باب كهفهم ﴿بُنَيْنًا﴾ كي لا يعلم أحد تربتهم، وتكون محفوظة من تطرق الناس، كما حفظت تربة رسول الله ﷺ بالحظيرة، قائلين: ﴿رَبُّهُمْ أَغْلَمُ بِهِمْ﴾؛ أي: بحالهم وشأنهم، لا حاجة إلى علم الغير بمكانهم.

ويمكن^(١) أن يجاب عن صاحب هذا القول، بأن يقال: إن أولئك القوم ما زالوا متنازعين فيما بينهم، قرناً بعد قرن، منذ أووا إلى الكهف، إلى وقت الإعمار، ويؤيد ذلك، أن خبرهم كَانَ مَكْتُوباً على باب الغار، كتبه بعض المعاصرين، وهم من المؤمنين الذين يخفون إيمانهم من دقيانوس ملكهم كما قاله المفسرون.

﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾؛ أي: على أمر أهل الكهف، وتدبير شأنهم، وهم^(٢): الملك والمسلمون، أو أولياء أصحاب الكهف، أو رؤساء البلد، وقرأ الحسن، وعيسى الثقفي ﴿غَلَبُوا﴾ بضم الغين، وكسر اللام ذكره في «البحر». ﴿لَتَنَخِذَنَّ عَنْهُمْ مَسْجِدًا﴾؛ أي: لنبنين على باب كهفهم مسجداً يصلي فيه المسلمون، ونستقي آثارهم بسبب ذلك المسجد، قال الزجاج: وهذا يدل على أنه لما ظهر أمرهم، غلب المؤمنون بالبعث والنشور؛ لأنَّ الْمَسَاجِدَ للمؤمنين؛ أي: كانت الكلمة لهم، وكان كلامهم هو النافذ، لأن مَلِكَ الوقت كان من جملةهم، وكان مسلماً، وأما الْمَلِكُ الذي خرجوا هاربين منه.. فقد مات في مدة نومهم. اهـ شيخنا.

فصل

وقد ذكر العلماء: أن اتخاذ القبور مساجد منهي عنه، أشدَّ النهي، حتى ذكر

(٢) المراح.

(١) الشوكاني.

ابن حجر في كتابه «الزواجر»: أنه من الكبائر، لما روي في صحيح الأخبار من النهي عن ذلك، روى أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال: «لَعَنَ اللهُ تعالى زائرات القبور، والمتخذين عليها المساجد، والسُّرج» وَزَادَ مسلم «ألا وإن من كان قبلكم، كانوا يتخذون قُبُورَ أنبيائهم مساجد، فأني أنهاكم عن ذلك».

وروى الشيخان، وأحمد، والنسائي، قوله ﷺ: «إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح، فمات، بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق يوم القيامة».

وروى أحمد والطبراني: «إن من شرار الناس من تدرَكهم الساعة وهم أحياء، ومن يتخذ القبور مساجد» إلى نحو ذلك من الآثار الصحيحة.

اللهم ألهم المسلمين رُشْدَهُمْ، وثبتهم في أمر دينهم، ولا تَجْعَلْهُمْ يحذون حذو من قبلهم، حذو القُدَّةِ بالقُدَّةِ، وأرجعهم إلى مثل ما كان يفعله المسلمون في الصدر الأول وما بعده، فرجاله هم الأسوة، وقد صَحَّ أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لما وجد قبر دانيال في عهده بالعراق، أمر أن يسوى بالأرض، وأن تدفنَ تِلْكَ الرقعة التي وجدوها عنده، وفيها شيء من الملاحم وغيرها من الأخبار.

ولما ذَكَرَ سبحانه القصة، ونزاع الْمُتَخَاصِمِينَ فيما بينهم، شرع يقص علينا ما دَارَ في عهد النبي ﷺ من الْخِلَافِ في عدد أصحاب الكهف. فقال: «سَيَقُولُونَ» الخ، والضمائر^(١) في الأفعال الثلاثة للخاصين في قصتهم في عهد النبي ﷺ من أهل الكتاب والمسلمين، لكن لا على وجه إسناد كل قول إلى كل منهم، بل على التوزيع، سألوا رسول الله ﷺ عن أصحاب الكهف، فأخر الجواب إلى أن يُوحى إليه فيهم، فنزلت إخباراً بما سَيَجْرِي بينهم من اختلافهم

(١) روح البيان.

في عددهم، وَأَنَّ المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم.

قيل: وإنما أتى^(١) بالسين في هذا، لأن في الكلام طياً وإدماجاً، تَقْدِيرُهُ: فإذا أجبته عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف، فسلهم عن عددهم، فإنهم سيقولون، ولم يأت بهم في باقي الأفعال، لأنها معطوفة على ما فيه السين، فأعطيت حكمه من الاستقبال. اهـ «سمين»؛ أي: سيقول عبيد الله^(٢) اليهود لَكَ يا محمد عند سؤالك إياهم عن عدد أصحاب الكهف: هم؛ أي: أصحاب الكهف: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾؛ أي: ثلاثة أشخاص، وقرأ ابن محيصن، ﴿ثَلَاثٌ﴾ بإدغام الثاء في التاء، وحسن ذلك لقرب مخرجهما، وكونهما مهموسين؛ لأنَّ الساكِنَ الذي قبلَ (الثاء) من حروف اللين فحسن ذلك، ذكره في «البحر»، وجملة قوله: ﴿رَأَيْمُهُمْ﴾؛ أي: جاعلهم أربعة، بانضمامه إليهم، ﴿كَلْبُهُمْ﴾ في محل نصب على الحال من (ثلاثة)؛ أي: حالة كون كَلْبِهِمْ جاعلهم أربعة بانضمامه إليهم.

﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: النصارى، وإنما لم يأت بالسين فيه؛ اكتفاء بعطفه على ما هي فيه: هم ﴿خَمْسَةٌ﴾؛ أي: أصحاب الكهف خمسة أشخاص، وقرأ شبل بن عباد، عن ابن كثير، بفتح ميم خمسة، وهي لغة كَعَشْرَة، وقرأ ابن محيصن بِكَسْرِ الخاء والميم، وبإدغام التاء في السين، وعنه أيضاً: إدغام التنوين في السين، بغير غنة ذكره في «البحر». وجملة قوله: ﴿سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ في محل نصب على الحال من خمسة؛ أي: حالة كونه جاعلهم ستة كلبهم بانضمامه إليهم، ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾؛ أي: يقول كلا الفريقين ما قالوا من العدد رجماً بالغيب، أي: ظناً بالغيب؛ أي: بما خفي عنهم من غير دليل، ولا برهان، وانتصابه على الحالية من الضمير في الفعلين معاً؛ أي: يقول كلا الفريقين ما قالوا حَالَةً كونهم راجمين بالغيب؛ أي: ظانين بالخبر الخفي عنهم، أو على المصدرية منهما، فإن الرجم والقول واحد؛ أي: يرمون ذلك رجماً بالغيب؛ أي: يقولونه قولاً بالغيب.

(١) الفتوحات.

(٢) روح البيان.

والحاصل: أن المقصودين بالرجم بالغيب هم كلا الفريقين، القائلين بأنهم ثلاثة، والقائلين بأنهم خمسة، ﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: المسلمون هم ﴿سَبْعَةٌ وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

وقرىء: ﴿وثامنهم كالبهم﴾؛ أي: صاحب كلبهم، وهذا هو الحق، بدليل أنه تعالى حكم على القولين السابقين بأنهما رجم بالغيب، فأرشد ذلك إلى أن الحال في الأخير بخلافه، وأنهم إنما قالوه عن ثبات علم، وطمأنينة نفس، بطريق التلقن من الوحي؛ لأن الوحي مقدم على المقالة المذكورة على ما يدل عليه السين، فعرفوا ذلك بإخبار الرسول ﷺ عن جبريل عليه السلام.

و(الواو)^(١) الداخلة على الجملة الثالثة هي (الواو) التي تدخل على الجملة الواقعة صفة، كما تدخل على الجملة الواقعة حالاً عن المعرفة، في قولك: جاءني رجل ومعه آخر، ومررت بزيد وفي يده سيف، وفائدتها: توكيد لصوق الصفة بالموصوف، والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر، وهذه (الواو) هي التي أذنت بأن الذين قالوا: سبعة وثامنهم كلبهم، قالوه عن ثبات علم، ولم يَرْجَمُوا بالظن كما رجم غيرهم، دليله أن الله تعالى أتبع القولين الأولين قوله: ﴿رَجَمًا بِالْغَيْبِ﴾، وأتبع القول الثالث قوله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد - تحقيقاً للحق، ورداً على الأولين -: ﴿رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾ منكم؛ أي: عالم بعدد أصحاب الكهف، وقد أخبركم بها، بقول: سبعة، وثامنهم كلبهم.

والمعنى: هو سبحانه أقوى علماً، وأزید في الكيفية، فإن مراتب اليقين متفاوتة في القوة، ولا يجوز أن يكون التفضيل بالإضافة إلى الطائفتين الأوليين، إذ لا شِرْكَةَ لهما في العلم، اهـ «كرخي» ثم أثبت علم ذلك لقليل من الناس فقال: ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ﴾؛ أي: ما يعلم ذواتهم فضلاً عن عددهم، أو ما يعلم عددهم فهو على حذف مضاف، ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ من الناس قد وفقهم الله تعالى، وهم القائلون: هم سبعة، وثامنهم كلبهم.

(١) النسفي.

روى قتادة عن ابن عباس أنه قال: أنا من القليل الذي استثنى الله تعالى، كانوا سبعة سوى الكلب.

وفي هذا^(١): دلالة على أن المهم ليس هو معرفة العدد، بل المهم الاعتبار بذلك القصص، وبما يكون نافعاً لعقولنا، وتطهيراً لأخلاقنا، ورقياً في حياتنا الدنيوية، والأخروية، وفي «الفتوحات»: المثبت في حق الله تعالى هو الأعلمية بالمعنى الذي عرّفته، وفي حق القليل العالمية، فلا تعارض، وهذا هو الحق، لأن العلم بتفاصيل كائنات العالم وحوادثه في الماضي والمستقبل لا يحصل إلا عند الله تعالى، أو عند مَنْ أخبره الله تعالى عنها، اه رخي.

وبعد أن ذكر سبحانه هذا القصص نهى رسوله ﷺ عن شيئين: المراء في أمرهم، والاستفتاء في شأنهم، فقال: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ﴾، والفاء لتفريع^(٢) النهي على ما قبله؛ أي: إذا عرفت جهل أصحاب القولين الأولين، فلا تُجادِلُهُمْ، ولا تنازعهم ﴿فِيهِمْ﴾؛ أي: في شأن أصحاب الكهف ﴿إِلَّا مِرّاً ظَهْراً﴾؛ أي: إلا جِداً ظاهراً غير متعمق فيه، ونزاعاً سهلاً ليناً، وهو أن تقصّ عليهم ما في القرآن من غير تكذيب لهم، في تعيين العدد، ولا تصريح لهم بجهلهم، وتفضيح لهم، فإنه ممّا يُخل بمكارم الأخلاق التي بُعث لإتمامها، ولا يترتب على ذلك كبير فائدة؛ لأن المقصد من القصة هو العظة والاعتبار، ومعرفة أن البعث حاصِلٌ لا محالة، وهذا لا يتوقف على عدد معين، بل تقول هذا التعيين لا دليل عليه، ونحو الآية قوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ﴾؛ أي: ولا تسأل في شأن أصحاب الكهف ﴿مِنْهُمْ أَحْداً﴾؛ أي: أحداً من أهل الكتاب، فإنهم لا علم لهم بذلك إلا ما يقولونه من تلقاء أنفسهم رجماً بالغيب من غير استناد إلى دليل قاطع، ولا نص صريح، وقد جاءك ربك بالحق الذي لا مرية فيه، فهو الحكمُ المقدم على كل ما تقدم من الكتب والأقوال

(١) المراغي.

(٢) روح البيان.

السالفة، وفي الآية^(١) دليل على مَنع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم.

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ﴾ نهى تأديب؛ أي: ولا تقولَنَّ يا محمد ﴿إِشَاقِي﴾؛ أي: لأجل شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان، ﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ﴾ الشيء ﴿غَدًا﴾؛ أي: فيما يستقبل من الزمان مطلقاً، فيدخل فيه الغد، وهو اسم لليوم الذي بعد يومك، دُخولاً أولياً، فَإِنَّهُ نَزَلَ حِينَ قَالَتِ الْيَهُودُ لَقْرِيشَ، سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ، وعن أصحاب الكهف، وعن ذي القرنين، فسألوه ﷺ فقال: «اتنوني غداً أخبركم» ولم يستثن؛ أي: لم يقل إن شاء الله، وتسميته استثناءً لأنه يشبه الاستثناء في التخصيص، فأبطأ عليه الوحي أياماً حتى شق عليه، وكذبتهُ قُرَيْشٌ، وقالوا ودَّعه ربه وأبغضه، كما مر في أسباب النزول، ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؛ أي: إلّا قاتلاً إن شاء الله تعالى، فهو استثناء مُقَرَّرٌ من النهي؛ أي: لا تقولن لشيء: إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا في حالٍ من الأحوال، إلّا في حال تلبسك بالتعليق بالمشيئة على الوجه المعتاد، كأن تقول: إن شاء الله.

والمعنى: أي ولا تقولَنَّ أيها الرَسُولُ لشيء: إِنِّي سَأَفْعَلُ ذَلِكَ غَدًا إلّا أن تقول: إن شاء الله، ذاك أنه رُبَّمَا مَاتَ المرء قبل مجيء الغد، أو ربما عاقه عائق عن فعله، فَإِذَا لم يقل: إن شاء الله.. صَارَ كَاذِبًا في ذلك الوعد، ونَفَرَ الناس منه.

قال ابن الجوزي^(٢): وفائدة الاستثناء أن يخرج الحالف من الكذب، إذا لم يفعل ما حلف عليه، كقوله: في قصة موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَاحِرًا﴾، ولم يصبر، فسلم من الكذب لوجود الاستثناء في حقه اهـ.

﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ﴾ يا محمد؛ أي: واذكر مشيئة رَبِّكَ؛ أي: قل إن شاء الله ﴿إِذَا

(١) المراغي.

(٢) زاد المسير.

نَسِيتُ ﴿المشيئة، أولاً؛ أي^(١)﴾: واذكر مشيئة رَبِّكَ إِذَا فرط منك نسيان، ثم تذكرت ذلك، وهذا أمر بالتذكّر حين التذكّر سواءً أطلال الفصل أم قصر. أو المعنى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ﴾ بالتسييح والاستغفار، وغيرهما ﴿إِذَا نَسِيتُ﴾ كلمة المشيئة، وهذا مبالغة في الحث على ذكر هذه الكلمة.

وقد حقق الله سبحانه له ذلك حيث آتاه من علم غيوب المرسلين وخبرهم مَا كَانَ أَوْضَحَ في الحجة، وأقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الكهف.

وخلاصة ذلك: اطمع من ربك أن يهديك لأقرب مما أرشدك إليه خيراً، ومنفعة في ضمن ما ألقى إليك من الأوامر، والنواهي، وقد استجاب الله دعاءه، فهداه فيما أنزل عليه ما هو خير منفعة، وأجدي فائدة للمسلمين، في دنياهم وآخرتهم، وآتاهم من الخير العميم ما جعلهم به خير أمة أخرجت للناس، وقيل^(٢): الإشارة إلى قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتُ﴾؛ أي: عسى أن يهديني ربي عند هذا النسيان لشيء آخر، بدل هذا المنسي، وأقرب منه رشداً، وأدنى منه خيراً وَمَنْفَعَةً، والأولى أولى.

ثم بيّن سبحانه ما أجمل في قوله: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ ﴿١١﴾ فقال: ﴿وَلِئَلَّا فِي كَهْفِهِمْ﴾؛ أي: لبث الفتية في كهفهم أحياء نياماً حين ضَرَبْنَا على آذانهم، ﴿ثَلَاثَ مِئَةِ سَنِينَ﴾ فَقَطْ؛ أي: ثلاث مئة سنة فقط، على حساب أهل الكتاب الذين علّموا قومك السؤال عن شأنهم؛ لأنَّ السنينَ عندهم شَمْسِيَّةٌ ﴿وَأَزْدَادُوا تِسْعًا﴾؛ أي: وازداد أصحاب الكهف في لبثهم تسع سنوات على ثلاث مئة على حساب قومك الذين سألوك عن ذلك، فجملة ما لبثوا في كهفهم على حساب قومك، ثلاث مئة سنة وتسع سنوات، لأنَّ السنين عندهم قمرية، ولا شك^(٣) أن في هذا البيان معجزة لرسوله ﷺ النبي الأمي، الذي لم يقرأ، ولم

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

(٣) المراغي.

يكتب، ولم يدرس الحساب، ولا الهندسة ولا الفلك، فمن أين له أن كل مئة سنة شمسية، تزيد ثلاث سنين قمرية، وكل ثلاث وثلاثين سنة شمسية تزيد سنة قمرية، وكل سنة شمسية تزيد عشرة أيام، وإحدى وعشرين ساعة، وخمس ساعة على السنة القمرية.

والسنة الشمسية^(١): مُدَّة وصول الشمس إلى النقطة التي فارقتها من ذلك البرج، وذلك ثلاث مئة وخمسة وستون يوماً وربيع يوم.

والسنة القمرية: اثنا عشر شهراً قمرياً، ومدتها ثلاث مئة وأربعة وخمسون يوماً وثلاث يوم، وقرأ الجمهور ﴿مئة﴾ بالتنوين، فسنين بدل أو عطف بيان لثلاث مئة لا تمييز^(٢)، وإلا لكان أقل مدة لبثهم عند الخليل ست مئة سنة، لأن أقل الجمع عنده اثنان، وعند غيره تسع مئة، لأن أقله ثلاثة عندهم، هذا على قراءة ﴿مئة﴾ بالتنوين، وأمّا على قراءة الإضافة، فأقيم الجمع مقام المفرد؛ لأنّ حق المئة أن يضاف إلى المفرد، وجه ذلك: أن المفرد في ثلاث مئة درهم في المعنى جمع، فحسن إضافته إلى لفظ الجمع، كما في الأخسرين أعمالاً فإنه مُيز بالجمع.

وقرأ حمزة^(٣)، والكسائي، وطلحة، ويحيى، والأعمش، والحسن، وابن أبي ليلي، وخلف، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جبير الأنطاكي: ﴿مئة﴾ بغير تنوين مضافاً إلى سنين، أوقع الجمع موقع المفرد، كما مر آنفاً، وقرأ أبيّ ﴿سنة﴾ وكذا في مصحف عبد الله، وقرأ الضحاك: ﴿سنون﴾ بالواو على إضمار، هي سنون، وقرأ الحسن، وأبو عمرو، في رواية اللؤلؤي عنه ﴿تسعا﴾ بفتح التاء كما قالوا عشر، ثم أكد أن المدة المضروبة على آذانهم، هي هذه المدة، فقال: ﴿قل﴾ لهم يا محمد إذا نازعوك فيما ذكرنا: ﴿الله﴾ سبحانه وتعالى ﴿أعلم﴾ منكم ﴿بما ليئون﴾؛ أي: بمدة لبثهم، وقد أخبرنا بمدته، فهو الحق الذي

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

(٣) البحر المحيط.

لا يحومُ حوله شك، وقال البغوي: وهذه الجملة مرتبة على محذوف تقديره: إن الأمر في مدة لبثهم كما ذكرنا، فإن نازعوك فيها فأجبهم، ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾؛ أي: بالزمان الذي لبثوا فيه، لأن علم الخفياتِ مختص به تعالى، ولذلك قال: ﴿لَمْ﴾ سبحانه وتعالى خاصة ﴿لَمْ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي: علم ما غاب عن أهل الأرض، والسموات فيهما، يعني: أنه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء من أحوال أهلها، فإنه العالمُ وحده به، فكيف يخفى عليه حال أصحاب الكهف، لا يعزب عنه علم شيء منه، فسلموا له علم ما لبثت به الفتية في الكهف، وإذا علم الخفي فيهما، فهو بعلم غيره أدرى.

ومن ذلك العلم الغائب على كثير من العقول، حساب السنة الشمسية والقمرية، فقد غيَّبَهُ الله عن بعض الناس، ولم يطلع عليه إلا العارفين بحساب الأفلاك، ومن ثم يعجبون من أمر نبيهم، ويعلمون أن هذا مَبْدَأُ زينة الأرض وزخرفها.

وفائدة تأخير بيان مدة لبثهم^(١): الدلالة على أنهم تَنَازَعُوا فيها أيضاً، كما تَنَازَعُوا في عددهم على أن هذا البيان من الغيب الذي أخبر الله به نبيه ﷺ ليكون مُعْجِزَةً له، وجاء قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ تذييلاً لِسَابِقِهِ لِيَكُونَ محاكياً قوله في حكاية عددهم ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ﴾.

ثم زاد في المبالغة والتأكيد، فجاء بما يدل على التعجب من إدراكه للمبصرات والمسموعات فقال: ﴿أَبْصِرْ بِهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿وَأَسْمِعْ﴾ به تعالى؛ أي: ما أبصر الله سبحانه وتعالى بكل موجود، وأسمعه بكل مسموع، فهو لا يخفى عليه شيء من ذلك، وهذا أمر عظيم من شأنه أن يُتَعَجَّبَ منه، وقد وَرَدَ مثل هذا في الحديث «سُبْحَانَكَ ما أحلمك عمن عصاك، وأقربك ممن دعاك، وأعطفك على من سألَكَ».

فأفاد هذا التركيب التعجب من علمه سبحانه وتعالى، ودل على^(٢) أن شأنه

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

سبحانه في علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه إدراك المدركين، وأنه يستوي في علمه الغائب والحاضر، والخفي والظاهر، والصغير والكبير، واللطيف والكثيف، وكأن أضله: ما أبصره وما أسمع، ثم نقل إلى صيغة الأمر للإنشاء، و(الباء) زائدة عند سيويه، وخالفه الأخفش، والبحث عنه مقرر في علم النحو، وسنذكر ظرفاً منه في مبحث الإعراب، وقرأ عيسى ﴿أسمع به وأبصر﴾ على الخبر فعلاً ماضياً لا على التعجب؛ أي: أبصر عباده بمعرفته، وأسمعهم، و(الهاء) كناية عن الله تعالى ﴿مَّا لَهُمْ؟﴾؛ أي: ما لأهل السموات والأرض، وقيل: لأهل الكهف، وقيل: لمعاصري محمد ﷺ من الكفار ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مِنْ وَلِيِّيَ﴾ يلي أمورهم، وناصر ينصرهم، ومدبر يدبر شؤونهم، فكيف يعلمون هذه الواقعة من غير إعلامه تعالى، وفي هذا بيان لغاية قدرته، وأن الكلَّ تحَتَّ قهره. ﴿وَلَا يُشْرِكْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿فِي حُكْمِهِ﴾ وقضائه، أو في علم غيبه ﴿أَحَدًا﴾ من مخلوقاته، فله خاصة الخلق والأمر، لا معقَّب لحكمه، وليس له وزير ولا نصير، ولا شريك، تعالى الله وتقدس أسماءه.

أي: لا^(١) يجعل الله تعالى أحداً من الموجودات العلوية والسفلية شريكاً لذاته العلية في قضائه الأزلي إلى الأبد، لعزته وغناه، قال الإمام: المعنى أنه تعالى لما حكى أن لبثهم هو هذا المقدار... أراد أنه ليس لأحد أن يقول بخلافه، انتهى.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿وَلَا يُشْرِكْ﴾ بالياء على النفي، وقرأ مجاهد بالياء، والجزم قال يعقوب: لا أعرف وجهه. وقرأ ابن عامر، والحسن، وأبو رجاء وقتادة، والجحدري، وأبو حيوة، وزيد، وحמיד بن الوزير، عن يعقوب، والجعفي، واللؤلؤي، عن أبي بكر، ﴿ولا تشرك﴾ بالتاء والجزم على النفي، والمعنى: ولا تشرك أيها الإنسان ﴿وَأَتْلُ﴾، أي: واقرأ يا محمد ﴿مَّا أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾؛ أي: ما أنزل إليك ﴿مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾؛ أي: من القرآن بيان للموحي

(٢) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

إليه، للتقرب إلى الله تعالى بتلاوته، والعمل بموجبه، والاطلاع على أسرارهِ، ولا تسمع لقولم، ﴿أَنْتَ يَشْرَانِ غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾، والفرق^(١) بين التلاوة والقراءة: أن التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراسة، والأوراد الموظفة، والقراءة أعم؛ لأنها جمع الحروف باللفظ لا اتباعها، قيل^(٢): ويحتمل أن يكون معنى قَوْلِهِ: ﴿وَأَتْلُ﴾ واتباع أمراً، من التَّلَوُّ لا من التلاوة.

﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾؛ أي: لكلمات الله سبحانه وتعالى؛ أي: لا مغير للقرآن؛ أي: لا قادر على تبديله، وتغييره غيره تعالى كقوله: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ فَهُوَ عَامٌّ مَخْصُوصٌ فافهم، فإن قلت^(٣): مُوجِبٌ هَذَا أَنْ لَا يَتَطَرَّقُ النسخ إليه؟

قلت: النسخ في الحقيقة ليس بتبديل؛ لأن المنسوخ ثابت في وقته إلى وقت طريان الناسخ، فالناسخ المغير، فكيف يكون تبديلاً، وقيل: معناه لا مغير بما أوعده الله بكلماته أهل معاصيه، وقيل: معناه لا مُغَيِّرٌ بأوامره ونواهيه، وبوعده لأوليائه، ووعيده لأعدائه.

﴿وَلَنْ يَجْعَلَ﴾ أبد الدهر، وإن بَالِغَتْ في الطلب ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى ﴿مُلْتَحِلاً﴾؛ أي: ملجأً وحرزاً تعدل إليه عند نزول بلية، قال الزجاج: لن تجد مَعْدَلاً عن أمره ونهيه، أي: إنك إن لم تتبع القرآن وتتلّه، وتعمل بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل إليه، ومكاناً تميل إليه.

وحاصل معنى الآية: أي^(٤) واتل أيها الرسول الكتاب الذي أوحى إليك، والزم العمل به، واتبِعْ ما فيه من أمر ونهي، وإن أحداً لا يستطيع أن يغير ما فيه من وعيد لأهل معاصيه، ومن وعد لأهل طاعته، فإن أنت لم تتبعه، ولم تأتِ به، فنالك وعيد الله الذي أوعده المخالفين حدوده، فلن تجد من دونه موثقاً، ولا ملجأً تلتجئ إليه؛ إذ قدرة الله محيطَةٌ بك، وبجميع خلقه، لا يقدرُ أحدٌ على

(١) الخازن.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

(٢) الشوكاني.

الهرب من أمر أرادَه به .

وفي ^(١) أمره تعالى أن يتلو ما أوحى إليه ، وإخباره أنه لا مبدلَ لكلماته ، إشارةً إلى تبديل المتنازعين في أهل الكهف ، وتحريف أخبارهم ، وهذه الآية آخر قصّة أهل الكهف .

ثم شرعَ سبحانه في نوع آخر ، كما هو دأب الكتاب العزيز فقال : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ ۚ أَي : احبسها وثبتها مصاحبة ﴾ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ۚ ، ويذكرونه ﴿ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ۚ ۚ أَي : في أول النهار وآخره ، والمراد الدوام ۚ أَي : مداومين على الدعاء في جميع الأوقات ، أو بالغداة لطلب التوفيق والتيسير ، والعشي لطلب عفو التقصير ، وقال ابن عمر ، ومجاهد ، وإبراهيم : ﴿ والعشي ﴾ إشارةً إلى الصلوات الخمس ، وقال قتادة : إلى صلاة الفجر ، وصلاة العصر .

وقرأ نصرُ بن عاصم ، ومالك بن دينار ، وأبو عبد الرحمن ، وابن عامر : ﴿ بالغداة ﴾ بالواو ، واحتجوا بأنها في المصحف كذلك مكتوبة بالواو قَالَ النَّحَّاس : وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكادُ العرب تقول : الغدوة ، وجملة قوله : ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ بدعائهم في تلك الأوقات ﴿ وَجْهَهُ ﴾ تعالى ، ورضاه ، حال من الضمير المستكن في يدعون ۚ أَي : يدعون ربهم حالاً كونهم مريدين بدعائهم ، وعبادتهم ، وجهه تعالى ورضاه ، لا شيئاً آخر من أعراض الدنيا .

والمعنى : أي احبس نفسك وثبتها مع فقراء الصحابة ، كعمار بن ياسر ، وصهيب ، وبلال ، وابن مسعود ، وأضرابهم ممن يدعون ربهم بالغداة والعشي بالتسبيح ، وصالح الأعمال ، ابتغاء مرضاة الله ، لا يريدون عرضاً من أعراض الدنيا ، ولا شيئاً من لذاتها ونعيمها .

/ روي : أن عيينة بن حصن الفزاري ، أتى النبي ﷺ قَبْلَ أن يسلمَ ، وعنده جماعة من فقراء أصحابه ، فيهم سلمان الفارسي ، وعليه شملة قد عرق فيها ، وييده خوص يشقه ، ثم ينسجه ، فقال له : أما يؤذك ريح هؤلاء ونحن سادات

(١) الشوكاني .

مُضَرَّ وَأَشْرَافَهَا، فَإِنْ أَسْلَمْنَا أَسْلَمَ النَّاسُ، وَمَا يَمْنَعُنَا مِنْ اتِّبَاعِكَ إِلَّا هَؤُلَاءِ، فَنَحْنُهُمْ حَتَّى نَتَّبِعَكَ أَوْ اجْعَلْ لَهُمْ مَجْلِسًا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كَمَا مَرَّ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ، وَنَحْوِ الْآيَةِ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْفَةِ وَالْعَصِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾، وَمَقَالِ هَؤُلَاءِ شَبِيهِ بِمَقَالَةِ قَوْمِ نُوحٍ ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ ثُمَّ أَمَرَهُ سُبْحَانَهُ بِمِرَاقَبَةِ أَحْوَالِهِمْ فَقَالَ: ﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ﴾؛ أَي: وَلَا تَلْتَفِتْ عَيْنَاكَ، وَلَا تَنْصَرِفْ وَلَا تَمَلْ عَنْهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ مِنْ ذَوِي الْهَيْئَاتِ وَالزِينَةِ، وَهَذَا نَهْيٌ^(١) لِلْعَيْنَيْنِ، وَالْمُرَادُ صَاحِبَهُمَا، يَعْنِي نَهْيَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْإِزْدِرَاءِ بِفُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، لِرِثَاثَةِ زِيهِمْ، طَمُوحًا إِلَى زَيِّ الْأَغْنِيَاءِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: لَا تَحْتَقِرْهُمْ عَيْنَاكَ، حَالَةَ كَوْنِكَ يَا مُحَمَّدٌ ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ أَي: تَطْلُبُ مَجَالِسَةَ الْأَغْنِيَاءِ وَالْأَشْرَافِ، وَصَحْبَةَ أَهْلِ الدُّنْيَا، وَفِي إِضَافَةِ الزِينَةِ إِلَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا تَحْقِيرَ لِسَانِهَا، وَتَفْخِيرَ عَنْهَا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ^(٢): ﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ﴾ عَلَى نِسْبَةِ الْفِعْلِ إِلَى الْعَيْنَيْنِ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ: ﴿تَعْدُ﴾ عَيْنِكَ بِالتَّشْدِيدِ، وَالتَّخْفِيفِ مِنْ عَدَى أَوْ أَعْدَى، وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ، وَعِيسَى: ﴿وَلَا تَعْدُ﴾ بِالتَّشْدِيدِ ﴿وَلَا تُطْعُ﴾ يَا مُحَمَّدُ، أَي: لَا تَوَافُقْ فِي تَنْحِيَةِ الْفُقَرَاءِ عَنْ مَجْلِسِكَ، ﴿مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾؛ أَي: مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عَنْ ذِكْرِنَا، كَعُيْنَةَ بْنِ حَصْنٍ، وَقِيلَ: أُمِّيَّةٌ بِنِ خَلْفٍ، وَالْغَفْلَةُ: مَعْنَى يَمْنَعُ الْإِنْسَانُ مِنَ الْوُقُوفِ عَلَى حَقِيقَةِ الْأُمُورِ؛ أَي: جَعَلْنَا قَلْبَهُ فِي فِطْرَتِهِ الْأُولَى غَافِلًا عَنِ الذِّكْرِ، وَمَخْتُمًا عَنِ التَّوْحِيدِ، كَرُؤَسَاءِ قَرِيشٍ، وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الدَّاعِيَ لَهُ إِلَى هَذَا الْإِسْتِدْعَاءِ غَفْلَةُ قَلْبِهِ عَنِ الْمَعْقُولَاتِ، وَانْهَمَاكِهِ فِي الْمَحْسُوسَاتِ، حَتَّى خَفِيَ عَلَيْهِ أَنَّ الشَّرْفَ بِحُلِيَةِ النَّفْسِ لَا بِزِينَةِ الْجَسَدِ، وَأَنَّهُ لَوْ أَطَاعَهُ كَانَ مِثْلَهُ فِي الْغِبَاوَةِ؛ أَي: وَلَا تَطْعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا، أَي: عَنْ تَوْحِيدِنَا ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾؛ أَي: شَهْوَتَهُ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ ﴿وَكَانَ أَمْرُهُ﴾ وَشَأْنُهُ، وَعَمَلُهُ ﴿فُرْطًا﴾؛ أَي: ضَائِعًا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وَفِي «التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ»: وَكَانَ أَمْرُهُ فِي مِتَابَعَةِ الْهَوَى هَلَكًَا وَخُسْرَانًا،

(١) رُوحُ الْبَيَانِ.

(٢) أَبُو الْبَقَاءِ.

وقيل: متجاوزاً عن حَدِّ الاعتدال، وقرأ أبو مجلز^(١)، وعمر بن فائد، وموسى الأسواري، وعمر بن عبيد ﴿أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ بفتح لام أغفلنا، ورفع باء القلب بإسناد الإغفال إلى القلب على معنى: حسبنا قلبه غافلين عن ذكرنا إياه بالمؤاخذه والمجازاة. ومعنى الآية ﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ﴾ الخ؛ أي^(٢): ولا تصرف بصرَكَ، ونفسك عنهم رغبة في مُجَالَسَةِ الأغنياء لعلهم يؤمنون.

وخلاصة ذلك: النهي عن احتقارهم، وصرف النظر عنهم إلى غيرهم، لسوء حالهم وقبح بزتهم، روي أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: - لما نزلت الآية - «الحمد لله الذي جعل في أمي مَنْ أُمِرْتُ أَنْ أَضْبِرَ نَفْسِي مَعَهُ» ثم هذا النهي بقوله: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا﴾ الخ؛ أي: ولا تطع في تنحية الفقراء عن مجلسك مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عن ذكر الله وتوحيده، لسوء استعداده، واتباع شهوته، وإسرافه في ذلك غاية الإسراف، وتدسيته نَفْسَهُ حتى ران الكفر والفسوق والعصيان على قلبه، وتمادى في اجتراح الآثام والأوزار، وبعد أن أمر رسوله ﷺ أَنْ لَا يَلْتَفِتَ إلى قول أولئك الأغنياء، الذين قَالُوا: إن طردت أولئك الفقراء آمناً بك، أمره أَنْ يَقُولَ لَهُمْ ولغيرهم على طريق التهديد والوعيد، هذا هو الحق من ربكم، فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر، وقد أشار إلى ذلك بقوله: ﴿وَقُلْ﴾ أيها الرسول لأولئك الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا، وأتبعوا أهواءهم، هذا الذي أوحى إلي هو ﴿الْحَقُّ﴾ حَالَةً كونه كائناً ﴿مِنْ﴾ عند ﴿رَبِّكُمْ﴾ ومالك أمركم، لا من قبل نفسي، وهو الذي يجب عَلَيْكُمْ اتِّبَاعُهُ، والعمل به، فقد جاء الحق، وانزاحت العلل، فلم يبق إلا اختياركم لأنفسكم، ما شئتم مما فيه النَّجَاةُ أو الهلاك، ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ أَنْ يُؤْمِنَ به ويدخل في غمار المؤمنين، ولا يتعلل بما لا يصلح أَنْ يكون معذرة له، ﴿فَلْيُؤْمِنْ﴾ به، لأن الحقَّ قد وضح، واختفى الباطل ﴿وَمَنْ شَاءَ﴾ أَنْ يكفر به، وينبذه وراء ظهره، ﴿فَلْيَكْفُرْ﴾، ولست بطارد - لأجل أهوائكم - من كان للحق متبعاً، وبالله وبما أنزل عليّ مؤمناً، فالله تعالى لم يأذن لي في طرده لأجل أن يدخل في الإيمان جمع من الكفار، وهذه الجملة وَرَدَتْ مورد تهديد، لا مورد

(١) البحر المحيط.

(٢) المراعي.

تخير، ولذلك عقبه بقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾.

وخلاصة ذلك^(١): أنني في غنى عن متابعتكم، وإنني لا أبالي بكم، ولا بإيمانكم، وأمر ذلك إليكم، ويبد الله التوفيق، والخذلان، والهدى، والضلال، وهو لا ينتفع بإيمان المؤمنين، ولا يضره كُفْرُ الكافرين كما قال: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ وقرأ^(٢) أبو السيمال قعنب ﴿وَقُلِ الْحَقُّ﴾ بفتح اللام، حيث وَقَعَ قال أبو حاتم: وَذَلِكَ رديء في العربية انتهى. وعنه أيضاً ضم اللام حيث وَقَعَ كَأَنَّهُ إِتباع لحركة القاف، وقرأ أيضاً الحقُّ بالنصب، قال صاحب «اللوامح» هو على صفة المصدر المقدر؛ لأنَّ الفِعْلَ يدل على مصدره، وإن لم يُذكر، فينصبه معرفة كنصبه إيَّاه نكرة، والتقدير: وَقُلِ القول الحقُّ، وقرأ الحسن، وعيسى الثقفي بكسر لامي الأمر.

ولما هدد السامعين بأن يختاروا لأنفسهم ما يجدونه غداً عند الله، أتبعه بذكر الوعيد على الكفر والمعاصي، والوعد على الأعمال الصالحة، وبدأ بالأول فقال: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾ راجع^(٣) لقوله: ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الخ راجع لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ﴾ فهو لف ونشر مشوش؛ أي: إِنَّا أَعْدَدْنَا وهِيَانًا، ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾؛ أي: للكافرين ﴿نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾؛ أي: ناراً عظيمة عجيبة، أحاط بهم سورها، وجدرانها، وفُسطاطها، فلا مخلص لهم منها؛ أي: إِنَّا قَدْ أَعْدَدْنَا لِمَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، وَأَنفَ مِنْ قَبُولِ الْحَقِّ، ولم يؤمن بما جاء به الرسول ناراً، يحيط بهم لهيبها، المستعر من كل جانب، كما يحيط السُرَادِقُ والفسطاطُ بمن حل فيه، فلا مخلص منه، ولا ملجأ إلى غيره، وإيثارُ صيغة الماضي للدلالة على التحقق، ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا﴾ من العطش؛ أي: وإن يستغث هؤلاء الظالمون يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وهم في النار، فيطلبوا الماء لشدة ما هم فيه من العطش لحر جهنم، كما قال في سورة الأعراف حكاية عنهم: ﴿أَفِئْتُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ ﴿يَغَاثُوا يَمَاءً كَالْمُهْلِ﴾، أي: كـدري

(٣) الفتوحات.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الزيت، أو كالفِصَّة المذابَّة ﴿يَشْوِي الْوُجُوهُ﴾ وينضجها، والشئ: الإنضاج بالنار من غير إحراق، كما سيأتي في مبحث التصريف؛ أي: إذا قرب إلى الفم ليشرب سقطت فروة وجهه؛ أي: يؤتى لهم بماء غليظ كدريِّ الزَّيْت وعكره؛ إذا قرب إليهم للشرب سقطت جلود وجوههم، ونضجت من شدَّة حره.

روى أحمد، والترمذي، والبيهقي، والحاكم عن أبي سعيد الخدري: أن النبي ﷺ قَالَ: «المهل كعكر الزيت» - بفتحيتين - ما بقي في أسفل الإناء، «فإذا قُرَّب إليه سقطت فروة وجهه» وعن ابن عباس قال: أسود كعكر الزيت.

والمعنى: أَنَّهُ يُنْضَج به جميع جلودهم. ﴿يَشْكُ الشَّرَابُ﴾ ذلك الماء الموصوف؛ لأن المقصودَ بشرب الماء تسكين الحرارة، وهذا يبلغ في الإحراق مبلغاً عَظِيماً، فالمخصوص بالذم محذوف تقديره: هُوَ؛ أي: ذلك الماء المستغاث به كما قدرنا ﴿وَسَاءَتْ﴾ النار، وقبحت ﴿مُرْتَفَقاً﴾؛ أي^(١): متكأ، ومنزلاً، وأصل الارتفاق نصب المرفق، تحت الخد، وهو تمييز محول عن الفاعل، والأصل: قبح مرتفقها، فحوّل الإسناد إلى النار، ونصب مرتفقاً على التمييز مبالغة وتأكيذاً؛ لأن ذَكَرَ الشَّيْءَ مبهماً ثُمَّ مفسراً أوقع في النفس من أن يُفسَّرَ أولاً، وأعربه بَعْضُهُمْ مَصْدرًا بمعنى الارتفاق، فعبر عن الإضرار والعذاب بالمرتفق الذي هو المنتفع به، أو نَفْسُ الانتفاع على سبيل المشاكلة، لقوله في الجنة: ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقاً﴾ وإلا فأي ارتفاق في النار؟!

والمعنى: أي ما أقبحَ هذا الشراب الذي هو كالمهل، فهو لا يطفىء غلة، ولا يُسَكِّن حرارة الفؤاد، بَلْ يزيد فيها إلى أقصى غاية، وما أسوأَ هذه النارَ منزلاً ومرْتَفَقاً، ومُجْتَمَعاً للرفقة مع الكفار والشياطين، وجاء في الآية الأخرى ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرّاً وَمُقَاماً﴾ ثم ثنى بِذِكْرِ السَّعْدَاءِ فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وصدقوا بِالْحَقِّ الذي أوحى إليك، ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من الأعمال؛ أي: جمعوا بَيْنَ عَمَلِ القلب، وعَمَلِ الأَرْكَانِ، والصالحات؛ جمع صالحة وهي^(٢) في الأصل صفة، ثُمَّ غلب استعمالها فيما حَسَنَهُ الشرع من الأعمال، فلم تحتج إلى

(٢) الفتوحات.

(١) روح البيان.

موصوف، ومثلها الحسنة فيما يتقرب به إلى الله تعالى. ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ﴾ منهم ﴿عَمَلًا﴾ مفعول أحسن، والتنوين فيه للتقليل، والأجر: الجزاء على العمل؛ أي: لا نبطل ثواب من أخلص منهم عملاً، ووضع الظاهر موضع المضمّر، إذ حق العبارة أن يقال: إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَهُمْ، للدلالة على أن الأجر إنما يُستحق بالعمل دون العلم، إذ به يستحق ارتفاع الدرجات، والشرف، والرُتب، وقرأ عيسى الثقفي ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ من ضيع عداه بالتضعيف، والجمهور من أضاع عدوه بالهمزة.

والمعنى: أي^(١) إن الذين آمنوا بالحق الذي يُوحى إليك، وعملوا ما أمرهم به ربهم، فالله لا يضيع أجرهم على ما أحسنوا من الأعمال، ولا يظلمهم على ذلك نقيراً ولا قطميراً، ثم بين ما أعد لهم من النعيم بقوله:

١ - ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالصفات السابقة، ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾؛ أي: بساتين إقامة وخلود، يعني تخلد هي، ويخلد فيها صاحبها، ويجوز^(٢) أن يكون العدن: اسماً لموضع معين من الجنة، وهو وسطها، وأشرف مكان فيها، وقوله: جَنَّاتٍ لَفْظُ جَمْعٍ، فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مَا قَالَهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ثم قال: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾، ويمكن أن يكون نصيب كل واحد من المكلفين جنة على حدة.

٢ - ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾؛ أي: من تحت مساكنهم، وقصورهم ﴿الَّتِي تَجْرِي فِيهَا الْأَنْهَارُ﴾ الأربعة من الخمر، واللبن، والعسل، والماء العذب، وذلك لأن أفضل البساتين في الدنيا البساتين التي تجري فيها الأنهار؛ أي: إنه لهم جنات يقيمون فيها، تجري من تحت غرفها الأنهار.

٣ - ﴿يُحَلَّلُونَ فِيهَا﴾؛ أي: يُلبسون في تلك الجنات، وحكى الفراء ﴿يُحَلَّلُونَ﴾ بفتح الياء وسكون الحاء، وفتح اللام من حلّيت المرأة، إذا لبست الحلّي، وهي ما تتحلّى وتزين به من ذهب وفضة وغير ذلك من الجواهر. ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ قيل:

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

﴿من﴾ زائدة بدليل سقوطها في سورة ﴿هَلْ أَتَى﴾ ﴿وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ وقيل: ابتدائية، وأساور جمع أسورة، وهي جمع سوار، وهي زينة تلبس في الزند من اليد، وهي من زينة الملوك، يعني في الزمن الأول، وتنكيرها لتعظيم حسنها، قال في «بحر العلوم»^(١): وتنكير أساور للتكثير والتعظيم، ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ ﴿من﴾ بيانية صفة لأساور، وتنكيره لتبعيده من الإحالة به، وظاهر^(٢) الآية: أنها جميعها من ذهب، وجاء في آية أخرى ﴿مِنْ فِضَّةٍ﴾، وفي أخرى ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾، ولؤلؤ فيجمع بينها بأنهم يحلون بالأساور الثلاثة، إما على سبيل المعاقبة، أو على سبيل الجمع كما تفعله نساء الدنيا، فيكون في الواحد منهم سوار من ذهب، وآخر من فضة، وآخر من لؤلؤ، وقرأ أبان عن عاصم، من: ﴿أسوره﴾ من غير ألف، وبزيادة هاء، وهو جمع سوار.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء» أخرجه البخاري ومسلم، وغيرهما.

٤ - ﴿وَيَلْبَسُونَ﴾ فيها ﴿ثِيَابًا خَضِرًا﴾؛ أي: ذوات خضرة؛ لأن^(٣) الخُضْرَةُ أحسن الألوان، وأكثرها طراوة، وأحبها إلى الله تعالى، ولأنها هي اللون الموافق للبصر، وقرأ أبان: ﴿ويلبسون﴾ بكسر الباء وعبارة «المراغي» هنا: واختير اللون الأخضر، لأنه أرقق بالأبصار، ومن ثم جعله الله لونَ النبات والأشجار، وجعل لون السماء الزرقة؛ لأنه نافع لأبصار الحيوان أيضاً، وقد قالوا: أربعة مذهبة للهم والحزن: الماء، والخضرة، والبستان، والوجه الحسن، ﴿مِنْ سُنْدُسٍ﴾ بيان لتلك الثياب، صِفَةُ لها، وهو ما رق من الديباج ﴿وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ وهو ما غلظ منه، والدِّيبَاج: الثوب الذي سداه ولحمته إبريسمٌ وحريرٌ، وإنما جمع بين النوعين للدلالة على أن لبسهما مما تشتهي الأنفس، وتلذ الأعين، وقرأ ابن محيصة: ﴿واستبرق﴾ بوصل الألف وفتح القاف حيث وقع جعله فعلاً ماضياً على وزن استفعل من البريق، ويكون استفعل فيه موافقاً للمجرد الذي هو برق، ذكره في «البحر».

(٣) المراغي.

(٢) السمرقندي.

(١) روح البيان.

فإن قيل: ما السبب في أنه تعالى قال في الحُلِي ﴿يُحَلَّوْنَ﴾ بالبناء للمفعول، وفي اللباس: ﴿يَلْبَسُونَ﴾ بالبناء للفاعل؟

قلنا: بنى في الأول للمفعول إيذاناً^(١) بكرامتهم، وأن غيرهم يفعل بهم ذلك، ويزينهم به، بخلاف اللبس، فإن الانسان يَتَعَاطَاهُ بنفسه شريفاً أو حقيراً، وقدم التحلي على اللباس؛ لأنه أشهى للنفس اهـ «سمين».

وقال بعضهم: لا شك^(٢) أن لباسَ السَّثْرِ يلبسه المرء بنفسه، ولو كان سُلْطَاناً.. فلذا أُسند إليه، وأما لباس الزينة فغيره يزيّنه به عادة كما يشاهد في السلاطين والعرائس، ولذا أُسند إلى غيره على سبيل التعظيم والكرامة.

٥ - ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا﴾؛ أي: حَالَةً كونهم متكئين في الجنة، وجالسين فيها، ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ والسرر متربعين عليها، وفي «الجمال»: مُتَّكِئِينَ: حال عاملها محذوف؛ أي: ويجلسون متكئين؛ أي: متربعين ومضطجعين جمع أريكة، وهي: السَّرِير في الحجال، ولا يسمى السرير وحده أريكة، إلا إذا كان في الحجال والحجال: جمع حَجَلَة، وهي بيت يزيّن بالثياب للعروس، وخص^(٣) الاتكاء؛ لأنه هيئة المتنعمين والملوك على أَسِرَّتِهِمْ؛ أي: يتكئون فيها على سرر مزدانة بالستور، وفي هذا دليل على منتهى الراحة والنعيم، كما يَكُونُ ذلك في الدنيا، وأصل ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ مُتَّكِئِينَ؛ لأنه من اتكأ، أصله: أوتكأ، كما سيأتي في مبحث التصريف إن شاء الله تعالى.

وقد اشتملت الآية^(٤) على خمسة أنواع من الثواب كما أشرنا إليها بالأرقام، الأول: لهم جنات عدن، الثاني: تجري من تحتهم... إلخ، الثالث: يُحَلَّوْنَ فيها، الرابع: ويلبسون ثياباً... إلخ، والخامس: متكئين فيها... إلخ اهـ شيخنا.

﴿نِعَمَ الثَّوَابُ﴾ الذي أثابهم الله به بأنواعه الخمسة المتقدمة، والثواب فاعل والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: هي؛ أي: الجنات ﴿وَحَسَنَتْ﴾؛ أي:

(٣) روح البيان.

(١) الفتوحات.

(٤) الفتوحات.

(٢) روح البيان.

الجنات ﴿مُتَرَفَّقًا﴾؛ أي: مقراً، ومنزلاً، ومجتمعاً لِعِبَادِهِ الصالحين، وقيل: ﴿حسنت﴾؛ أي: الأرائك ﴿مُتَرَفَّقًا﴾؛ أي: متكاً ومقعداً، ومنزلاً للاستراحة.

والمعنى: أي نعمت الجنة لهم جزاءً وفاقاً على جميل أعمالهم، وحسنت منزلاً، ومقبلاً، ونحو الآية ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْفُرْقَةَ بِمَا كَسَبُوا وَيُفْتَنُونَ فِيهَا مَحَبَّةً وَمَلَأْمًا ۖ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۖ﴾ (٧٦).

الإعراب

﴿وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرُهُمْ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ﴾: (الواو): استئنافية، أو عاطفة ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور صفة لمصدر محذوف ﴿أَعْتَرْنَا﴾: فعل وفاعل ومفعوله محذوف تقديره: أعترننا عليهم قومهم، ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به، والتقدير: أعترننا عليهم إعتاراً مثل: إنامتنا إياهم، وبعثنا إياهم، والجملة الفعلية مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾. ﴿لِيَعْلَمُوا﴾: (اللام): حرف جر وتعليل، ﴿يَعْلَمُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، والجملة في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لعلهم أن وعد الله حق، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَعْتَرْنَا﴾. ﴿أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾: ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر ساد مسدّ مفعولي علم؛ أي: ليعلموا حقيقة وعد الله، ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾: ناصب واسمه ﴿لَا﴾: نافية ﴿رَيْبَ﴾ اسمها ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور خبرها، وجملة ﴿لَا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾ المشددة، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر معطوف على مصدر أن الأولى تقديره: ليعلموا حقيقة وعد الله، وعدم وجود الريب في الساعة، ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿أَعْتَرْنَا﴾ ﴿يَتَنَزَّعُونَ﴾: فعل وفاعل في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾. ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق به ﴿أَمْرُهُمْ﴾: مفعول به منصوب بـ ﴿يَتَنَزَّعُونَ﴾ لأن تنازع إذا كان بمعنى التجاذب ينصب مفعولاً وقيل: منصوب بنزع الخافض أي في أمرهم.

﴿فَقَالُوا أَتَبْنَا عَلَيْهِمْ بَيْنَنَا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾.

﴿فَقَالُوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿قالوا﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَعَزَّنَا﴾ ﴿أَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿قَالَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قالوا﴾، وإن شئت: قُلْتُ ﴿أَتَبْنَا﴾: فعل أمر وفاعل ﴿عليهم﴾ متعلق بـ ﴿أَتَبْنَا﴾ ﴿بَيْنَنَا﴾: مفعول به ومنصوب على المصدرية، والجملة في محل نصب مقول ﴿قالوا﴾ ﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ وخبر ﴿بِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَعْلَمُ﴾ والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قالوا﴾ إن كان من كلامهم، أو جملة مستأنفة، إن قلنا إنه من كلام الله ﴿قَالَ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿غَلَبُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول ﴿عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿غَلَبُوا﴾ ﴿لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: (اللام) موطئة للقسم ﴿نتخذن﴾ فعل مضارع مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد، وفاعله ضمير يعود على المتكلمين ﴿عليهم﴾: جار ومجرور حال من ﴿مَسْجِدًا﴾. ﴿مَسْجِدًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية جواب القسم، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامَتُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

﴿سَيَقُولُونَ﴾ (السين) حرف استقبال أتى بها للإشارة إلى أنَّ النزاع في أمرهم، حصل في زمن النبي ﷺ؛ أي: في المستقبل البعيد بالنسبة لقصتهم، ﴿يقولون﴾ فعل وفاعل، والضمير يعود إلى الخائضين في قصتهم، زمن النبي ﷺ من أهل الكتاب والمؤمنين، والجملة الفعلية مستأنفة، قال أبو حيان: وجاء^(١) بسين الاستقبال؛ لأنه كان في الكلام طيًّا، وإدماج، والتقدير: فإذا أجبتهم عن سؤالهم، وقصص عليهم قصة أهل الكهف، فسلهم عن عددهم، فإنهم إذا سألتهم، سيقولون، ولم يأت بالسين فيما بعده؛ لأنه معطوف على المستقبل، فدخل في

الاستقبال، أو لأنه أريد به معنى الاستقبال، الذي هو صالح له، ﴿ثَلَاثَةٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هم ثلاثة أشخاص، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول القول ﴿رَأَيْتُهُمْ﴾: مبتدأ ﴿كَلْبُهُمْ﴾: خبره، والجملة في محل الرفع، صفة لـ ﴿ثَلَاثَةٌ﴾؛ أي: هم ثلاثة، موصوفون بكون جاعلهم، أربعة كلهم بانضمامه إليهم، ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿سَيَقُولُونَ﴾ ﴿خَمْسَةٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هم خمسة أشخاص، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة في محل الرفع، صفة لـ ﴿خَمْسَةٌ﴾ تقديره: هم خمسة أشخاص، موصوفون بكون جاعلهم ستة كلهم بانضمامه إليهم ﴿رَجَمًا﴾: منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذوف، تقديره: يرمون ذلك رجماً بالغيب؛ أي: يرمون رَجَمًا بالخبر الخفي المظنون، أو على الحال من فاعل يقولون، أي: يقولون ذلك حالة كونهم رَاجِمِينَ بالغيب؛ أي: قائلين بما غاب عنهم، ﴿بِالْفَيْبِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿رَجَمًا﴾، ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿سَيَقُولُونَ﴾ ﴿سَبْعَةٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف تقديره: هم سبعة أشخاص، ﴿وَأَمْنُهُمْ﴾: (الواو) زائدة، زيدت تشبيهاً^(١) للجملة الواقعة صفة للنكرة، بالجملة الواقعة حالاً عن المعرفة، في نحو قولك: جاء زيد، ومعه رجل آخر، لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف، ودلالة على أن اتصافه بها، أمر ثابت، مستقر في الأذهان، وهذا القول ما اختاره الزمخشري، وابن هشام من الأقوال المتلاطمة في هذه (الواو) التي لا طَائِلَ تحتها. ﴿وَأَمْنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل الرفع صفة لـ ﴿سَبْعَةٌ﴾ تقديره: ويقولون هم سبعة أشخاص، موصوفون بكون جاعلهم ثمانية كلهم بانضمامه إليهم.

﴿قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهَرَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿رَبِّيَ﴾

أَعْلَمُ: مبتدأ، وخبر ﴿يَعْلَمُهُمْ﴾ متعلق بـ﴿أَعْلَمُ﴾، والجملة في محل نصب مقول القول، ﴿مَّا﴾ نافية ﴿يَعْلَمُهُمْ﴾: فعل، ومفعول ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلٌ﴾ فاعل، والجملة مستأنفة، ﴿فَلَا﴾: (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط، مقدر، تقديره: إذا عرفت أنه لا يعلمهم إلا قليل منهم، وأردت بيان ما هو اللازم لك.. فأقول لك: لا تمار فيهم، ويصح أن تكون (الفاء) تفرعية، كما في «روح البيان» كما مر عنه ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تُمَارِ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهي الياء والكسرة قبلها دليل عليها، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿فِيهِمْ﴾ متعلق به ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿مَرَّةً﴾: مفعول مطلق ﴿ظَهَرَ﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿وَلَا﴾: (الواو) عاطفة، ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تَسْتَقِ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهي الياء، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة قوله ﴿فَلَا تُمَارِ﴾ ﴿فِيهِمْ﴾ متعلق به، ﴿مِنْهُمْ﴾: حال من ﴿أَحَدًا﴾ لأنه صفة نكرة، قدمت عليها ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به.

﴿وَلَا نَقُولَنَّ لِشَئٍ إِنْ فَعِلَ ذَلِكَ عَدَا ۖ﴾ (٣٣) ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة، أو استئنافية، ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿نَقُولَنَّ﴾: فعل مضارع في محل الجزم بـ﴿لَا﴾ الناهية مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة قوله، ﴿فَلَا تُمَارِ﴾ أو مستأنفة ﴿لِشَئٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿نَقُولَنَّ﴾؛ أي: لأجل شيء تقدم عليه، وتهتم به، وقيل: (اللام) بمعنى في ﴿إِنْ﴾: ناصب واسمه ﴿فَاعِلٌ﴾ خبره ﴿ذَلِكَ﴾: مفعول فاعل ﴿عَدَا﴾: منصوب على الظرفية متعلق بفاعل ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ من أعم الأحوال؛ أي: لا تقل لشيء في حال من الأحوال، إلا في حال تلبسك بالتعليق، بالمشيئة ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾: ناصب وفعل وفاعل، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على الاستثناء، ولكن

على حذف مضاف، والتقدير: لا تقولن ذلك في وقت من الأوقات إلا وقت مشيئة الله، فحذف الوقت، وهو مراد، أو على الحال، والتقدير: لا تقولن أفعل غداً إلا حالة كونك قائلاً إن شاء الله، أو إلا حالة كونك متلبساً بقول إن شاء الله كما في «العُكْبَرِي».

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِي رَّبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾.

﴿وَأَذْكُرْ﴾ (الواو): عاطفة ﴿اذكر ربك﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ﴾ ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط، ﴿نَسِيتَ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذَا﴾ تقديره: واذكر مشيئة رَبِّكَ وقت نسيانك إياها، عند تذكرك بها، ﴿وَقُلْ﴾: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة اذكر ﴿عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِي...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿عَسَىٰ﴾: فعل ماضٍ من أفعال الرجاء، واسمها ضمير مستتر فيها: تقديره: هو يعود على الرب، والأولى أَنْ يَكُونَ ﴿رَبِّي﴾ اسمها مؤخرًا، ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿يَهْدِيَنِي﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، وعلامة نصبه فتحة ظاهرة في آخره، والنون نون الوقاية، وياء المتكلم المحذوفة اجتزاء عنها بكسر نون الوقاية في محل النصب مفعول به، وفاعله لفظة ﴿رَبِّي﴾ أو ضمير يعود على الرب لتقدمه رتبة، ﴿لِأَقْرَبَ﴾ متعلق بـ ﴿يَهْدِيَنِي﴾ ﴿مِنْ هَذَا﴾ متعلق بـ ﴿أَقْرَبَ﴾ ﴿رَشَدًا﴾: تمييز ﴿لِأَقْرَبَ﴾ أي: لشيء أقرب إرشاداً للناس، أو مفعول مطلق؛ أي: يهديني هداية فيكون ملاقياً لعامله بهذا المعنى، والأول أقرب، وجملة يهديني مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على الخبرية، لـ ﴿عَسَىٰ﴾، ولكنه في تأويل اسم الفاعل، ليصحَّ الإخبار به، والتقدير: وقل عسى ربي هادياً لي لأقرب من هذا رشداً.

﴿وَلْيَتُوبَا فِي كَهْفِهِمَا ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾.

﴿وَلْيَتُوبَا﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَفَضَرْنَا عَلَيْهِمَا إِذَانِهِمَا﴾ ﴿فِي كَهْفِهِمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿لَبِثُوا﴾ ﴿ثَلَاثَ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿لَبِثُوا﴾ ﴿مِائَةٍ﴾ مضاف إليه، ﴿سِنِينَ﴾ عطف بيان لثلاث مئة،

ولا يصح أن يكون تمييزاً؛ لأن تمييز المثة يُجرُّ، وجره بالإضافة والتنوين مانع منها، نعم قرئ في السبعة بالإضافة، وعليه ﴿سَيِّئٌ﴾ تمييز غير أنه قليل؛ لأن تمييز المثة، الكثير فيه الأفراد، كما قال ابن مالك:

وَمِئَةٌ وَالْأَلْفُ لِلْفَرْدِ أَضِفْ وَمِئَةٌ بِالْجَمْعِ نَزْرًا قَدْ رَدَفَ
﴿وَأَزْدَادُوا شَعًا﴾ (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَمْ غِيبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ
وَأَسْمِعَ.

﴿وَأَزْدَادُوا شَعًا﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿لَبِثُوا﴾ ﴿قُلِ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَعْلَمُ﴾ ﴿لَبِثُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: بالزمن الذي لبثوه ﴿لَمْ﴾ خبر مقدم ﴿غِيبِ السَّمَوَاتِ﴾ مبتدأ مؤخر، ومضاف إليه، ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾، والجملة مستأنفة ﴿أَبْصَرَ﴾: فعل تعجب، لفظه لفظ الأمر، ومعناه الخبر، والباء في ﴿بِهِ﴾ زائدة في الفاعل إصلاحاً للفظ ﴿وَأَسْمِعَ﴾: معطوف على ﴿أَبْصَرَ﴾، وجملة التعجب جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب.

﴿مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾.

﴿مَا﴾: نافية ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ولي ﴿وَمِنْ﴾ زائدة ﴿وَلِيٍّ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، تقديرًا، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿يُشْرِكُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿فِي حُكْمِهِ﴾، متعلق بـ﴿يُشْرِكُ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية.

﴿وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُتَعَدًّا﴾ (٢٧).

﴿وَاتْلُ﴾ (الواو) استئنافية ﴿اتْلُ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول به

﴿أَوْحَى﴾: فعل ماضٍ مغير للصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ما، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق بـ ﴿أَوْحَى﴾ ﴿مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾: جار ومجرور حال من ﴿مَا﴾ الموصولة ﴿لَا﴾ نافية ﴿مُبْدَل﴾ في محل نصب اسمها ﴿لِكَلِمَتِهِ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾، وجملة لا في محل نصب حال من ﴿رَبِّكَ﴾ لأن المضاف كالجاء من المضاف إليه، ﴿وَلَنْ نَجِدَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَنْ نَجِدَ﴾: ناصب ومنصوب، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ﴿مُتَحَدِّثًا﴾ ﴿مُتَحَدِّثًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة ﴿لَا﴾ على كونها حالاً من ﴿رَبِّكَ﴾.

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقَعُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾: فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَتْلُ﴾. ﴿مَعَ الَّذِينَ﴾: ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿اصْبِرْ﴾ ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿بِالْغَدَاةِ﴾ متعلق بـ ﴿يَدْعُونَ﴾ ﴿وَالْعَشِيِّ﴾: معطوف على ﴿الغداة﴾ ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الموصول، أو من فاعل ﴿يَدْعُونَ﴾ ﴿وَلَا تَقَعُ﴾: جازم ومجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة ﴿عَيْنَاكَ﴾: فاعل وعلامة رفعه الألف، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ ﴿عَنْهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿تَقَعُ﴾ ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ﴾: فعل ومفعول به، ومضاف إليه ﴿الدُّنْيَا﴾ صفة لـ ﴿الْحَيَاةِ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ضمير المخاطب في ﴿عَيْنَاكَ﴾ لأن المضاف جزء من المضاف إليه.

﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطُلًا﴾.

﴿وَلَا تُطِيعْ﴾ (الواو): عاطفة ﴿لا تطع﴾: جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَقَعُ عَيْنَاكَ﴾ ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل نصب مفعول به ﴿أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿عَنْ

ذِكْرَنَا متعلق به، والجمله صلة من الموصولة، وَأَتَّبَعَ هُوَهُ: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على مَنْ؛ والجمله معطوفة على أَغْفَلْنَا: وَكَانَ أَمْرُ قُرْطَا: فعل ناقص واسمه، وخبره، وجمله كَانَ: معطوفة على جمله أَغْفَلْنَا على كونها صلة لَمَنْ الموصولة.

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾.

﴿وَقُل﴾: (الواو) عاطفة ﴿قل﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجمله معطوفة على جمله قوله ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ﴾. ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَلْيُكْفُرْ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الْحَقُّ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره؛ هذا الذي أوحى إليَّ الحقُّ ﴿مِن رَّبِّكُمْ﴾: حال من الحق، والجمله في محل النصب مقول القول، ل﴿قل﴾ ﴿فَمَن شَاءَ﴾: (الفاء) استئنافية، أو فصيحة ﴿من﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جمله الشرط، أو الجواب، أو هما ﴿شَاءَ﴾: فعل ماض في محل الجزم ب﴿من﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾ ﴿فَلْيُؤْمِن﴾: (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية، وجوباً لكونه جُمْلَةً ظَلِيَّةً و(اللام) لام أمر وجزم ﴿يؤمن﴾: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، والجمله في محل الجزم ب﴿من﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجمله ﴿من﴾ الشرطية في محل النصب مقول ل﴿قل﴾ على كونها مستأنفة، أو مقولاً لجواب إذا المقدرة. ﴿وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾: جمله شرطية معطوفة على جمله من الأولى، ﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه ﴿أَعْتَدْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ متعلق به ﴿نَارًا﴾: مفعول به، والجمله الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إن﴾ وجمله ﴿إن﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿أَحَاطَ﴾: فعل ماض ﴿بِهِمْ﴾ متعلق به ﴿سُرَادِقُهَا﴾: فاعل وجمله ﴿أَحَاطَ﴾ في محل النصب صفة ل﴿نَارًا﴾؛ ولكنها صفة سببية.

﴿وَلَن يَسْتَفِيدُوا بِغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا

﴿٢١﴾.

﴿وَلَنْ يَسْتَعِثُّوا﴾: (الواو) استثنائية ﴿إِنْ يَسْتَغِيثُوا﴾: جازم وفعل وفاعل مجزوم على كونه فعل شرط، وعلامة جزمه حذف النون ﴿يَقَاتُوا﴾: فعل، ونائب فاعل مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وعلامة جزمه حذف النون ﴿يَمَاءٌ﴾ متعلق بـ﴿يَقَاتُوا﴾ ﴿كَالْمُهْلِ﴾: صفة أولى لـ﴿ماء﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿يَشْوَى﴾: فعل مضارع ﴿الْوُجُوءُ﴾: مفعول به، وفاعله ضمير يعود على ﴿الماء﴾، والجملة الفعلية في محل الجر صفة ثانية لـ﴿ماء﴾ أو حال منه لتخصيصه بالصفة ﴿يَشْكُ الشَّرَابُ﴾: فعل وفاعل وهو من أفعال الذم، والمخصوص بالذم محذوف تقديره: هو أي: ذلك الماء المستغاث به، وجملة ﴿يَشْكُ﴾ في محل الرفع خبر للمخصوص بالذم المحذوف، والجملة الاسمية، جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب، ﴿وَسَاءَتْ﴾: فعل ماضٍ، وهي لإنشاء الذم، وفاعله ضمير يعود على النار، ﴿مُرْتَفَقًا﴾: تمييز محول عن فاعل ﴿سَاءَ﴾ والأصل: ساء مرتفقها فحول الإسناد من المضاف إلى المضاف إليه، ثم حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، فجاء بضمير الرفع، فاستتر في الفعل، ثم جيء بالمضاف المحذوف تمييزاً، والمخصوص بالذم محذوف تقديره: هي؛ أي: النار، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَشْكُ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾: ناصب واسمه ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ءَامَنُوا﴾ ﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه ﴿لَا﴾: نافية ﴿نُضِيعُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿أَجْرَ﴾: مفعول به ﴿مَنْ﴾: مضاف إليه ﴿أَحْسَنَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿عَمَلًا﴾: مفعول به، أو تمييز محول عن الفاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر، ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل الرفع خبر أول، لـ﴿إِنْ﴾ الأولى، والرباط الضمير المستتر في أحسن أو، الرباط تكرر الظاهر بمعناه، لأن حق العبارة أجراً، ويجوز أن تكون جملة ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ مُعْتَرِضَةً وخبر، ﴿إِنْ﴾ الأولى جملة ﴿أُولَئِكَ﴾.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣٨﴾﴾ .

﴿أُولَئِكَ﴾: مبتدأ أول ﴿لَهُمْ﴾: خبر مقدم للمبتدأ الثاني، ﴿جَنَّتٌ عَدْنٌ﴾: مبتدأ ثان مؤخر، والجملة من المبتدأ الثاني، وخبره خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره في محل الرفع خبر ثان، لـ ﴿إِنْ﴾ الأولى أعني: إن الذين آمنوا، أو خبر لها، إن قلنا: جملة ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ معترضة ﴿تَجْرَى﴾: فعل مضارع ﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ متعلق به ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع صفة لـ ﴿جَنَّتٌ﴾؛ أو في محل نصب حال من ﴿جَنَّتٌ﴾ ﴿يُحَلَّونَ﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ثان، لـ ﴿أُولَئِكَ﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ ﴿يُحَلَّونَ﴾ أو حال من واو ﴿يُحَلَّونَ﴾ أي: حَالَةٌ كونهم كائنين فيها ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة.

﴿أَسَاوِرَ﴾: مفعول ثان لـ ﴿يُحَلَّونَ﴾، وهو مَمْنُوعٌ من الصرف لصيغة منتهى الجموع، أو جار ومجرور صفة لـ ﴿أَسَاوِرَ﴾. ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ صفة لـ ﴿أَسَاوِرَ﴾ ﴿وَيَلْبَسُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يُحَلَّونَ﴾. ﴿ثِيَابًا﴾: مفعول به ﴿خُضْرًا﴾: صفة أولى لـ ﴿ثِيَابًا﴾ ﴿مِنْ سُندُسٍ﴾: جار ومجرور صفة ثانية لـ ﴿ثِيَابًا﴾ أو حال من ﴿ثِيَابًا﴾ لتخصصه بالصفة، ﴿وَإِسْتَبْرَقٍ﴾: معطوف على ﴿سُندُسٍ﴾ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾: حال إما من الضمير في ﴿تَحْتِهِمْ﴾ أو من الضمير في ﴿يُحَلَّونَ﴾ أو ﴿يلبسون﴾ ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور حال أيضاً من الضمير في ﴿يُحَلَّونَ﴾، أو ﴿يلبسون﴾ وهي حال متداخلة ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ متعلق بـ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ ﴿نِعَمَ الثَّوَابِ﴾: فعل وفاعل وهو من أفعال المدح، والمخصوص بالمدح محذوف تقديره: هي؛ أي: الجنات، والجملة الفعلية خبر للمخصوص بالمدح، والجملة الاسمية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب، ﴿وَحَسُنَتْ﴾: فعل ماض لإنشاء المدح، معطوف على نعم، وفاعله ضمير يعود على الجنات ﴿مُرْتَفَقًا﴾: تمييز لفاعل ﴿حسن﴾ محول عن الفاعل، والتقدير: حسن مرتفقها، والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: هي؛ أي: الجنات.

التصريف ومفردات اللغة

﴿أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أطلعنا عليهم قَوْمَهُمْ، وأظهرناهم، وأعثر يتعدى بالهمزة، وأصل العثار في القدم، وفي «الأساس»: وعثر على كذا اطلع عليه، وأعثره على كذا أطلعه، وأعثره على أصحابه ذلك عليهم، ويقال للمتورط: وقع في عاثور، وفلان يبغي صاحبه العواثر، وأصله حفرة تحفر للأسد، وغيره يعثر بها، فيطيح فيها، ويقال: عثر عثوراً، وعثاراً: إذا سقط لوجهه، ويقال في المثل: «من سلك الجَدَد آمن العثار» ثم استعمل في الاطلاع على أمر من غير طلب له.

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ والساعة: يوم القيامة، حين يبعث الله الخلائق جميعاً للحساب والمجازاة، والتنازع والتخاصم ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾؛ أي: رمياً بالخبر الخفي، وإتياناً به، والرجم القول بالظن والحدس، ويقال: لكل ما يخرص رجم فيه، وحديث مرجوم، ومرجّم، وفي «المصباح» الرَّجْمُ بفتحين الحجارة، ورجمته رجماً من باب قتل، ضربته بالرجم، وهي الحجارة الصغار، ورجمته بالقول، رميته بالفحش، قال تعالى: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾؛ أي: ظناً: من غير دليل، ولا برهان، كقول زهير بن أبي سلمى يصف الحرب:

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَدُقْتُمْ وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمِ
أي: المظنون، والغيب ما غاب عن الانسان، فالمراد أن يرمي الانسان ما غاب عنه، ولا يعرفه بالحقيقة، كما يقال: فلان يرمي بالكلام رمياً؛ أي: يتكلم من غير تدبر، والمراد هنا القول بالظن والتخمين.

﴿فَلَا تُحَارِ فِيهِمْ﴾؛ أي: لا تجادل، يُقَال: مَارَى يَمَارِي مِمَارَةً، ومراء؛ أي: جادل وفي «القاموس» مَارَى مراء ومِمَارَةً جَادَلْ، وَنَارَعَ، ولأج وتماريا تجادلا وامترى في الشيء شك، والمرية بكسر الميم، والمرية الجدل؛ يقال: ما في ذلك مرية، أي: جدل وشك.

﴿مُلْتَحَدًا﴾؛ أي: ملتجأً تنجح إليه لائذاً، إن هممت بالتبديل للقرآن، وفي «المصباح» قال أبو عبيدة: ألحد إلحاداً جادل، ومارى، ولحد جَارَ، وظلم،

وَأَلْحَدَ فِي الْحَرَمِ، استحل حرمة وانتهكها، والمُلْتَحِدُ بالفتح اسم الموضع، وهو: الملجأ. وفي «القاموس»: التحد عن الدين بمعنى ألحد، والتحد إلى كذا مال، والتحد إلى فلان التجأ ﴿وَأَصِيرَ نَقْصَكَ﴾ في «المختار» الصبر: حبس النفس عن الجزع، وبابه: ضرب وصبره حبسه، قال تعالى: ﴿وَأَصِيرَ نَقْصَكَ﴾ اهـ.

﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ﴾؛ أي: لا تَنْصَرِفْ يقال: عداه إذا جاوزَه، ومنه قولهم: عدا طوره، وجاءني القوم عدا زيدا، فحق الكلام، أن يُقَالَ: بالنصب؛ أي: لا تعد عينيك، وإنما عدَل إلى الرفع لأنه أراد صاحب العينين، فهو من المجاز كما سيأتي في البلاغة ﴿فُرْطًا﴾ بضمّتين؛ أي: مجاوزاً الحد. قال ابن عطية: الفرط يُحْتَمَلُ أن يكون بمعنى التفريط، والتضييع للذي يجب أن يُلْزَم، ويحتمل: أن يكون بمعنى الإفراط والإسراف اهـ «سمين».

والظاهر: أنه مصدر أفرط كما في «المختار» وعبارته: وأفرط في الأمر: جاوز فيه الحد اهـ. وعليه فيكون مصدراً سماعياً، لا قياسياً، وفي «المختار» أيضاً: وأمر فرط بضمّتين؛ أي: مجاوز فيه الحد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَاثَ أَمْرُهُ فُرْطًا﴾ اهـ ثم قال: وفرط إليه منه قول سبق، وبابه نصر اهـ.

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾؛ أي: أعددنا، وهيانا ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ الذين اختاروا الكفر بالله، والجحد له، والإنكار لأنبيائه ناراً عظيمة ﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾؛ أي: اشتمل عليهم، والسُرَادِق واحد السرادقات، قال الجوهري: وهي التي تمد فوق صحن الدار وكل بيت من كرسف؛ أي: قطن فهو سرادق، ومنه قول رؤبة:

يَا حَكْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ بْنِ جَارُودٍ سُرَادِقُ الْمَجْدِ عَلَيْكَ مَمْدُودٌ
وفي «الفتوحات»: والسرادق قيل: هو ما أحاط بشيء، كالمضرب والخباء، وقيل للحائط المشتمل على شيء: سرادق، قاله الهروي، وقيل: هو الحجرة، تكون حول القُسطاط، وقيل: هو ما يمد على صحن الدار، وقال الراغب: السُرَادِق فارسيّ معرب، وليس في كلامهم اسم مفرد، ثالث حروفه ألف بعدها حرفان إلا هذا، وقيل: هو دخان يحيط بالكفار، قبل دخول النار، وقيل: حائط من نار يطيف بهم، وفي «الكشاف»: شبه ما يحيط بهم من النار

بالسرادق، وهو الحُجْرَةُ الَّتِي تكون حول الفسطاط اهـ.

﴿وَلِنْ يَسْتَفِئُوا﴾ الياء فيه منقلبة عن واو، إذ الأصل يستغوثوا، فنقلت كسرة الواو للساكن قبلها، ثم قلبت ياء لمناسبة الكسرة.

﴿المهل﴾ بضم الميم اسم يجمع معدنيات الجواهر، كالفضة، والحديد، والصفير، مَا كَانَ مِنْهَا ذَائِبًا، والقطران الرقيق، والزيت الرقيق، والسم، والقيح، أو صديد الميت خاصة، وما يَتَحَات عن الحُبْزِ من الرماد، وقيل: هو كعكر الزَّيْتِ ؛ أي: ما بقي في الإناء منه.

والخلاصة: هو اسم جامع لكل المستقذرات التي تغشى منها النفس، وتتألم وتنفر ﴿يَسْوَى الْوُجُوهُ﴾ ؛ أي: ينضجها إذا قدم ليشرب لشدة حرّه، والشيء: الإنضاج بالنار من غير إحراق، ﴿مُرْتَفَقًا﴾ ؛ أي: مُتَّكَأً يقال: بَاتَ فلان مرتفقا؛ أي: مُتَّكِئًا على مرفق يده، وأصل الارتفاق الاتكاء على المرفق مع نصب الساعد، وهي هيئة المتحزن والمتحسر ﴿جَنَّتْ عَلَيَّ﴾ ؛ أي: جنات إقامة، واستقرار، يقال: عدن بالمكان إذا أقام فيه، واستقر، ومنه المعدن لاستقرار الجواهر فيه. ﴿أَسَاوَرٌ﴾ جَمْعُ أسورة، والأسورة جَمْعُ سوار، كأخيمرة جمع حمارٍ، فالأساور جمع الجمع.

﴿السندس﴾ ما رق من الديباج، ﴿الاستبرق﴾ ما غلظ من الديباج، والاستبرق يونانية والسندس فارسية، وقيل: هندية ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ أصله موتكئين من اتكأ أصله، اوتكأ، والاتكاء: التحامل على الشيء ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ جمع أريكة، وفي «القاموس»: الأريكة - كسفينة - سرير في حَجَلَة، أو كل ما يتكأ عليه من سرير، ومنصّة، وفراش، أو سرير متخذ مزين في قبة، أو بيت، فإن لم يكن فيه سريرٌ.. فهو حجلة، والجمع أرائك اهـ.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الاستعارة المكنية في قوله تعالى: ﴿يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ﴾ فَقَدْ شَبَّهَ

أَمَرَهُمْ بِشَيْءٍ كَثُرَ النِّزَاعُ حَوْلَهُ، ثُمَّ حَذَفَ ذَلِكَ الشَّيْءَ، وَاسْتَعِيرَ النِّزَاعَ الْقَائِمَ حَوْلَهُ.

ومنها: الاستعارة المَكْنِيَّةُ في قوله: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾ فقد شبه الغَيْبَ، والخفاء بشيء يرمى بالحجارة، واستُعِيرَ الرِّجْمُ له.

وفي «الفتوحات»: والرجم بمعنى الرمي، وهو: استعارة للتكلم بما لم يَظَلِّعَ عليه لخفائه، عنه تشبيهاً له بالرمي بالحجارة التي لا تصيب غَرَضاً اهـ.

ومنها: صيغة التعجب في قوله: ﴿أَبْصِرْ بِهِ، وَاسْمِغْ﴾.

ومنها: المجاز العقلي في قوله: ﴿وَلَا تَعُدَّ عَيْنَاكَ﴾؛ لأنه أَسْنَدَ فعلَ عَدَا، أي: تجاوز إلى العينين، ومن حقه: أن يسندهما إليه؛ لأن عَدَا متعد بنفسه، وإنَّما جَنَحَ إلى المجاز؛ لأنه أبلغ من الحقيقة، فكأنَّ عينيه ثابتان في الرنْوِ إليهم، وكأنَّما أَدْرَكْنَا ما لا تدركان، وأحسنا بوجوب النظر، إلى هؤلاء، وصبر النفس، ورياضتها على ملازمتهم، وقيل: هو من باب التضمين، فقد ضَمَّنَ عدا معنى نبأ، وعلا من قولهم: نبت عينه عنه إذا اقتحمته ولم تعلق به.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿بِالْفَدْوِ وَالْمَشْيِ﴾ وبين قوله: ﴿فَلْيُؤْمِنْ﴾ ﴿فَلْيَكْفُرْ﴾.

ومنها: المشاكلة^(١) في قوله: ﴿يُغَاثُوا﴾ إذ لا إغاثة لهم بالماء المذكور، بل إتيانهم به، وإلجاؤهم لشربه غاية الإضرار، والإغاثة هي الانقاذ من الشدة، فكأنَّه قال: يضربوا ويعذبوا بماء. الخ وعبر عن هذا الإضرار بالإغاثة مشاكلة لقوله: ﴿وَلِنْ يَسْتَغِيثُوا﴾ اهـ شيخنا.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿فَقَالُوا أَبْنَاءُ عَلَيْهِمُ بُنْيَانٌ﴾، وفي قوله: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَّةً ظُهُرًا﴾.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿وَلِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا﴾.

ومنها: اللف والنشر المشوش في قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾ فإنه راجع

(١) الفتوحات.

لِقَوْلِهِ ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾، وفي قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فإنه راجع لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ﴾.

ومنها: التهكم في قوله: ﴿يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ فقد سمي أعلى أنواع العذاب إغاثة، والإغاثة هي: الإنقاذ من العذاب تهكماً بهم، وتشفيأ منهم، والتهكم: فن طريف من فنونهم.

ومنها: التشبيه^(١) المؤكد في قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ فقد شبه النار المحيطة بهم، بالسرادق المضروب على من يحتويهم، وأضيف السرادق إلى النار، فذلك هو التشبيه المؤكد، وهو أن يُضاف المُشَبَّه إلى المشبه به، كقول بعضهم:

والريح تعبت بالغصون وقد جرى ذهب الأصيل على لجين الماء
فقد أضاف الأصيل، وهو المشبه إلى الذهب، وهو المشبه به، كما أضاف الماء الذي هو المشبه إلى اللجين، الذي هو المشبه به.

ومنها: التشبيه المرسل المُفصل في قوله: ﴿يَمَآءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ لذكر الأداة، ووجه الشبه، وقيل: وجه الشبه فيه الشخن والرداءة في كل كما في «الفتوحات».

ومنها: المقابلة البديعةُ بَيْنَ الجنة في قوله: ﴿نِعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾، والنار في قوله: ﴿يَنَسُّ الشَّرَابَ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ فَقَدْ ذَكَرَ الِازْتِفَاقَ فِي النَّارِ مَقَابَلَةً كَقَوْلِهِ: فيما بعد في وصف الجنة ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عِدَّة مواضع.

والله أعلم

(١) إعراب القرآن.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلًا زَاجِلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝ كُنَّا الْبُنَّانَيْنِ مَائَتَ أَكْطَها وَلَمْ تَطْلُم بِنْتُهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ۝ وَكَانَ لَهم نَمْرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۝ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ يُبَدَّ هَذِهِ أَبَدًا ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝ قَالَ لَهم صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُفٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۝ لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۝ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا غُسْفَانًا مِنْ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَبِيبًا زَلَقًا ۝ أَوْ يُصْبِحُ مَاءً هَازِلًا فَلا تَسْتَطِيعُ لَهم طَلَبًا ۝ وَأُحِيطَ بِشَمْرِهٖ فَاصْبَحَ يَقِلُّبُ كَفَيْنِ عَلَىٰ مَا آفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغْنِي لَهم أَشْرَكَ بِرَبِّي أَحَدًا ۝ وَلَمْ تَكُنْ لَهم فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ۝ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۝ وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلًا الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ۝ الْأَمْالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝ وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَهم مَوْعِدًا ۝ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتِيَنَا مَالٌ هَذَا الْكِتَابُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝﴾.

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلًا زَاجِلَيْنِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لَما أمر^(١) نبيّه بِصَبْرِ نَفْسِهِ مع فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ، وعدم طاعة أولئك الأغنياء من المشركين، الذين طلبوا منه ﷺ طَرْدَ هَؤُلَاءِ الصَّعَالِيكِ،

(١) المراغي.

وَأَنْ يُعَيَّنَ لَهُمْ مَجْلِسًا، وللسادة مجلساً آخرَ، حتى لا يُؤذَوْهم بِمَنَاطِرِهِمْ وَرَوَائِحِهِمِ الْمُسْتَقْدَرَةِ، وَحَتَّى لَا يُقَالَ: إِنَّ السَّادَةَ وَمَوَالِيَهُمْ يَجْتَمِعُونَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، وَيَتَحَدَّثُونَ وَإِيَاهُمْ حَدِيثَ النَّدِّ لِلنَّدِ، وَفِي ذَلِكَ امْتِهَانٌ لِكِبْرِيائِهِمْ، وَخَفْضٌ مِنْ عِزَّتِهِمْ.. أَرْدَفَ ذَلِكَ بِمِثْلِ يَسْتَبِينُ مِنْهُ أَنَّ الْمَالَ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَ فَخَارٍ؛ لِأَنَّهُ ظِلٌّ زَائِلٌ، وَأَنَّهُ كَثِيرٌ مَا يَصِيرُ الْفَقِيرُ غَنِيًّا، وَالْغَنِيُّ فَقِيرًا، وَإِنَّمَا الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَسَاسَ التَّفَاخُرِ وَعِمْدَةُ التَّفَاضُلِ، هُوَ: طَاعَةُ اللَّهِ وَعِبَادَتُهُ، وَالْعَمَلُ عَلَى مَا يَرْضِيهِ فِي دَارِ الْكِرَامَةِ، حَيْثُ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَنَاجًا﴾... الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا^(١) أَبَانَ أَنَّ الدُّنْيَا ظِلٌّ زَائِلٌ، وَأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَغْتَرَّ أَحَدٌ بِزُخْرُفِهَا وَنُعِيمِهَا، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَوْضِعَ التَّفَاخُرِ الْعَمَلُ الصَّالِحُ الَّذِي فِيهِ رِضَا اللَّهِ، وَانْتِظَارُ مَثْوِيَّتِهِ فِي جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ.. أَرْدَفَ ذَلِكَ بِذِكْرِ أَحْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَا يَكُونُ فِيهَا مِنْ أَخْطَارٍ وَأَهْوَالٍ، وَأَنَّهُ لَا يَنْجِي مِنْهَا إِلَّا اتِّبَاعُ مَا أَمَرَ بِهِ الدِّينَ، وَتَرْكُ مَا نَهَى عَنْهُ مِمَّا جَاءَ عَلَى لِسَانِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، لَا الْأَمْوَالُ الَّتِي يَفْتَخِرُ بِهَا الْمُشْرِكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.

التفسير وأوجه القراءة

قوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾ هَذَا الْمَثَلُ ضَرَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ يَتَعَزَّزُ وَيَفْتَخِرُ بِالدُّنْيَا، وَيَسْتَنَكِفُ عَنْ مَجَالِسَةِ الْفُقَرَاءِ، فَهُوَ عَلَى هَذَا مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ ﴿وَأَضْرَبَ﴾ هُنَا بِمَعْنَى اجْعَلْ، يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ﴿لَهُمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِهِ ﴿مَثَلًا﴾ مَفْعُولُ ثَانٍ، ﴿رَجُلَيْنِ﴾ مَفْعُولُ أَوَّلٍ، أَيْ وَاجْعَلْ يَا مُحَمَّدُ رَجُلَيْنِ مَوْصُوفَيْنِ بِالصِّفَاتِ الْآتِيَةِ، ﴿مَثَلًا﴾ وَشَبَّهَا لَهُؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ بِاللَّهِ الَّذِينَ سَأَلُوكَ أَنْ تَطْرُدَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ الْمَكَابِدِينَ لِمَشَاقِ الْفَقْرِ؛ أَيْ: مِثْلَ حَالِ هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ بِحَالِ^(٢) رَجُلَيْنِ شَرِيكَيْنِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَحَدُهُمَا

(١) المراغي.

(٢) المراح.

كافر اسمه قطروس، والآخر مؤمن اسمه يهوذا، أو تملیخا، لهما ثمانية آلاف دينار، فاقتهما فاشترى أحدهما أرضاً بألف دينار، فقال صاحبه: اللّهُمَّ إن فلاناً قد اشترى أرضاً بألف دينار، وإنني أشتري منك أرضاً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه بنى داراً بألف دينار، فقال هذا: اللّهُمَّ إن فلاناً بنى داراً بألف دينار، وإنني اشتريت منك داراً في الجنة، بألف دينار، فتصدق بها، ثم تزوّج صاحبه امرأة، وأنفق عليها ألف دينار، فقال هذا: اللّهُمَّ إنني أخطب إليك امرأة من نساء الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه اشترى خدماً، ومَتَاعاً بألف دينار، فقال هذا: اللّهُمَّ إنني أشتري منك خدماً ومتاعاً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم أصابته حاجة شديدة، فَقَالَ: لو أتيت صاحبي لعله ينالني منه معروف، فجلس على طريق، حتى مر به في حَشَمِهِ، فقام إليه، فنظر إليه صاحبه، فعرّفه فقال له: فلان؟ قال: نَعَمْ، فَقَالَ: ما شأنك؟ قال: أصابتنني حاجة بَعْدَكَ، فأتيتك لتعيني بخير، قال: فما فعلت بمالك؟ فقص عليه قصته، فقال: وإنك لمن المصدقين، فَطَرَدَهُ ووبخه على التصديق بماله، وآل أمرهما إلى ما حكاه الله تعالى فنزل في شأنهما قوله تعالى: ﴿وَأُضْرِبَ لَهُم مِّثْلًا رَّجُلَيْنِ﴾؛ أي: واضرب أيها الرسول لهؤلاء المشركين المتقلبين في نعم الله، والمؤمنين المكابدين لمشاق الفقر، مثلاً رجلين؛ أي: اجعل مثلاً الفريقين مثل رجلين ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا﴾، وهو الكافر: ﴿جَنَّتَيْنِ﴾؛ أي: بستانين ﴿مِنْ أَعْنَابٍ﴾؛ أي: من كروم متنوعة، فإطلاق الأعناب عليها مجاز، ويجوز أن يكون بتقدير المضاف؛ أي: من أشجار أعناب، والأعناب جمع عنب، وهو ثمر الكرم ﴿وَحَفَفْنَاهَا﴾؛ أي: أحطنا البستانين ﴿بِنَخْلٍ﴾؛ أي: جَعَلْنَا النَّخْلَ مُحِيطَةً بِالْجَنَّتَيْنِ مَلْفُوفاً بها، كرومهما ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا﴾؛ أي: وجعلنا وسط البُستانَيْنِ ﴿زُرْعًا﴾ ليكون كل منهما جامعاً للأقوات والفواكه، متواصل العمارة على الشكل الحسن، والترتيب الأنيق.

وخلاصة ذلك^(١): أن أرضه جمعت القوت والفواكه، وهي متواصلة

(١) المراغي.

متشابكة، فلها مَنْظَرٌ وَرَوَاءُ حَسَنٌ ووضِعٌ أُنِيقٌ يخلبُ القلبَ بجماله وبهجته إذا امتلأ منه البصر.

رُوي: أن أخوين مِنْ بني إسرائيل ورثا من أبيهما ثَمَانِيَةَ آلَافِ دينار، فتشاطرهما، فاشترى الكافر بنصيبه ضياعاً وعقاراً، وأنفق المؤمن ما ورثه في وجوه الخير وطاعة الله، وآلَ أمرُهُما إلى ما قصه الله علينا في كتابه، وسواء أصحت الرواية أم لم تصحَّ، فإن ضرب المثل لا يَتوقف على صحتها.

وقد ضَرَبَ الله المثل لبيّن حَالِ الفريقين المؤمنين والكافرين، من قِبَلِ أن الكفارَ مع تقلبهم في النعيم قد عصوا ربهم، وأن المؤمنين مع مكابدتهم للشدائد والبأساء قد أطاعوه ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ﴾؛ أي: كل من البُستَانَيْنِ ﴿مَا أَتَتْ أَكْلَهَا﴾؛ أي: أَغْطَتْ وَأَخْرَجَتْ ثمرها كل عام، وبلغ مبلغاً صَالِحاً للأكل وإفراد^(١) الضمير في ﴿آتَتْ﴾ للحمل على لَفْظِ المفرد، قَالَ الحريري: ولا يثنى خَبَرٌ كَلَاً إلا بالحمل على المعنى ﴿وَلَمْ تَظْلِمِ﴾؛ أي: ولم تنقص ﴿مِنْهُ﴾؛ أي: من أَكْلها وثمرها ﴿شَيْئاً﴾ في سائر الأعوام على خلاف ما يَعِدُ في الكروم والأشجار من أنها تكثر غلتها أعواماً، وتقل أعواماً أخرى، فقوله: ﴿وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئاً﴾؛ أي: في بعض السنين بل في كل سنة يَأْتِي ثمرها وافياً.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ﴾، وفي مصحف عبد الله ﴿كَلَا الْجَنَّتَيْنِ﴾، أتى بصيغة التذكير، لأن تأنيث الجنتين مجازي، ثُمَّ قَرَأَ ﴿آتَتْ﴾ فأنث، لأنه ضمير مؤنث، فصار نظير قولهم: طلع الشَّمْسُ، وأشرقت، وقال الفراء في قراءة ابن مسعود: ﴿كل الجنتين أتى أكله﴾ انتهى. فأعاد الضمير على كل ﴿وَفَجَّرْنَا﴾؛ أي: أَجْرَيْنَا وشققنا ﴿خِلَالَهُمَا﴾؛ أي: وَسَطَ الجنتين ﴿نَهْرًا﴾ ليسقيهما دائماً من غير انقطاع، وقرأ^(٣) الجمهور، ﴿وَفَجَّرْنَا﴾ بتشديد الجيم للمبالغة، وقال الفراء: إنما شدد ﴿وَفَجَّرْنَا﴾ وهو نهر واحد، لأن النهر يمتد، فكان التفجر فيه

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

(٣) البحر المحيط.

كله، أعلم الله تعالى أن شربهما كان من نهر واحد، وهو أغزر الشرب، وقرأ الأعمش وسلام، ويعقوب، وعيسى بن عمر، بتخفيف الجيم، وكذا قرأ الأعمش في سورة القمر، والتشديد في سورة القمر، أظهر لقوله ﴿عِيُونَا﴾ وقوله ﴿نَهْرًا﴾ وانتصب ﴿خِلَالَهُمَا﴾؛ أي: وسطهما على الظرف لأنه كان النهر يجري من داخل الجنتين، وقرأ الجمهور^(١) ﴿نَهْرًا﴾ بفتح الهاء، وقرأ أبو السمال، والفياض بن غزوان، وطلحة بن سليمان بسكون الهاء؛ أي: وشققنا وسط الجنتين نهراً كبيراً، تفرع منه عدة جداول، ليدوم سقيهما، ويزيد بهاؤهما، وتكثر غلتهما.

ولعل^(٢) تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر إيتاء الأكل مع أن الترتيب الخارجي على العكس، للإيدان باستقلال كل من إيتاء الأكل، وتفجير النهر في تكميل محاسن الجنتين، ولو عكس لانفهم أن المجموع خصلة واحدة، بعضها مرتب على بعض، فإن إيتاء الأكل متفرع على السقي عادة، وفيه إيماء إلى أن إيتاء الأكل لا يتوقف على السقي كقوله تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ ﴿وَكَانَ لَكُمْ﴾، أي: لصاحب الجنتين ﴿ثَمَرٌ﴾؛ أي: أنواع من المال غير الجنتين من ذهب وفضة ثمرها بما ادخره من غلات الجنتين ومن تجارات أخرى، والثمر بفتحيتين جمع ثمرة، وهي المجني من الفاكهة، وذكرها وإن كانت الجنة لا تخلو عنها إيدان بكثرة الحاصل له في الجنتين من الثمار وغيرها، وقال ابن عباس وقتادة: الثمر: - يعني إذا قرىء بضميتين - جميع المال من الذهب والحيوان وغير ذلك، وقال النابغة:

مَهْلًا فِدَاءً لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ
وقال مجاهد: يراد بها: الذهب والفضة خاصة، وقال ابن العلاء: الثمر المال.

وخلاصة ذلك: أنه سبحانه أنعم عليه بخيرات الدنيا صاميتها وناطقها،

(٣) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.

ثاغيها، وراغيها، وكان له مزارع يستخدم فيها أعوانه، وخدمه، ولا يستعصي عليه شيء من مسرات الدنيا ومباهجها، ولذاتها ونعيمها.

وقرأ الأعمش^(١)، وأبو رجاء، وأبو عمرو بإسكان الميم فيهما تخفيفاً، أو جمع ثَمَرَةٍ، كبذنة وبدن، وقرأ أبو جعفر، والحسن، وجابر بن زيد، والحجاج، وعاصم، وأبو حاتم، ويعقوب عن رويس عنه، بفتح الثاء والميم فيهما، وقرأ رويس عن يعقوب: ثمر بضمهما، ﴿وثمره﴾ بفتحهما، وأما الثمرُ بضمين فقد مر تفسيره آنفاً عن ابن عباس وغيره، وأما مَنْ قرأ بالفتح فلا اتكال عليه، لأنَّه يعني به حمل الشجر، وقرأ أبو رجاء في رواية ﴿ثمر﴾ بفتح الثاء وسكون الميم، وفي مصحف أبيي ﴿وآتيناه ثمرًا كثيرًا﴾ وينبغي أن يُجعل تفسيراً.

وبعد أن تم له الأمر، وقعد على سنام العز والكبرياء، داخلَه الزهو والخيلاء ﴿فَقَالَ﴾؛ أي: صاحب الجنَّتين ﴿لصَّحْبِهِ﴾ وأخيه المؤمن الذي جعل مثلاً للفقراء المؤمنين ﴿وَهُوَ﴾؛ أي: والحالُ أنَّ صاحب الجنَّتين ﴿يُحَاوِرُهُ﴾؛ أي: يُراجعُ صاحِبَهُ، ويكلِّمه بالكلام الذي فيه الافتخار بالمال، والخدم، وإنكار البعث والإشراك بالله، مِنْ حَارَ إِذَا رَجَعَ ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا﴾ وعن^(٢) محمد بن الحسن رحمه الله: المال كل ما يملكه الإنسان من دراهم، أو دنائير، أو ذهب، أو فضة، أو حنطة، أو خبز، أو حيوان، أو ثياب، أو سلاح، أو غير ذلك، ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾؛ أي: أكثر حَسَماً، وأعواناً، وأولاداً ذكوراً لأنهم الذين يَنْفَرُونَ مَعَهُ دون الإناث، والنفر بفتحيتين من الثلاثة إلى العشرة من الرجال، ولا يقال فيما فوق العشرة، وقال صاحب «روح البيان»: لاح لي هُنا إشكال، وهو أنه إن حمل أفعال على حقيقته في التفضيل، يلزم أن يكونَ الرجلان المذكوران مقدرين لا محققين أخوين، لأنه على تقدير التحقيق يقتضي أن لا يكون لأحدهما مال أصلاً كما يفصح عنه البيان السابق، وقد أثبت هُنا الأثرية للكافر، والأقلية للمؤمن، وجوابه يُستنبط من السؤال، والله أعلم بحقيقة الحال انتهى.

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.

والمعنى: أي^(١) فقال لصاحبه المؤمن حين حاوره، وراجعه الحديث: أنا أكثر منك مالاً كما ترى، من جنّاتي، وزروعي المختلفة، وأعزّ عشيرة، ورهطاً تقوم بالذب عني، ودفع خصومي، وتنفر معي عند الحاجة إلى ذلك.

ثم زاد فخراً على صاحبه المسلم، وأراه عياناً ما يتمتع به من المناظر البهيجة في تلك الجنان التي لا تفنى في زعمه، وذلك ما أخبر عنه سبحانه بقوله: ﴿وَدَخَلَ﴾ صاحب الجنتين ﴿جَنَّتَهُ﴾؛ أي: بستانه مع صاحبه المؤمن يطوف به فيها، ويريه حسناتها، ويعجبه منها، ويفاخره بها.

وأفرد الجنة^(٢) لأن المراد ما هو جنته، وهي ما مُتّع به من الدنيا تنبيهاً على أنه لا جنة له غيرها، ولا حظ له في الجنة التي وعدّ بها المتقون، أو لاتصال كل واحدة من جنتيه بالأخرى، أو لأن الدخول يكون في واحدة فواحدة ﴿وَهُوَ﴾؛ أي: والحال أن صاحب الجنتين ﴿ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾؛ أي: ضار لها بعجبه، واعتماده على ماله، وبكفره بالمبدأ والمعاد، وهو أقبح الظلم، كأنه قيل: فماذا قال إذ ذاك؟ ﴿قَالَ﴾ صاحب الجنتين استئناف يبيّن سبب الظلم، ﴿مَا أَظُنُّ﴾ كثيراً ما يستعار الظن للعلم، لأنّ الظن الغالب يداني العلم، ويقوم مقامه في العادات والأحكام ومنه: المظنة للعلم ﴿أَنْ تَبْدَ﴾ وتفنى، وتهلك، وتنعدم، من باد إذا ذهب وانقطع ﴿هَذِهِ﴾ الجنة يعني جنتيه ﴿أَبَدًا﴾؛ أي: دهرًا فلطول أمله، وتمادي غفلته، واغتراره بمهلته، قال ذلك بمقابلة موعظة صاحبه، وتذكيره، بفناء جنته، والاغترار بها وأمره بتحصيل الباقيات الصالحات.

والأبد: الدهر^(٣) كالأمد وانتصابه على الظرف، والمراد هنا: المكث الطويل، وهو مُدَّة حَيَاتِهِ، لا الدوام المؤبّد إذ لا يَطْنُهُ عاقل لدلالة الحسن والجِدْس على أن أحوال الدنيا ذاهبة باطلة.

﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ﴾؛ أي: القيامة التي هي عبارة عن وقت البعث

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

﴿قَائِمَةً﴾؛ أي: كائنة حاصلة فيما سيأتي، ﴿وَلَيْنَ رُودَتْ﴾؛ أي: والله لئن رُجِعْتُ ﴿إِلَىٰ رَبِّي﴾ بالبعث على الفرض، والتقدير: كما زعمت أن الساعة آتيةٌ فليس فيه دلالة على أنه كان عارِفاً بربه، مع أن العِرْفَانَ لا ينافي الإشراك، وكان كافرًا مشركًا.

قال في «البرهان»^(١): قال تعالى هنا: ﴿وَلَيْنَ رُودَتْ إِلَىٰ رَبِّي﴾ وفي «حم» ﴿وَلَيْنَ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ لأن الرد يتضمّن كراهة المردود، ولما كان في الكهف، تقديره: ولئن رددت عن جنتي هذه التي ما أظن أن تبيد أبداً إلى ربي كان لفظ الرد الذي يتضمن الكراهة أولى هنا، وليس في «حم» ما يدل على كراهته، فذكر بلفظ الرجوع ليقع في كل سورة ما يليق بها. انتهى.

﴿لَأَجِدَنَّ﴾ يومئذ ﴿خَيْرًا مِّنْهَا﴾؛ أي: من هذه الجنة ﴿مُنْقَلَبًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ؛ أي: مَرَجِعًا، وعاقبةً، ومَدَار هذا الطَّمَع واليمين الفاجرة اعتقاد أنه تعالى إنّما أولاه في الدنيا لاستحقاقه الذاتي، وكرامته عليه سبحانه، وهو معه أينما توجه، ولم يدر أن ذلك استدراج.

وحاصل معنى الآيتين: أي ودخل^(٢) هذا الذي جعلنا له جنتين من أعناب، وأشجار، ونخيل، ومعه صاحبه هاتين الجنتين، وطاف به فيهما مفاخرًا، وقال حين عاين ما فيهما من أشجار وثمار وزروع وأنهار مطردة: - ما أظن أن تفنى هذه الجنة أبداً، ولا تُخَرَّبُ كما قال: وهو شاك في المعاد إلى الله والبعث والنشور، ما أظن أن يوم القيامة آت كما تقولون، وقد كان في كل ذلك ظالماً لنفسه، إذ وضع الشيء في غير موضعه، فَقَدْ كان أليق به أن يكون شاكرًا لتلك النعم، متواضعاً لربه، لا أن يكون كافرًا به منكرًا لما جاء به الوحي وأقرته جميع الشرائع.

وخلاصة ذلك: أنه لحقه الحَسَار من وجهين:

١ - ظنه أن تلك الجنة لا تَهْلِكُ، ولا تبيد مدى الحياة.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

٢ - ظنه أن يوم القيامة، لن يكون ثم تمنى أمنية أخرى كان في شك منها، فقال: ﴿وَلَيْنَ زُودْتُ﴾ إلخ؛ أي: والله لئن كَانَ مَعَاد ورجعة إلى الله لَيَكُونَنَّ لي هناك أحسن من هذا الحظ عند ربي، والذي جرّاه على هذا الطمع، وعلى تلك اليمين الفاجرة، اعتقاده أن الله إنما حباه بما حباه به في الدنيا لما له من كرامة لديه، ولما فيه من مزايا استحق بها أن ينال ما نال.

وخلاصة ذلك: أنه لم يعطني هذه الجنة في الدنيا إلا ليعطيني في الآخرة، ما هو أفضل منها، قال ذلك طمعاً، وتمنياً على الله، وادعاءً للكرامة عنده تعالى كما مرّ.

وقرأ ابن الزبير، وزيد بن علي، وأبو بحرية، وأبو جعفر، وشيبة، وابن مُحَيْصِن، وحמיד، وابن منذر، ونافع، وابن كثير، وابن عامر، ﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهُمَا﴾ بالثنية وعود الضمير على الجنيتين، وكذا في مصاحف مكة، والمدينة، والشام، وقرأ الكوفيون، وأبو عمرو ﴿مِنْهَا﴾ على الأفراد، وعود الضمير على الجنة المدخولة، وكذا في مصاحف الكوفة، والبصرة، ثم ذكر سبحانه جواب المؤمن له، فقال: ﴿قَالَ لَوْ﴾؛ أي: لصاحب الجنيتين ﴿صَاحِبُهُ﴾؛ أي: أخوه المؤمن، وهو استئناف بياني كما سبق ﴿وَهُوَ﴾ أي: والحال أن صاحبه المؤمن ﴿يُحَاوِرُهُ﴾؛ أي: يجاوب الكافر، ويخاطبه بالتوبيخ على شكه في حصول البعث.

قال في «الإرشاد»: وفائدة هذه الجملة الحالية: التنبيه من أول الأمر على أن ما يتلوه كلام معتنى بشأنه مسوق للمحاورة، وقرأ أبي: ﴿وهو يخاصمه﴾ وهي قراءة تفسير لا قراءة رواية لمخالفته سواد المصحف ذكره في «البحر».

﴿أَكْفَرْتَ﴾ حيث قلت: ما أظن الساعة قائمة، فإنه شك في صفات الله وقدرته، وقرأ ثابت البناني، ويليك أكفرت، وهو تفسير معنى التوبيخ والإنكار، لا قراءة ثابتة عن الرسول ﷺ، ﴿بِالَّذِي خَلَقَكَ﴾؛ أي^(١): في ضمن خلقك آدم عليه السلام. ﴿مِنْ رَبِّ﴾ فإنه متضمن بخلقه منه، إذ هو أنموذج مشتمل إجمالاً

على جميع أفراد الجنس، وهمزة الاستفهام فيه للتقرير والإمكان بمعنى ما كان ينبغي أَنْ تَكْفُرَ، وَلَمْ كُفِرَتْ بمن أوجدك من تراب أولاً ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾؛ أي: من مني في رحم أمك، ثانياً، وهي مادتك القريبة ﴿ثُمَّ سَوَّكَ﴾؛ أي: جَعَلَكَ مُعْتَدِلَ الخلق والقامة حال كَوْنِكَ ﴿رَبَّيْلًا﴾؛ أي: إنساناً ذكراً بالغاً مبلغ الرجال، قال في «القاموس» الرَّجُلُ: بضم الجيم وسكونها: معروف، وإنما هو إذا احتلم وشب.

والمعنى: أي^(١) قال له صاحبه المؤمنُ واعظاً، وزاجراً عَمَّا هو فيه من الكفر: أَكْفَرْتَ بالذي خلقتك من التراب، إذ غذاء والدِّيك من النبات والحيوان، وغذاء النبات من التراب والماء، وغذاء الحيوان من النبات، ثُمَّ يَصِيرُ هذا الغذاء دماً يتحول بعضه إلى نطفة يكون منها خلقتك بشراً سوياً على أتم حال وأحكمه بحسب ما تقتضيه الحكمة، فهذا الذي خلقتك على هذه الحال قادرٌ على أَنْ يَخْلُقَكَ مرة أخرى.

والخلاصة: كيف تَجْحَدُونَ رَبَّكُمْ، ودلالة خلقكم على وجوده ظاهرة جليّة، يعلمها كُلُّ أحد من نفسه، فما من أحدٍ إِلَّا يَعْلَمُ أنه كان معدوماً، ثُمَّ وُجِدَ، وليس وجوده من نفسه، ولا مستنداً إلى شيء من المخلوقات؛ لأنها مثله، وقد أشار إلى ذلك بقوله: ﴿لَيْكَا﴾؛ أي: لكن أنا لا أقول بمقالتك، بل أَعْتَرَفُ بالوحدانية والربوبية، وأقول: ﴿هُوَ﴾، أي: الشَّانُ ﴿اللَّهُ رَبِّي﴾؛ أي: مالكي وخالقي.

أصل ﴿لَيْكَا﴾ لكن^(٢) أنا فحذفت الهمزة بنقل حركتها إلى ثُون لِكِنْ أو بدون نقل على خلاف القياس، فتلاقت الثُونان، فكان الإدغام، وأثبت جميع القراء ألفها في الوقف، وحذفوها في الوصل غير ابن عامر، فإنه أثبتتها في الوصل أيضاً لتعويضها عن الهمزة أو لإجراء الوصل مجرى الوقف، و﴿هُوَ﴾: ضمير الشأن مبتدأ خبره ﴿اللَّهُ رَبِّي﴾، وتلك الجملة خبر (أنا) والعائد منها إليه ياء الضمير في

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

﴿رَبِّي﴾ والاستدراك من قوله: ﴿أَكْفَرْتَ﴾ كَأَنَّهُ قَالَ لِأَخِيهِ: أَنْتَ كَافِرٌ بِاللَّهِ لَكِنِّي مُؤْمِنٌ مُوَحِّدٌ، فَوَقَعَ لَكِنْ بَيْنَ جُمْلَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ فِي النِّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ.

وقرأ الكوفيون^(١)، وأبو عمرو وابن كثير، ونافع في رواية ورش، وقالون ﴿لَكِنْ﴾ بتشديد النون بغير ألف في الوصل، وبألف في الوقف، وأصله، ولكن أنا نَقَلْتُ حركة الهمزة إلى نون لكن، وحذفت الهمزة فالتقى مثلاًن فأدغم أحدهما في الآخر، وقرأ ابنُ عامر، ونافع في رواية المستملي، وزيد بن علي، والحسن، والزهري، وأبو بحرّية، ويعقوب في رواية، وأبو عمرو في رواية، وكردم، وورش في رواية، وأبو جعفر بإثبات الألف وقفًا، ووصلًا، أما في الوقف، فظاهر، وأما في الوصل فبنو تميم يشتونها فيه في الكلام، وغيرهم في الاضطرار، فجاء على لغة بني تميم، وعن أبي جعفر حذف الألف وصلًا ووقفًا، وذلك من رواية الهاشمي، ودل إثباتها في الوصل أيضاً عَلَى أَنَّ أَصْلَ ذَلِكَ: لَكِنْ أَنَا، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَيْضاً قِرَاءَةُ فِرْقَةِ ﴿لَكِنَّنَا﴾ بِحَذْفِ الهمزة، وتخفيف النونين، وقرأ أبي الحسن ﴿لَكِنْ أَنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ على الانفصال، وفكه من الإدغام، وتحقيق الهمز، وحكاها ابن عطية عن ابن مسعود، وحكاها الأهوازي عن الحسن.

وقد قرئ^(٢) ﴿لَكِنْ هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ و﴿لَكِنْ أَنَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبِّي﴾ ﴿وَلَا أَشْرَكَ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ فهو المعبود وحده لا شريك له، وفيه إيذانٌ بِأَنَّ كُفْرَهُ كَانَ بِطَرِيقِ الْإِشْرَاكِ؛ لِأَنَّ صَاحِبَهُ لَمَّا عَجَزَ اللَّهُ عَنِ الْبَعْثِ، فَقَدْ جَعَلَهُ مَسَاوِيًا لَخَلْقِهِ فِي هَذَا الْعَجْزِ، وَإِذَا أَثْبَتَ الْمَسَاوَاةَ، فَقَدْ أَثْبَتَ الشَّرِيكَ، ثُمَّ زَادَ فِي عِظَةِ صَاحِبِهِ، فَقَالَ لَهُ: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾؛ أَي: وَهَلَاءَ حِينَ دَخَلْتَ بَسْتَانِكَ، فَلَوْلَا تَحْضِيضِيَّةٌ بِمَعْنَى هَلَا ﴿قُلْتَ﴾ عِنْدَ إِعْجَابِكَ بِهَا ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ مَا مَوْصُولَةٌ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ، مُحْذَوْفٌ أَيِ الْأَمْرِ هُوَ الَّذِي شَاءَ اللَّهُ ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾؛ أَي: لَا قُوَّةَ لِأَحَدٍ عَلَى أَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ إِلَّا بِإِعَانَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِقْدَارِهِ.

(١) البحر المحيط.

(٢) البياضوي.

والمراد بهذا الكلام^(١): تحضيضه على الإعتراف بأن جَنَّتُهُ، وما فيها بمشيئة الله تعالى، إن شاء أَبْقَاهَا على حالها عامرة وإن شاء أَفْنَاهَا وجعلها خربة؛ أي: هلا قلت ذلك اعترافاً بعجزك، وبأن ما تيسر لك من عمارتها، وتديرها، إنما هو بمعونته تعالى، وإقداره وفي الحديث «من رأى شيئاً فأعجبه، فقال: ما شاء الله، لا قُوَّةَ إلا بالله، لم تَصُرْهُ العين». وفي الحديث أيضاً «مَنْ رَأَى أَحَدًا أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ فَقَالَ عِنْدَهُ: مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.. لم ير فيه مَكْرُوهًا».

والمعنى: أي وهلا^(٢) إذ أعجبتك جنتك حين دَخَلْتَهَا، ونظرت إليها، حمدت الله على مَا أَنْعَمَ به عليك، وأعطاك من المال، والولد مَا لَمْ يعط غيرك، وقلت: الأمر ما شاء الله، والكائن ما قدره الله، لِيَكُونَ ذلك منك اعترافاً بالعجز، وبأن كل خير بمشيئة الله، وفضله، وهلا قلت لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتدير أمرها فإنما هو بمعونة الله وتأيدته.

وبعد أَنْ نَصَحَ الكافر بالإيمان، وأبَانَ له عظيم قدرة الله، وكبير سلطانه، أَجَابَهُ عن افتخاره بالمال، والنفس وَرَدَّ على قوله: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ فقال: ﴿إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ وخَدَمًا في الدنيا أَضْلُهُ: إِنْ تَرَنِ، والرؤية إما بَصَرِيَّةٌ فـ ﴿أَقَلُّ﴾ حال، وإما علمية فهو مفعول ثان، والأول ياء المتكلم المحذوفة، وأنا على كلا التقديرين. تأكيد للباء.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿أَقَلُّ﴾ بالنصب مفعولاً ثانياً لـ ﴿ترن﴾ إِنْ كَانَتْ، علمية أو حالاً إِنْ كَانَتْ بَصَرِيَّةً، وقرأ عيسى بن عمر، ﴿أَقَلُّ﴾ بالرفع على أَنْ تكون ﴿أَنَا﴾ مبتدأ، و﴿أَقَلُّ﴾ خبره، والجملة في موضع مفعول ﴿تَرَنِ﴾ الثاني: إِنْ كَانَتْ علمية، وفي موضع الحال إِنْ كَانَتْ بَصَرِيَّةً، ويدل قوله: ﴿وَوَلَدًا﴾ على أَنْ قول صاحبه ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ عَنِ به الأولاد إذ قابل كثرة المال بالقلة، وعزة النفر بقلة الولد ﴿فَعَسَى رَبِّي﴾؛ أي: فلعل ربي ﴿أَنْ يُؤْتِيَنِي﴾، أي: أَنْ يعطيني أصله

(٣) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

يؤتيني ﴿خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ﴾ هذه في الآخرة بسبب إيماني، لأن الجنة الدنيوية فانية، والأخروية باقية، والجملة جواب الشرط ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا﴾؛ أي: على جنتك في الدنيا ﴿حُسْبَانًا﴾؛ أي: عذاباً يرميها به ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ من برد أو صاعقة أو نار قال في «القاموس» الحسبان: بالضم جمع حساب، والعذاب، والبلاء، والشر، والصاعقة، وإنما توقع^(١) في حقه العذاب لعلمه بأن الكفران مؤد إلى الخسران، وأن الإعجاب سبب للخراب كما قال تعالى: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا يَقْوِرُ حَتَّىٰ يَغِيرُوا مَا يَأْفُسُونَ﴾ فكلامه هذا جواب عن قول صاحبه المنكر للبعث: ﴿مَا أَظُنُّ أَن تَبَدَّلَ هَٰذِهِ أَبَدًا﴾. ﴿فَتَصْبِحُ﴾ الإصباح هنا بمعنى الصيرورة؛ أي: فتصير جنتك ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾؛ أي: أرضاً ملساء لا نبات فيها، بحيث تزلق الرجل فيها لكفرك، ف﴿زَلَقًا﴾ مصدر أريد به المفعول مبالغة؛ أي: فتصبح جنتك بعد إرسال الله عليها حسباناً أرضاً ملساء تزلق فيها الأقدام لملاستها، باستئصال نباتها وأشجارها، وجوز القرطبي أن يكون ﴿زَلَقًا﴾ من زلق رأسه، إذا حلقة، والمراد: أنه لا يبقى فيها نبات كالرأس المخلوق، ف﴿زَلَقًا﴾ بمعنى مزلق أيضاً ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَآوُهَا﴾؛ أي: ماء جنتك معطوفة على الجملة التي قبلها ﴿غَوْرًا﴾؛ أي: غائراً داخلًا في الأرض ذاهباً فيها، لا تناله الأيدي، ولا الدلاء، فأطلق هذا المصدر مبالغة.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿غَوْرًا﴾ بفتح الغين، وقرأ البرجمي ﴿غورا﴾ بضم الغين، وقرأت فرقة بضم الغين، وهمز الواو، ويعنون بواو بعد الهمزة فيكون ﴿غَوْرًا﴾ كما جاء في مصدر غارت عينه ﴿غَوْرًا﴾ ﴿فَلَن تَسْتَطِيعَ﴾؛ أي: فلن تقدر ﴿لَمْ﴾؛ أي: للماء الغائر، ﴿طَلَبًا﴾ فضلاً عن وجدانه ورده، قال في «الجلالين»: لا يبقى له أثر تطلبه به؛ أي: لَن تَسْتَطِيعَ طلب الماء الغائر، فضلاً عن وجوده ورده، ولا تُقَدِّرُ عليه بحيلة من الحيل، وقيل^(٣): المعنى فلن تستطيع طلبَ غيره عوضاً عنه.

والمعنى: أي^(٤) إن ترني أيها الرجل أفقر منك فإني أرجو الله أن يقلب

(٣) الشوكاني.

(٤) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

الآية، ويجعل ما بي بك، ويرزقني الغنى، ويرزقني لإيماني جنة خيراً من جنتك، ويسلبك بكفرك نعمته، ويخرّب جنتك بأن يرسل عليها مطراً من السماء، يقلع زروعها، وأشجارها، أو يجعل ماءها يغور في الأرض، فلن تطيق أن تدركه بعد غوره بطلبك إياه.

وخلاصة ذلك: أن المؤمن رجاً هلاك جنة صاحبه الكافر، إما بأفة سماوية، أو بأفة أرضية، وهي غور مائها، وكلتاها تُتلف الشجر والزرع والكرم، ثم أخبر سبحانه بأنه قد حقق ما رجاه ذلك المؤمن وتوقعه من إهلاك جنة الكافر فقال: ﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ قد قدمنا اختلاف القراء في هذا الحرف وتفسيره؛ أي: أهلك ثمربستانه بالكلية، وجميع أمواله مأخوذ^(١) من أحاط به العدو لأنه إذا أحاط به فقد غلبه، واستولى عليه، فيهلكه، فهو معطوف على مقدر، كأنه قيل: فوق بعض ما توقعه من المحذور، وأهلك أمواله المعهودة التي هي جنتاه وما حوتاه وأحيط بشمره. ﴿فَأَصْبَحَ﴾؛ أي: صار صاحب الجنتين ﴿يَقْلِبُ كَفَيْهِ﴾ ظهراً لبطن، ويضرب إحداها على الأخرى تأسفاً وتحسراً كما هو عادة النادمين فإن النادم يضرب يديه واحدة على الأخرى، قال السمرقندي^(٢) تقلاب الكفين، وعَض الكف، والأنامل، واليدين، وأكل البنان، وحرَق الأسنان ونحوها كنايةات عن الندم والحسرة؛ لأنها من رَوَدَها فتطلق الرّادفة على المَرْدُوف، فيرتقي الكلام به إلى الذروة العليا، ويزيد الحُسن بقبول السامع. انتهى ولكونه في معنى الندم عداة تعديته بعلى، كأنه قيل: فأصبح يندم ﴿عَلَّ مَأْنَقٌ﴾ وصرف ﴿فِيهَا﴾؛ أي: في عمارتها وإصلاحها من الأموال، ولعل^(٣) تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما أنه إنما يكون على الأفعال الاختيارية، يقول الفقير الظاهر: أن الإنفاق إنما هو لتملكها، فالتحسر على ماله مغن عن التحسر على الجنة؛ لأنّها بدله، وهذا شائع في العرف كما يقول بعض النّادمين: قد صرفت لهذا كذا، وكذا مالاً، وقد آل أمره إلى الهلاك متحسراً على المال المصروف، وجُملة

(٣) روح البيان.

(١) روح البيان.

(٢) بحر العلوم.

قوله: ﴿وَهِيَ﴾، أي الجنة من الأعناب المحفوفة بنخل ﴿خَاوِيَةً﴾؛ أي: خالية ساقطة، في محل نصب على الحال، يُقَالُ: خَوَتِ الدَّارُ خَوِيًّا، إذا تهدمت، وخلت من أهلها؛ أي: ساقطة ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾؛ أي: على دَعَائِمِهَا المصنوعة للكرور سقطت عُرُوشُهَا على الأرض، وسَقَطَ فوقها الكرور، وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزرع لكونها العمدة، قيل: أَرْسَلَ اللهُ تعالى عليها ناراً فأحرقتها، وغار ماؤها، وجملة قوله: ﴿وَيَقُولُ﴾ معطوفة على يَقلُبُ، أي: ويقول صاحب الجنة ﴿يَلَيِّنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾؛ أي: يقول ذلك الكافر: تأسفاً عَلَى تَلَفِ مَالِهِ ﴿يَا﴾ قوم أتمنى عَدَمَ إشراكي بالله أحداً من المخلوقات، كَأَنَّهُ تذكر موعظة أخيه، وَعَلِمَ أَنَّهُ إِنَّمَا هَلَكْتَ جَنَّتُهُ بِشَوْمِ شَرِكِهِ، فتمنى أن لَا يَكُونَ مُشْرِكًا، فلم يصبه ما أصابه حين لَا يَنْفَعُهُ التَّمَنِي، وَلَمَّا^(١) كانت رغبته في الإيمان لطلب الدنيا لم يكن قوله هذا توبة وتوحيداً؛ لخلوه عن الإخلاص.

والمعنى^(٢): أي وأحاطت الجوائح بشمار جنته التي كَانَ يقول فيها: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ يَبْدَ هَٰذَا أَبَدًا﴾، فأصبح يقلب كَفِّهِ نَدَمًا، وَأَسْفًا عَلَى ضِيَاعِ نَفَقَتِهِ الَّتِي أَنْفَقَهَا فِي عَمَارَتِهَا حين رآها ساقطة على عروشها، ويتمنى أن لم يكن قد أشرك بربه أحداً.

والخلاصة: أنه لما أَنفَقَ عمره في تحصيل الدنيا، وَأَعْرَضَ عن الدين، ثُمَّ ضَاعَتْ منه الدنيا حُرِمَ الدين والدنيا معاً، ومن ثَمَّ عَظُمَتْ حَسْرَتُهُ، وقال: ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ﴾، أي: لذلك الكافر ﴿فِتْنَةً﴾؛ أي: جماعة ﴿يَنْصُرُونَهُ﴾؛ أي: يَقْدِرُونَ على نصره بدفع الهلاك، أو على رد المهلك والإتيان بمثله ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى فإنه وحده القادر على نَصْرِه بذلك لا غير، لكنه لَا يَنْصُرُهُ لاستحقاقه الخذلان بكفره ومعاصيه، ﴿وَمَا كَانَ مُنْصِرًا﴾؛ أي: مُمْتَنِعًا بقوته عن انتقامه سبحانه.

والمعنى: أي وَلَمْ تَكُنْ لَهُ عَشِيرَةٌ مِمَّنْ افْتَخِرَ بِهِمْ واستعزَّ ينصرونه،

(١) روح البیان.

(٢) المراغي.

ويقدرّون على دَفْعِ الجوائح عنه، أو رَدِّ المهلك له من دون الله تعالى، فإنَّ اللَّهَ هُوَ الذي يقدر وحده على نصره، وما كان منتصراً بقوته عن انتقام الله منه بإهلاك جنته.

وخلاصته: أنه لا يقدر على نصره إلا الله، ولا ينصره غيره، من عشيرة ووليد، وخدم وحشم، وأعوان كما لا يَقْدِرُ أن ينتصر لنفسه.

وقرأ الأخوان^(١) - حمزة والكسائي - ومجاهد، وابن وثاب، والأعمش، وطلحة، وأيوب، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير: ﴿ولم يكن﴾ بالياء، لأنَّ تأنيث الفته مجاز، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، والحسن، وأبو جعفر، وشيبة ﴿ولم تكن﴾ بالتاء، وقرأ ابن أبي عبة ﴿فته تنصره﴾ على اللفظ.

﴿هُنَالِكَ﴾ أي: في مثل ذلك الوقت، وفي تلك الحال، وفي مثل ذلك المقام ﴿الْوَلِيَّةُ﴾؛ أي: النصر ﴿لِلَّهِ﴾ سبحانه وتعالى وحده، ولا يقدر عليها أحد ﴿الْحَقُّ﴾، أي: الثابت الوجود، أزلاً، وأبدًا، وهو تقرير لقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

والمعنى: أي في مثل تلك الشدائد والمحن، النصرُ لله وحده، لا يَقْدِرُ عليها غيره، أو المعنى^(٢) ينصر في مثل تلك الأحوال أولياءه المؤمنين على الكفرة، وينتقم لهم، كما نصر بما فعل بالكافر أخاه المؤمن، وحقق ظنه وترك عدوه مَخْذُولاً مَقْهُوراً، ويؤيِّدُ هذا المعنى قوله: ﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿خَيْرٌ نَوَابًا﴾؛ أي^(٣): إثابة في الآخرة لِمَنْ آمَنَ به، والتجأ إليه ﴿وَحَيْرٌ عِقَابًا﴾؛ أي: عاقبة في الدنيا لمن رَجَاهُ، وَعَمِلَ لِوَجْهِهِ، وقيل: المعنى: ﴿هُوَ خَيْرٌ نَوَابًا﴾؛ أي^(٤): أفضل جزاء لأهل طاعته، لَوْ كَانَ غيره يثيب ﴿وَحَيْرٌ عِقَابًا﴾؛ أي: عاقبة طاعته، خير من عاقبة طاعة غيره، فهو خير إثابة وعاقبة.

(٣) المراح.

(١) البحر المحيط.

(٤) الخازن.

(٢) روح البيان.

وقرأ ابن كثير^(١)، ونافع، وابن عامر، وعاصم ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ بفتح الواو بمعنى المُوَالاة والصلة، وقرأ حمزة، والكسائي، والأعمش، وابن وثاب، وشيبة، وابن غزوان، عن طلحة، وخَلَفُ وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير، ﴿الولاية﴾ بكسر الواو، وهي بمعنى الرئاسة والرعاية، وقرأ النحويان: أبو عمرو، والكسائي، وحמיד، والأعمش، وابن أبي ليلي، وابن منذر، واليزيدي، وابن عيسى الأصبهاني ﴿الْحَقُّ﴾ برفع القاف، صفة للولاية، وقرأ باقي السبعة بخفضها وَضْفًا لله تعالى، وقرأ أبي ﴿هنالك الولاية الحق لله﴾ برفع الحق صفة لـ ﴿الولاية﴾ وتقديما على قوله ﴿لِلَّهِ﴾، وقرأ أبو حيو، وزيد بن علي، وعمرو بن عبيد، وابن أبي عبله، وأبو السمال، ويعقوب عن عصمة، عن أبي عمرو ﴿لِلَّهِ الْحَقُّ﴾ بنصب الحق قال الزمخشري على التأكيد «والمدح».

قال أبو علي^(٢): مَنْ كَسَرَ قَافَ ﴿الْحَقِّ﴾ جَعَلَهُ مِنْ وَصَفِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَنْ رَفَعَهُ جَعَلَهُ صِفَةً لـ ﴿الولاية﴾ فَإِنْ قِيلَ: لَمْ تُعَيَّنِ الْوَلَايَةُ، وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ بِالْحَقِّ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ؟ فَعَنَّهُ جَوَابَانِ: ذَكَرَهُمَا ابْنُ الْأَثَرِيِّ:

أحدهما: أَنَّ تَأْنِيثَهَا لَيْسَ حَقِيقِيًّا، فَحَمَلْتُ عَلَى مَعْنَى النُّصْرَةِ، وَالتَّقْدِيرِ: هُنَالِكَ النُّصْرَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ، كَمَا حَمَلْتُ الصَّيْحَةَ عَلَى مَعْنَى الصِّيَاحِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾.

والثاني: أَنَّ الْحَقَّ مُصَدَّرٌ يَسْتَوِي فِي لَفْظِهِ الْمَذْكُورَ وَالْمُؤَنَّثَ، وَالْإِثْنَانِ وَالْجَمْعَ، فَيُقَالُ: قَوْلُكَ حَقٌّ، وَكَلِمَتُكَ حَقٌّ، وَأَقْوَالُكُمْ حَقٌّ، وَيَجُوزُ ارْتِفَاعُ الْحَقِّ عَلَى الْمَدْحِ لِلْوَلَايَةِ، وَعَلَى الْمَدْحِ لِلَّهِ تَعَالَى بِإِضْمَارِ هُوَ.

وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي ﴿عُقْبًا﴾ بضم القاف، والتنوين، وقرأ عاصم، وحمزة، والحسن، والأعمش، ﴿عقبا﴾ بسكون القاف، والتنوين، وعن عاصم ﴿عقبى﴾ بـألف التانيث المقصورة على وزن رجعى. قال أبو علي: مَا كَانَ عَلَى ﴿فُعْلٌ﴾ جَازَ تَخْفِيفُهُ بِسُكُونِ عَيْنِهِ، كَالْعُنُقِ

(٢) زاد المسير.

(١) البحر المحيط.

وَالطُّنْبُ. قال أبو عبيدة: العُقْبُ، والعُقْبُ، والعُقْبَى والعاقبة بمعنى، وهي الآخرة، والمعنى: عاقبة طاعة الله خير من عاقبة طاعة غيره.

وبعد أن ضرب المثل لِدُنْيَا هؤلاء الكافرين التي أبطرتهم وكانت سبب شقائهم، وهم يظنون أنهم يحسنون صنعا، ضرب مثلاً لدار الدنيا عامّة في سرعة فنائها، وعدم دَوام نعميها. فقال: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ﴾؛ أي: واذكر يا محمد لِقَوْمِكَ وَبَيَّنْ لَهُمْ ﴿مَثْلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا﴾؛ أي: صفتها العجيبة في فنائها، وبيّن لهم ما يشبهها في زهرتها، ونضارتها، وسرعة زوالها؛ لئلا يطمئنوا إِلَيْهَا ولا يعكفوا عليها، ولا يعرضوا عن الآخرة بِالْكُلِّيَّةِ، وقوله: ﴿كَلَامٍ﴾ استئناف^(١) لبيان المثل؛ أي: هي كماء ﴿أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ ليس المراد تشبيه حال الدنيا بالماء وحده، بل بمجموع ما في حيز الأداة؛ أي: صفتها، وحالها وهيئتها كصفة، وحال وهيئة ماء أنزلناه من السحاب ﴿فَأَخْلَقَ بِهِ﴾؛ أي: بذلك الماء؛ أي: التف وتكاتف، وتراكم بسبب ذلك الماء ﴿نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ أشجارها، وزُرُوعها، وحشيشها، حتى خالط بعضها بعضاً، وصار في المنظر في غاية الحسن والنضارة ﴿فَأَصْبَحَ﴾ ذلك النبات؛ أي: فَصَارَ ذلك النبات الملتف إثر بهجته، ونضارته ﴿هَشِيمًا﴾؛ أي: مهشوماً مكسوراً لِيُبْسِهِ، من الهشم، وهو: كسر الشيء الرخو ﴿نَذَرُوهُ الرِّيحَ﴾؛ أي: تَحْمِلُهُ، وتفرقه، وتطيره وتذهبهُ وتُعدمه، يقال: ذرت الريح الشيء، وأذرت، وذرت أطارته وأذهبت، وذراً هو بنفسه، ويقال: ذرى الحنطة: إذا نقاها في الريح كما في «القاموس»، وهذه الآية مُخْتَصِرَةٌ من قوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا كَلَامٍ﴾ الآية.

شبه الدنيا في نضرتها ثم صيرورتها إلى الزوال بحال نبات أخضرٍ والتف، وأزهر، ثم صار هَشِيمًا متفتتاً تنثره الرياح ذات اليمين وذات الشمال، ومن ثم ينبغي أن لا يغترون أهلها بها، ولا يفخرون ذوو الأموال الكثيرة بأموالهم، ولا يستكبرون بها على غيرهم، فإنما هي ظلٌّ زائلٌ، وَضَيْفٌ راحلٌ، وفي الحديث

(١) روح البيان.

«الدنيا كسوق قام ثم أنفض».

وقرأ ابن مسعود، وأبي وابن عباس، وابن أبي عبيدة^(١): «تذريه» بضم التاء وكسر الراء، بَعْدَهَا ياء ساكنة، وهاء مكسورة من أذرى الرباعي إلا أن ابن مسعود فتح التاء، وقرأ^(٢) زيد بن علي، والحسن، والنخعي، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى، وابن محيصن، وخلف، وابن عيسى، وابن جرير «الريح» على الأفراد، وقرأ الجمهور «تَذَرُوهُ الرِّيحُ» بالجمع «وَكَاثُ اللَّهِ» سبحانه ذو الكمال والجلال «عَلَى كُلِّ شَيْءٍ» شاءه من الإنشاء والإبقاء، والإفناء «مُقَدِّراً»؛ أي: قادراً لا يعجزه شيء، والمقتدر مفتعل من قدرت؛ أي: وكان^(٣) الله ذو الجلال والجمال قادراً على كل شيء إنشاءً وفناءً وإعادةً فهو يُوجد الأشياء، ثم ينميها ثم يفنيها، وما حال الدنيا إلا هذه الحال، فهي تظهر أولاً ناضرة ظاهرة، ثم تتزايد قليلاً قليلاً، ثم تأخذ في الانحطاط إلى أن تصير إلى الهلاك، والفناء، فلا ينبغي للعاقل أن يبتهج بما يحوزه منها، أو يفخر به، أو يصغر خذه استكباراً، ثم بين سبحانه ما كانوا يفتخرون به من محسنات الدنيا، إثر بيان حالها بما مر من المثل، فقال: «الْمَالُ وَالْبَنُونَ» اللذان يفتخر بهما الناس، لا سيمًا رؤساء العرب وأغنياؤهم، «زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»؛ أي: شيء يتزينون به في الحياة الدنيا، ويفنى عنهم عن قريب، وليس من زاد الآخرة، فيقبح بالعاقل أن يفتخر بهما، والزينة^(٤) مصدر في الأصل، أطلق على المفعول مبالغة، كأنهما نفَسُ الزينة، وقدم^(٥) المال على البنين مع كونهم أعز منه لدى جميع الناس من قِبَلِ أَنَّ الزينةَ به أتم، ولأنه يمدُّ الآباء والأبناء في كل حين، ولأنه مناط ببقاء النفس والأولاد، وبذا يبقى النوع الإنساني، ولأنَّ الْحَاجَةَ إِلَيْهِ أَمَس من الحاجة إليهم، ولأنه زينة بدونهم، دُونَ العكس، فَإِنَّ من له بنون ولا مَال له، فهو في بؤس وشقاء.

(١) زاد المسير.

(٢) روح البيان.

(٣) البحر المحيط.

(٤) المراغي.

روي عن علي - رضي الله عنه - : المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة، وقد جمعهما الله لأقوام. وهذا^(١) رد على الأغنياء والرؤساء الذين يفتخرون بالمال والغنى والأبناء، فأخبرهم سبحانه أنَّ ذلك مما يتزين به في الدنيا، لا مما ينفع في الآخرة، كما قال في الآية الأخرى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ وقال أيضاً: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾، ولهذا عَقَّبَ هذه الزينة الدنيوية بقوله: ﴿وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ﴾؛ أي: والأعمال الصالحة التي تَبْقَى ثمراتها أبَدَ الآباد من الصلاة، والصوم، والزكاة، وأعمال الحج، والجهاد في سبيل الله، ومساعدة البائسين وَدَوِي الحاجات، وسبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ونحو ذلك من الكلم الطيب، ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ في الآخرة من الفانيات الفاسدات، من المال والبنين؛ أي: أفضل لصاحبها من هذه الزينة بالمال والبنين في الآخرة. ﴿ثَوَابًا﴾ وجزاء، وأكثر عائدة ومنفعة لأهلها ﴿وَحَيْرٌ أَمَلًا﴾؛ أي: رجاء^(٢) حيث ينال بها صاحبها في الآخرة كلَّ ما كان يؤمله في الدنيا، وأما ما مر من المال والبنين: فليس لصاحبه أمل يناله. يعني أن^(٣) هذه الأعمال الصَّالِحَةُ لأهلها من الأمل أفضل مما يؤمله أهل المال والبنين، لأنهم ينالون بها في الآخرة أفضل ممَّا كان يؤمله هؤلاء الأغنياء في الدنيا، وليس في زينة الدنيا خير حتى تفضل عليها الآخرة، ولكن هذا التفضيل خَرَجَ مخرج قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ والظاهر أَنَّ الْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ كلُّ عمل خير، فلا وَجَهَ لقصرها على الصلاة، كما قاله بعض، ولا لِقصرِها على نوع من أنواع الذكر كما قاله بعض آخر، ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وبهذا تعرف أن تَفْسِيرَ الْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ فِي الْأَحَادِيثِ الْآتِيَةِ ببعض الأعمال الصَّالِحَةِ بِخُصُوصِهَا لا يتنافي إطلاقَ هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غيرها.

وأخرج سعيد بن منصور، وأحمد، وابن جرير، وابن مردويه، والحاكم، وصححه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال:

(٣) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

«استكثروا من الباقيات الصالحات، قيل: وما هي يا رسول الله؟ قال: التكبير، والتهليل، والتسبيح، والتحميد، ولا حول ولا قوة إلا بالله».

وأخرج الطبراني وابن مردويه، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، هن الباقيات الصالحات، وهُنَّ يَخْطُظْنَ الخطايا كما تحط الشجرة ورقها، وهن من كنوز الجنة».

وأخرج النسائي والطبراني والبيهقي، عن أبي هريرة مرفوعاً «خذوا جُنَّتَكُمْ قيل: يا رسول الله من أي عُدُوٍّ قد حضر؟ قال: بل جنتكم من النار، قول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فإنهن يأتين يوم القيامة مقدمات، معقبات، ومجنيات، وهي الباقيات الصالحات».

ولما ذكر الله سبحانه وتعالى ما يؤول إليه حال الدنيا من النفاذ، أغقَبَ ذَلِكَ بأوائل أحوال يوم القيامة فقال: ﴿وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ﴾، وقرأ^(١) نافع، وحمزة، والكسائي، والأعرج، وشيبة، وعاصم، وابن مصرف، وأبو عبد الرحمن، ﴿نُسِيرُ﴾ بنون العظمة ﴿الْجِبَالَ﴾ بالنصب، وقرأ ابن عامر، وابن كثير، وأبو عمرو، والحسن، وشبل، وقتادة، وعيسى، والزهري وحميد، وطلحة، واليزيدي، والزيبري، عن رجاله، عن يعقوب ﴿تسير﴾ بضم التاء وفتح الياء المشددة مبنياً للمفعول، ﴿الجبال﴾ بالرفع، وعن الحسن كذلك إلا أنه بضم الياء المثناة من تحتها، وقرأ ابن محصين، ومحبوب عن أبي عمرو ﴿ويوم تسير الجبال﴾ من سار الثلاثي، وقرأ أبي ﴿ويوم سيرت الجبال﴾ بصيغة الماضي المبني للمجهول.

أي: واذكر يا محمد لأمتك قصة يوم نسير الجبال، ونقلعها، ونزيلها من أمّاكِنِها، وتسير في الجو على هيأتها كما تسير السحاب، أو تسير أجزاءها بعد أن نجعلها هباء منبثاً، والمراد بتذكيره: تحذير المشركين، مما فيه من الدواهي ﴿وَرَى﴾ يا محمد أو يا كلَّ من يصلح للرؤية ﴿الْأَرْضِ﴾؛ أي جميع جوانبها حالة كونها ﴿بَارِزَةً﴾؛ أي: ظاهرة منكشفة ليس عليها ما يسترها من جبل ولا شجر ولا

(١) البحر المحيط.

نبات ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾؛ أي: والحال أنا قد جمعنا الخلائق من الأولين والآخرين من كل جانب إلى الموقف. ﴿فَلَمْ تَغَادِرْ﴾؛ أي: لم نترك ﴿وَمِنْهُمْ أَكْثَرُ﴾ تحت الأرض إلا وقد جمعناهم لذلك اليوم، يقال: غَادَرَهُ، وأغدره إذا تركه ومنه الغدر الذي هو ترك الوفاء، ومنه: الغدير، وهو ماءٌ غَادَرَهُ السيل، وَتَرَكَه في الأرض الغائرة، أي: المنخفضة.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ^(١): لِمَ جِئَ بِـ﴿حَشَرْنَاهُمْ﴾ ماضياً بعد ﴿نَسِير﴾ و﴿تَرَى﴾؟

قلت: للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تِلْكَ الأهوال والعظائم، كأنه قيل: وحشرناهم قبل ذلك انتهى. والأولى أن تَكُونَ (الواو) واو الحال، لا واو العطف، والمعنى: وقد حشرناهم؛ أي: يوقع التسيير في حالة حشرهم، وقيل: ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾، ﴿وَعَرِضُوا﴾، ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ مما وضع فيه الماضي موضع المستقبل لتحقيق وقوعه.

وقرأ عمرو بن العاص وابن السميع وأبو العالية^(٢): ﴿وَتُرَى الْأَرْضُ بَارِزَةً﴾ بضم التاء، والضاد، وقرأ أبو رجاء العطاردي، كذلك إلا أنه فتح ضَادَ الأرض.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿تَغَادِرْ﴾ بنون العظمة وقتادة ﴿تَغَادِرْ﴾ على الإسناد إلى القدرة أو الأرض، وقرأ أبان بن يزيد عن عاصم كذلك، أو بفتح الدال وبالياء مبنياً للمفعول و﴿أَحَدٌ﴾ بالرفع، وعصمة كذلك، والضحاك ﴿نَغْدِرْ﴾ بضم النون، وإسكان الغين، وكسر الدال.

﴿وَعَرِضُوا﴾؛ أي: الخلائق يوم القيامة يعني المحشورين ﴿عَلَى رَيْكٍ﴾ كعرض الجند على السلطان لِيُقْضَى بينهم حالة كونهم ﴿صَفًّا﴾؛ أي: مصفوفين كل أمة وزمرة صف.

والمعنى^(٤): صفوفاً يقف بعضهم وراء بعض، غير متفرقين، ولا مُخْتَلِطِينَ،

(٣) البحر المحيط.

(٤) روح البيان.

(١) البحر المحيط.

(٢) زاد المسير.

شبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان، لِيَحْكَمَ فيهم بما أراد، لا ليعرفهم، مقولاً لهم وعزتي وجلالي ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ أيها العباد حَالَةً كُونَكُمْ كَاتِنِينَ ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ خلقاً ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ حفاة عراة غرلاً، بلا أموال، وأعوان، وبنين كما ورد في الحديث، وعن عائشة - رضي الله عنها - قلت: يا رسول الله كيف يحشر الناس يوم القيامة؟ قال: «عراة حفاة» قلت: والنساء؟ قال: «نعم» قلت: يا رسول الله نستحي؟ قال: «يا عائشة، الأمر أشد من ذلك، لَنْ يَهْمُهُمْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ إضراب وانتقال من كلام إلى كلام آخر للتقريع، والتوبيخ، وهو خطاب لمنكري البعث؛ أي: بل زعمتم، وقتلتم أيها المشركون المنكرون للبعث، والزعم الادعاء بالكذب، ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة؛ أي: بل زعمتم في الدنيا أنه ﴿أَلَنْ تَجْعَلَ لَكُمُ﴾ في الآخرة أبداً ﴿مَوْعِدًا﴾؛ أي: وقتاً ننجز فيه ما وعدناه لكم على ألسنة الأنبياء من البعث والمحاسبة، والمجازاة خيراً أو شراً.

والحاصل: أنه سبحانه وتعالى ذكر في هذه الآيات من أحوال يوم القيامة أموراً:

١ - ﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾؛ أي: واذكر أيها الرسول قِصَّةَ يوم نقلع الجبال من أماكنها، ونسيرها في الجو كالسحاب، ونجعلها هباء منثوراً كما قال: ﴿وَنَسْتُلْوُكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۗ﴾؛ أي: تذهب الجبال، وتتساوى المهاد، وتبقى الأرض سطحاً مُسْتَوِيًا لا عوج فيه، ولا وادي، ولا جبل، وقال: ﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ۗ﴾ وقال: ﴿وَنُسِطَ الْجِبَالُ بَِسًا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۖ﴾.

٢ - ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾؛ أي: وترى أيها الرائي جميع جوانب الأرض بادية ظاهرة إذ لم يبق على وجهها شيء من العماثر ولا شيء من الجبال، ولا شيء من الأشجار، فليس عليها ما يسترها، فيكون جميع الخلائق ضاحين لربهم، لا تخفى عليه خافية من أمرهم، وهذا هو المراد من قوله: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۗ﴾.

٣ - ﴿وَحْشَرْنَاهُمْ فَلَمْ تَغَاذِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾؛ أي: وجمعنا الأولين والآخرين للحساب بعد أن أقمناهم من قبورهم، فلم نترك منهم أحداً لا صغيراً، ولا كبيراً، كما قال: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾﴾ وقال: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾.

ولما ذكر سبحانه حشر الخلق... بين كيفية عرضهم على ربهم فقال:

٤ - ﴿وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾؛ أي: يعرض الخلق كلهم على الله صفّاً واحداً، كما قال: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٣١﴾﴾ ويقال لهم على طريق التوبيخ والتفريع: لقد جئتمونا أيها الناس، أحياء كهيتكم حين خلقناكم أول مرة فرادى، حفاة، عراة، لا شيء معكم من المال، والولد، ونحو الآية قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُم مَّا خَوَّلْنَكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ وفي هذا زجر لأولئك المشركين المنكرين للبعث، الذين يفخرون في الدنيا على الفقراء من المؤمنين بالأموال والأنصار.

أخرج ابن المنذر عن معاذ بن جبل: أن النبي ﷺ قال: «إن الله ينادي يوم القيامة: يا عبادي أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين، وأحكم الحاكمين، وأسرع الحاسبين، أحضروا حجتكم، ويسروا جوابكم فإنكم مسؤولون مُحَاسَبُونَ، يا ملائكتي أقيموا عبادي صفوفاً على أطراف أنامل أقدامهم للحساب».

وفي الحديث الصحيح: «يجمع الله تعالى الأولين والآخرين في صعيد واحد صفوفاً يسمعون الداعي وينفذهم البصر...» والحديث له بقية.

٥ - ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ معطوف على «عرضوا» والمراد^(١) بالكتاب، صحائف الأعمال، وأفرده لكون التعريف فيه للجنس، والوضع: إما حسي بأن توضع صحيفة كل واحد في يده، السعيد في يمينه، والشقي في شماله، أو في الميزان، وإما عقلي، أي: أظهر عمل كل واحد من خير أو شر بالحساب الكائن في ذلك اليوم، وقرأ زيد بن علي ﴿وَوُضِعَ﴾ مبنياً للفاعل ﴿الكتاب﴾ بالنصب، والفاعل

(١) الشوكاني.

الله أو الملك، أي: وُضع^(١) في هذا اليوم الرهيب، كتاب كل إنسان في يده اليمنى، إن كَانَ مؤمناً، وفي يده اليسرى إن كان كافراً، فقد تطايرت الكتب إلى أيدي الخلائق مثل الثلج ﴿فَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾؛ أي: المشركين والمُنَافِقِينَ ﴿مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾؛ أي: خَائِفِينَ مما في الكتاب من أعمالهم الخبيثة؛ أي: يحصل لهم خوف العقاب من الله بذنوبهم، وخوف الفضيحة عند الخلق بظهور الجرائم لأهل الموقف، ﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: ويقول المجرمون عند وقوفهم على ما في الكتاب من السيئات، نقيراً، وقطميراً، تعجباً من شأنه ﴿يَوَلِّتَنَّا﴾؛ أي: يا هلكتنا احضري وتعالِي فهذا أوانك، يدعون على أنفسهم بالويل، لوقوعهم في الهلاك^(٢)، منادين لهلكتهم التي هلكوا بها من بين الهلكات، مستدعين لها ليهلكوا ولا يروا هول ما لاقوه، فإن الويلَ والويلَةَ الهلكة.

﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ﴾ قال البقاعي^(٣): رَسُمُ لام الجر وحده إشارة إلى أنهم صاروا من قوة الرعب، وشدة الكرب، يقفون على بعض الكلمة؛ أي: أي شيء لهذا الكتاب حالة كونه ﴿لَا يُقَادَرُ﴾، ولا يترك ﴿صَغِيرَةً﴾ من السيئات ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾ مِنَ الذنوب تصدر عن جانيها، وقَدَمُ الصغيرة اهتماماً بها، وإذا أُخْصِيَتْ فَالْكَبِيرَةُ أخرى. ﴿إِلَّا أَحْصَاهَا﴾؛ أي: إلّا عدّها، وضبطها، وحواسها، وأثبتها، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - الصَّغِيرَةُ التَّبَسُّمُ، والكَبِيرَةُ القَهْقَهَةُ، وعن سعيد بن جبير: الصغيرة: المسيس، والكَبِيرَةُ الزنا؛ وهذا^(٤) الإحصاء لا يعارض قوله: ﴿إِنْ تَحْتَسِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ...﴾ الآية، إذ لا يلزم من العد عدم التكفير، إذ يجوز أن تُكْتَبَ الكبائر لِيشاهدها العبد يوم القيامة، ثُمَّ تُكْفَرُ عنه، فَيَعْلَمُ قدر نعمة العفو عليه اهـ كرخي.

﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا من المعاصي الموجبة للعقوبة، أو وجدوا جزاء ما عملوا ﴿حَاضِرَةً﴾، أي مكتوباً مثبتاً في كتابهم، ﴿وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ من خلقه، فلا ينقص من حسنات أحد أجره الذي يستحقه، ولا يزيد على سيئات

(٣) روح البيان.

(٤) الفتوحات.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

أحد، فَيَكْتُتْ ما لم يعمل من السيئات، أو يزيد في عقابه الملائم لعمله، فيكون إظهاراً لمعدلة القلم الأزلي. بل يعفو^(١) ويصفح، ويغفر ويرحم، ويعذب من يشاء بحكمته وعدله، فإنه سبحانه وَعَدَ بِإِثَابِ الْمُطِيعِ، وتعذيب العاصي بمقدار جرمه من غير زيادة، وإنه قد يغفر له ما سوى الكفر، ومن ثم لا يعذب أحداً بما لم يعمل، ولا ينقص ثواب ما عَمِلَهُ مما أمر به وارتضاه، ولا يزيد في عقابه الملائم لعمله الذي نهى عنه، ولم يرتضه.

ونحو الآية قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝٢٥﴾ وقوله: ﴿وَنُصِّعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ۝٢٦﴾.

وخلاصة ذلك: أن الجزاء نتيجة العمل، والعمل مرسوم في قوالب حافظة له، فليس يمكن رفعه، ولا دفعه، ولا يكون الجزاء عليه ظُلماً، كما لا تعد التخمة بعد الأكل الكثير ظلماً، ولا المرض بعد الشرب من الماء الآسن المملوء بالجراثيم والأدران ظُلماً، وإنما تلك مسببات لأسباب كل عاقل يعلم أنها نتيجة حتمية لها.

الإعراب

﴿وَأَضْرَبَ لَمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْتُهُمَا بِتَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝٢٧﴾.

﴿وَأَضْرَبَ﴾ (الواو): استثنائية، ﴿اضرب﴾: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَهُمْ﴾: متعلق بـ﴿اضرب﴾ ﴿مَثَلًا﴾: مفعول ثان لـ﴿اضرب﴾ لأنه بمعنى اجعل ﴿رَجُلَيْنِ﴾: مفعول أول له؛ أي: واجعل رجلين مثلاً، وشبها لهم، وفي «روح البيان» ﴿مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾ مفعولان لـ﴿اضرب﴾ أولهما ثانيهما، لأنه المحتاج إلى التفصيل والبيان اهـ ﴿جَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿لِأَحَدِهِمَا﴾: مفعول ثان لـ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿جَنَّتَيْنِ﴾: مفعول أول له ﴿مِنْ أَعْنَبٍ﴾: صفة لـ﴿جَنَّتَيْنِ﴾،

(١) المراغي.

والجملة الفعلية في محل نصب صفة لـ ﴿جَنَّتَيْنِ﴾ ولكنها سببية، ﴿وَحَفَّتَنَاهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول به معطوف على ﴿جَعَلْنَا﴾: متعلق بـ ﴿حَفَفْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾: مفعول أول له، والجملة معطوفة على جملة ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا﴾.

﴿كُنَّا الْجَنَّتَيْنِ ءَأَتَّ أَكْلَهُمَا وَلَمْ تَطْلُرْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾ (٣٣) وَكَانَ لَمْ نَمُرْ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (٣٤).

﴿كُنَّا﴾: مبتدأ مرفوع بضمه مقدرة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين؛ لأنه اسم مقصور ﴿الْجَنَّتَيْنِ﴾: مضاف إليه ﴿ءَأَتَّ﴾: فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على ﴿كُنَّا﴾ ﴿أَكْلَهُمَا﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿ءَأَتَّ﴾، والأول محذوف تقديره: آتته أكلها؛ لأن ﴿آتَى﴾ هنا بمعنى أعطى، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ وقد روعي لفظ ﴿كُنَّا﴾ فأتى الخبر مفرداً، وروعت التشية المعنوية في قوله: ﴿وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾، والجملة الاسمية في محل نصب صفة لـ ﴿جَنَّتَيْنِ﴾ في قوله: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ﴾ أو مستأنفة، استئنافاً بيانياً، ﴿وَلَمْ تَطْلُرْ﴾: جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على ﴿كُنَّا﴾ ﴿مِنْهُ﴾: حال من ﴿شَيْئًا﴾، لأنه صفة نكرة قدمت عليها ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به لـ ﴿تَطْلُرْ﴾، أو مفعول مطلق، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ءَأَتَّ﴾ ﴿وَفَجَرْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿ءَأَتَّ﴾ ﴿خِلَالَهُمَا﴾: منصوب على الظرفية المكانية متعلق بـ ﴿فَجَرْنَا﴾ ﴿نَهْرًا﴾: مفعول به، ﴿وَكَانَ﴾: الواو: عاطفة ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص ﴿لَمْ﴾: خبرها مقدم ﴿نَمُرْ﴾: اسمها مؤخر، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ﴾. ﴿فَقَالَ﴾: (الفاء): عاطفة ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنتين ﴿لِصَاحِبِهِ﴾: متعلق بـ ﴿قَالَ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿كَانَ﴾ ﴿وَهُوَ﴾: (الواو) حالية ﴿هُوَ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يُحَاوِرُهُ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل قال ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَنَا أَكْثَرُ﴾: مبتدأ وخبر ﴿مِنْكَ﴾: متعلق بـ ﴿أَكْثَرُ﴾ ﴿مَالًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل، ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾: معطوف على ﴿أَكْثَرُ مَالًا﴾، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٢٥﴾ .

﴿وَدَخَلَ﴾: (الواو) عاطفة ﴿دخل﴾: فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنتين ﴿جَنَّتَهُ﴾: مفعول به على السعة، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿وَكَاكَ لَمْ تَرَ﴾، ﴿وَهُوَ﴾: (الواو) حالية ﴿هو ظالم﴾: مبتدأ وخبر ﴿لِّنَفْسِهِ﴾: (اللام) زائدة لـ ﴿نفسه﴾ مفعول به لـ ﴿ظالم﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل، ﴿دخل﴾: ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب الظلم، وهو الأحسن، ويجوز أن تكون حالاً من الضمير في ﴿ظالم﴾؛ أي: وهو ظالم في حال كونه قائلاً كذا في «الجملة». ﴿مَا﴾ نافية ﴿أظنُّ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الداخل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿أَن تَبِيدَ هَذِهِ﴾: ناصب وفعل وفاعل ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق بـ ﴿تَبِيدَ﴾، والجملة الفعلية في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿أظنُّ﴾ تقديره: ما أظنُّ يَبِيدُ هذه الجنة وهلاكها أبداً.

﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ ﴿٢٦﴾ .

﴿وَمَا﴾ (الواو): عاطفة ﴿ما﴾ نافية ﴿أظنُّ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الداخل، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿مَا أَظُنُّ﴾ ﴿السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾: مفعولان لـ ﴿أظنُّ﴾ ﴿وَلَئِن﴾: (الواو) عاطفة، و(اللام) موطئة للقسم ﴿إِن﴾ حرف شرط ﴿رُدِدْتُ﴾: فعل ونائب فاعل في محل الجزم بـ ﴿إِن﴾ الشرطية على كونه فِعْلٌ شرط لها، ﴿إِلَىٰ رَبِّي﴾: متعلق به ﴿لَأَجِدَنَّ﴾: (اللام) واقعة في جواب القسم مؤكدة للأولى ﴿أجدن﴾ فعل مضارع في محل الرفع، لتجرده عن الناصب والجازم، مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على الداخل ﴿خَيْرًا﴾: مفعول به لأنه من وجد بمعنى أصاب ﴿مِّنْهَا﴾: متعلق بـ ﴿خَيْرًا﴾ ﴿مُنْقَلَبًا﴾: تمييز لـ ﴿خَيْرًا﴾ منصوب به، والجملة الفعلية جوابُ الْقَسَمِ لَا مَحَلَّ لها من الإعراب، وجملة القسم مع جوابه في محل نصب معطوفة على جملة قوله: ﴿مَا أَظُنُّ﴾ على كَوْنِهَا مقول ﴿قَالَ﴾، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم كما هي القاعدة على حَدِّ قول ابن مالك:

وَأَخَذْتُ لَدَىٰ أَجْتِمَاعٍ شَرْطٍ وَقَسَمَ جَوَابَ مَا أُخْرِتَ فَهُوَ مُلْتَزِمٌ
التقدير: إن رددت إلى ربي أجد خيراً منها منقلباً، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية
معتزلة بين القسم وجوابه.

﴿قَالَ لَمْ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ
رَجُلًا﴾ (٧٧).

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ ﴿لَمْ﴾: متعلق به ﴿صَاحِبُهُ﴾: فاعل، والجملة مستأنفة،
﴿وَهُوَ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يُحَاوِرُهُ﴾: خبره والجملة الاسمية في محل نصب حال
من صاحبه، ﴿أَكَفَرْتَ﴾: إلى قوله: ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ مقول محكي، وإن شئت
قلت: ﴿أَكَفَرْتَ﴾: (الهمزة) للاستفهام التوبيخي ﴿كفرت﴾ فعل وفاعل ﴿بِالَّذِي﴾:
متعلق به، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿خَلَقَكَ﴾: فعل ومفعول،
وفاعله ضمير يعود على الموصول، ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾: متعلق به، والجملة صلة
الموصول ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وتراخٍ ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾: جار ومجرور معطوف على
الجار، والمجرور قبله. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب ﴿سَوَّكَ﴾: فعل ومفعول،
وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة معطوفة على جملة الصلة ﴿رَجُلًا﴾:
حال من (كاف) الخطاب، ولكنه جامد مؤول بمشتق تقديره: كاملاً، ويجوز أن
يُغَرَّبَ مفعولاً ثانياً لـ ﴿سَوَّكَ﴾.

﴿لَنَكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ (٧٨) وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ
اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ (٧٩).

﴿لَنَكُنَّا﴾ أصله لكن أنا هو الله ﴿لكن﴾ حرف استدراك استدرك به على
قوله: ﴿أَكَفَرْتَ﴾: ﴿أَنَا﴾ ضمير المتكلم مبتدأ أول ﴿هُوَ﴾: ضمير شأن مبتدأ ثان
﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ ثالث ﴿رَبِّي﴾: خبر للثالث، وجملة الثالث خبر للثاني، وجملة
الثاني خبر للأول، وجملة الأول في محل نصب مقول ﴿قال﴾ ﴿وَلَا﴾:
﴿الواو﴾ استئنافية ﴿لَا﴾ نافية ﴿أُشْرِكُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على
الرجل المؤمن منهما ﴿بِرَبِّي﴾ متعلق بـ ﴿أُشْرِكُ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة في
محل نصب مقول ﴿قال﴾ ﴿وَلَوْلَا﴾: الواو استئنافية ﴿لَوْلَا﴾: حرف تحضيض

بمعنى هلا ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان متعلق بـ﴿قُلْتَ﴾ ﴿دَخَلْتَ﴾: فعل وفاعل ﴿جَنَّكَ﴾: مفعول به على السعة، والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ﴿إِذْ﴾ ﴿قُلْتَ﴾: فعل وفاعل والتقدير: ولولا قلت وقت دخولك جنتك، والجملة الفعلية في محل نصب مفعول ﴿قَالَ﴾ ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ مفعول محكي لـ﴿قُلْتَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿مَا﴾ موصولة في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هذا الذي أعطيته هو ما شاء الله، وأراد لا بحولي، وقوتي، والجملة الاسمية في محل نصب مفعول ﴿قُلْتَ﴾ ﴿شَاءَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره ما شاء الله ﴿لَا﴾ نافية تعمل عمل إن ﴿قُوَّةَ﴾: في محل نصب اسمها ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿بِاللَّهِ﴾: خبر لا، وجملة ﴿لَا﴾ في محل نصب مفعول ﴿قُلْتَ﴾ ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿تَرَنَّ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهي الألف والفتحة قبلها دليل عليها، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة النون للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة اجتزأ عنها بكسرة نون الوقاية، في محل نصب مفعول أول لـ﴿تَرَى﴾ ﴿أَنَا﴾ تأكيد لياء المتكلم المحذوفة ﴿أَقْلَ﴾: مفعول ثان لـ﴿تَرِ﴾ ﴿مِنْكَ﴾: متعلق بـ﴿أَقْلَ﴾ ﴿مَا لَا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل ﴿وَوَلَدًا﴾: معطوف على ﴿مَا لَا﴾.

﴿فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَنُصِيعَ صَعِيدًا زَلَقًا﴾.

﴿فَعَسَى﴾: (الفاء) رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً لكون الجواب جملة جامدية ﴿عَسَى﴾ فعل ماض من أفعال الرجاء ﴿رَبِّي﴾: اسمها ﴿أَنْ﴾ حرف مصدر ﴿يُؤْتِيَنِي﴾ فعل مضارع منصوب بـ﴿أَنْ﴾، وعلامة نصبه فتحة ظاهرة، وفاعله ضمير يعود على الله، والنون نون الوقاية، وياء المتكلم المحذوفة في محل نصب مفعول أول ﴿خَيْرًا﴾: مفعول ثان لـ﴿آتَى﴾ ﴿مِنْ جَنَّتِكَ﴾: متعلق بـ﴿خَيْرًا﴾ والجملة الفعلية مع ﴿أَنْ﴾ المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه خبراً لـ﴿عَسَى﴾، ولكنه في تأويل مشتق، والتقدير، فعسى ربي آتياً إياي خيراً من جنتك، وجملة ﴿عَسَى﴾ في محل الجزم جواب لـ﴿إِنْ﴾ الشرطية، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في

محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿وَرُئِيسَ﴾ : معطوف على ﴿يُؤَيِّنَ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على ﴿رَبِّي﴾ ﴿عَلَيْهَا﴾ : متعلق بـ﴿يُرْسِلُ﴾ ﴿حُسْبَانًا﴾ : مفعول به ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ : صفة لـ﴿حُسْبَانًا﴾ ﴿فَنُصِصَ﴾ : (الفاء) عاطفة ﴿تَصْبِحُ﴾ فعل مضارع معطوف على ﴿يُرْسِلُ﴾ هي فعل من الأفعال الناقصة، واسمها ضمير يعود على ﴿جَنَّكَ﴾ ﴿صَوِيْدًا﴾ : خبر ﴿أَصْبَحَ﴾ منصوب ﴿زَلَقًا﴾ : صفة لـ﴿صَوِيْدًا﴾ .

﴿أَوْ يُصِصَ مَاؤَهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَمْ طَلَبًا﴾ ﴿٤١﴾ وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ فَأَصْبَحَ يَقْلُبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَتَفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَائَتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ ﴿٤٢﴾ .

﴿أَوْ يُصِصَ مَاؤَهَا غَوْرًا﴾ : فعل ناقص واسمه، وخبره معطوف على قوله : ﴿فَنُصِصَ﴾ ﴿فَلَنْ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَنْ﴾ حرف نصب ﴿تَسْتَطِيعَ﴾ : منصوب بـ﴿لَنْ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿لَمْ﴾ : متعلق بـ﴿طَلَبًا﴾ ﴿طَلَبًا﴾ : مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿يُصِصَ﴾ . ﴿وَأُحِيطَ﴾ : (الواو) عاطفة على محذوف تقديره : فانقضت الصواعق على جنته، وغارت المياه فيها، وأحيط بشمره، ﴿أُحِيطَ﴾ : فعل ماضٍ مغير الصيغة ﴿بِشَرِّهِ﴾ : جار ومجرور في محل الرفع نائب فاعل، والجملة معطوفة على تلك المحذوفة، ﴿فَأَصْبَحَ﴾ : (الفاء) عاطفة ﴿أَصْبَحَ﴾ فعل ماضٍ ناقص واسمه ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿يَقْلُبُ﴾ كَفَيْهِ : فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة، ﴿عَلَى مَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿يَقْلُبُ﴾ لأنه ضمنه معنى يندم، وجملة ﴿يَقْلُبُ﴾ : في محل النصب خبر ﴿أَصْبَحَ﴾ ، وجملة ﴿أَصْبَحَ﴾ : معطوفة على جملة ﴿أُحِيطَ﴾ . ﴿أَتَفَقَ﴾ : فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿فِيهَا﴾ : متعلق بـ﴿أَتَفَقَ﴾ ، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره : على ما أنفقه فيها، ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ : مبتدأ وخبر ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾ : متعلق بـ﴿خَاوِيَةٌ﴾ والجملة في محل النصب حال من ضمير ﴿فِيهَا﴾ ﴿وَيَقُولُ﴾ : فعل مضارع معطوف على ﴿يَقْلُبُ﴾ وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة، ﴿بَلَائَتَنِي﴾ إلى آخر الآية مقول محكي وإن شئت قلت : ﴿يَا﴾ حرف تنبيه أو حرف نداء والمنادى محذوف تقديره : يا قوم ﴿لِيتَنِي﴾ : ﴿لِيتَ﴾ حرف تمني ونصب، والنون للوقاية لأنها تقي حركة البناء الأصلي عن الكسر، والياء ضمير المتكلم في محل النصب اسمها

﴿لَمْ أَشْرِكْ﴾: جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿بِرَبِّي﴾: متعلق بـ ﴿أَشْرِكْ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، وجملة ﴿أَشْرِكْ﴾: في محل الرفع خبر ﴿ليت﴾، وجملة ﴿ليت﴾: في محل النصب مقول ﴿يَقُولُ﴾.

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةً يَصْرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ٤٣﴾ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ٤٤﴾.

﴿وَلَمْ﴾ (الواو): عاطفة ﴿لم تكن﴾ جازم ومجزوم، ﴿لَمْ﴾: خبر مقدم لـ ﴿تَكُنْ﴾ ﴿فِتْنَةً﴾: اسمها مؤخر، والجملة معطوفة على جملة ﴿أُحِيطَ﴾. ﴿يَصْرُوهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صفة لـ ﴿فِتْنَةً﴾ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه حال من فاعل ﴿يَنْصُرُونَ﴾ وذكرَت الصفة، وجمعت لأن الفِتْنَةَ تتضمن الجمع، وهو يتضمن الذكور والإناث، ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿مُنْصَرًّا﴾: خبرها، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةً﴾. ﴿هُنَالِكَ﴾: اسم إشارة يشار به إلى المكان البعيد، في محل النصب على الظرفية المكانية، مبني على السكون، واللام لبعد المشار إليه، و(الكاف) حرف دال على الخطاب، والظرف متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر، ﴿الْوَلَايَةُ﴾: مبتدأ ﴿لِلَّهِ﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، والتقدير: الولاية مستحقة مستقرة لله هنالك لا لغيره، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿الْحَقِّ﴾: بالجر صفة للجلالة، وبالرفع صفة لـ ﴿الْوَلَايَةُ﴾؛ أو خبر مبتدأ محذوف؛ أي هو الحق، ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾: مبتدأ وخبر ﴿ثَوَابًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب بأفعل التفضيل، ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾: معطوف على ﴿خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ و﴿عُقْبًا﴾ بمعنى عاقبة.

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَدِّرًا ٤٥﴾.

﴿وَأَضْرَبَ﴾ (الواو): استئنافية ﴿أَضْرَبَ﴾: فعل أمر بمعنى اذكر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَهُمْ﴾: متعلق به ﴿مَثَلُ الْحَيَاةِ﴾: مفعول به ﴿الدُّنْيَا﴾: صفة لـ ﴿الْحَيَاةِ﴾؛ أي: واذكر لهم صفة الحياة الدنيا، والجملة مستأنفة ﴿كَمَا﴾: جار ومجرور خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هي كماء، والجملة مستأنفة استئنافية

بيانياً، ويجوز أن يكون ﴿مَثَلُ الْحَيَوَةِ﴾: مفعولاً أول ﴿كَلِمَةٍ﴾: مفعولاً ثانياً؛ أي: واجعل لهم مثل الحياة الدنيا مثل ماء، ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾: متعلق به، والجملة في محل الجر صفة لـ ﴿ماء﴾ ﴿فَاخْتَلَطَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿اِخْتَلَطَ﴾: فعل ماضٍ ﴿بِهِ﴾ متعلق به ﴿بَنَاتُ الْأَرْضِ﴾: فاعل ومضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾. ﴿فَأَصْبَحَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿أَصْبَحَ﴾ فعل ناقص، واسمه ضمير يعود على نبات الأرض ﴿هَشِيمًا﴾: خبر ﴿أَصْبَحَ﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿اِخْتَلَطَ﴾ ﴿تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل النصب صفة لـ ﴿هَشِيمًا﴾، ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾: فعل ناقص واسمه ﴿طَلَّ كُلُّ شَيْءٍ﴾: متعلق بـ ﴿مُقَدِّرًا﴾ ﴿مُقَدِّرًا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾: مستأنفة.

﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّلَاحُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾

﴿٤١﴾.

﴿الْمَالُ﴾: مبتدأ ﴿وَالْبَنُونَ﴾: معطوف عليه ﴿زِينَةُ الْحَيَوَةِ﴾: خبر، ومضاف إليه ﴿الدُّنْيَا﴾: صفة للحياة، والجملة مستأنفة ﴿وَالْبَاقِيَةُ﴾: مبتدأ ﴿الصَّلَاحُ﴾: صفة لـ ﴿وَالْبَاقِيَةُ﴾ ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾: متعلق بـ ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿ثَوَابًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿وَخَيْرٌ﴾: معطوف على خير ﴿أَمَلًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل.

﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ ﴿٤٢﴾.

﴿وَيَوْمَ﴾ (الواو) استئنافية ﴿يَوْمَ﴾: ظرف متعلق بمحذوف تقديره: واذكر لهم يوم نسير الجبال؛ أي: قصته وهوله، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر، مضاف إليه لـ ﴿يَوْمَ﴾ ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ﴾: فعل ومفعول به لأن ﴿نَرَى﴾ بصرية ﴿بَارِزَةً﴾: حال من ﴿الْأَرْضَ﴾: وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾ ولكنه على تقدير قد لكونه فعلاً ماضياً؛

أي: ويوم نسير الجبال حالة كَوْنِنَا حَاشِرِينَ إِيَاهُمْ، ﴿فَلَمْ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿لَمْ﴾
﴿تَقَادِرْ﴾: جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الله ﴿وَمِنْهُمْ﴾: حال من
﴿أَحَدًا﴾. ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾: لأنه
ماض معنى بسبب لم.

﴿وَعَرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ
مَوْعِدًا﴾.

﴿وَعَرِضُوا﴾: فعل ونائب فاعل معطوف على ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾. ﴿عَلَىٰ رَبِّكَ﴾:
متعلق به ﴿صَفًا﴾: حال من (الواو) في ﴿عرضوا﴾ أي: حالة كونهم مصفوفين
﴿لَّقَدْ﴾: (اللام) موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿جِئْتُمُونَا﴾: فعل وفاعل
ومفعول، والجملة الفعلية جواب لقسم محذوف، وجملة القسم في محل نصب
مقول لقول محذوف حال من (واو) ﴿عرضوا﴾: والتقدير: وعرضوا على ربك صفا
حالة كونهم مقولاً لهم لقد جئتمونا ﴿كَمَا﴾: (الكاف) حرف جر وتشبيه (ما)
مصدرية ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾: منصوب على الظرفية متعلق
بـ ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾، والجملة الفعلية صلة (ما) المصدرية، (ما) مع صلتها في تأويل مصدر
مجرور بـ (الكاف) تقديره: كخلقنا إياكم أول مرة، الجار والمجرور صفة لمصدر
محذوف تقديره: لقد جئتمونا مجيئاً مُشَابِهاً بخلقنا إياكم أول مرة حفاة عراة غرلا.
﴿بَلْ﴾ حرف إضراب وانتقال مفيد للتوبيخ ﴿زَعَمْتُمْ﴾: فعل وفاعل ﴿أَلَّنْ﴾ ﴿أَنْ﴾
مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ﴿لَنْ﴾ حرف نفي ونصب، ﴿نَجْعَلْ﴾: فعل
مضارع منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور في
محل المفعول الثاني ﴿مَوْعِدًا﴾: مفعول أول لـ ﴿جعل﴾ إذا كان بمعنى صير، وإذا
كان الجعل مجرد الإيجاد كانت لكم متعلقة به و﴿مَوْعِدًا﴾: هو المفعول به
و﴿مَوْعِدًا﴾ أي مكاناً، وزماناً تبعثون فيه، وجملة ﴿نَجْعَلْ﴾: في محل الرفع خبر أن
المخففة، وجملة ﴿أَنْ﴾ المخففة في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي زعم،
والتقدير: بل زعتم عدم جعلنا لكم موعداً تبعثون فيه.

﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ
لَا يَقَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾.

﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾: فعل ونائب فاعل معطوف على ﴿وَعُرِضُوا﴾ ﴿فَتَرَى﴾: (الفاء) عاطفة ﴿تَرَى﴾ فعل مضارع مرفوع وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ﴾: مفعولان لـ ﴿تَرَى﴾ إن كانت علمية، ﴿مُشْفِقِينَ﴾: حال إن كانت بصرية، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَضِعَ﴾ ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿مُشْفِقِينَ﴾ ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور، صلة لـ ﴿مِمَّا﴾، أو صفة لها ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً ﴿يَوَلِّتَنَّا﴾ إلى قوله: ﴿وَوَجَدُوا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿يَا﴾ حرف نداء ﴿وَيَلْتَنَّا﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول القول ﴿مَا﴾: اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ، ﴿لهذا﴾: جار ومجرور خبره ﴿الْكِتَابِ﴾: بدل من اسم الإشارة، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿لَا﴾: نافية ﴿يُقَادِرُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الكتاب ﴿صَغِيرَةً﴾: مفعول به ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾: معطوف عليه، وجملة ﴿لَا يُقَادِرُ﴾: في محل نصب حال من الكتاب، والعامل فيه، الجار والمجرور، لقيامه مقام الفعل، أو الاستقرار الذي تعلق به الجار ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أَخْصَنَاهَا﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على ﴿الْكِتَابِ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة لـ ﴿صَغِيرَةً﴾ و﴿كَبِيرَةً﴾ ويجوز أن تكون الجملة في موضع المفعول الثاني، لأن ﴿يُقَادِرُ﴾ بمعنى يترك، ويترك قد يتعدى لاثنتين اهـ «سمين».

﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّ رُكُوكَ أَحَدًا﴾.

﴿وَوَجَدُوا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿وَوُضِعَ﴾ ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول أول لـ ﴿وَجَدُوا﴾ ﴿عَمِلُوا﴾: فعل وفاعل صلة ﴿مَا﴾ الموصولة أو صفة ﴿مَا﴾ الموصوفة، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما عملوه ﴿حَاضِرًا﴾: مفعول ثان لـ ﴿وَجَدَ﴾ ﴿وَلَا يَظِلُّ رُكُوكَ أَحَدًا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿جَنَّتَيْنِ﴾: تثنية جنة، والجنة البُسْتَانُ سميت بذلك لاجتنان أرضها، واستتارها بظل الشجر، وكل مادة (ج ن ن) تفيد الخفاء، والاستتار كالجنين،

والجن، والمجنون لاستتار عقله، وجن الليل؛ أي: أظلم إلى نحو ذلك ﴿يَنْ أَعْتَبَ﴾؛ أي: كروم متنوعة، جمع عنب، والعنبه الحبة، وفي «القاموس» وغيره: عنب الكرم صار ذا عنب، والعنب ثمر الكرم، وجمعه أعناب، والحبة منه عنبه ﴿وَحَفَفْتَهُمَا بِنَخْلٍ﴾؛ أي: جعلنا النخل محيطاً بكل منهما يقال: حفه القوم إذا طافوا به، وحففته بهم إذا جعلتهم حافين حوله، فتزيده الباء مفعولاً ثانياً كقولك: غشية، وعشيته به، والمعنى: جعلنا النخل محيطاً بهما مطبقاً بحفافيهما؛ أي: جانبيهما، ومنه قوله تعالى: ﴿حَافِيَتٍ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ ﴿أَكْلَهُمَا﴾؛ أي: ثمرها ﴿وَلَمْ تَطْلُرْ﴾؛ أي: ولم تنقص منه شيئاً ﴿نَهْرًا﴾ والنهر: بالتحريك لغة في النهر بالسكون، وهو مجرى الماء العذب ﴿وَكَاكَ لَمْ تَمُرْ﴾؛ أي: أنواع من المال يقال: تَمَرَ فلان ماله، وأثمره، إذا نماه، قال الحارث بن كلدة:

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مَعَاشِرًا قَدْ أَثْمَرُوا مَالًا وَوُلْدًا

وفي «البيضاوي»: مأخوذ من ثمر ماله بالتشديد إذا كثره، وفي «المصباح» الثمر بفتحيتين، والثمرة مثله، فالأول مُذَكَّرٌ، ويُجمع على ثَمَارٍ، مثل جَبَلٍ، وجبال، ثم يُجمع الثمار على ثَمَرٍ، مثل كِتَابٍ وكتب، ثم يُجمع على أَثْمَارٍ مثل عنق، وأعناق، والثاني مؤنث، والجمع منه: ثمرات مثل قصبة وقصبات، والثمر: هو الحمل الذي تخرجه الشجرة، وسواءٌ أَكْبَلَ أو لا، فيقال: ثمر الأراك، وثمر العوسج، وثمر الدوم، وهو المقل كما يقال: ثمر النخل، وثمر العنب، قال الأزهري: وأثمر الشجر أطلع ثمره، أول ما يخرج منه فهو ثمر، ومن هنا قيل لما لا نفع فيه: ليس له ثمرة اهـ. وفي «الأساس» ﴿وَكَاكَ لَمْ تَمُرْ﴾؛ أي: مال وانظر ثَمَرَ مالك، ونماءه، ومال ثمر؛ أي: مبارك فيه، وأثمر القوم، وَثَمَرُوا ثَموراً، كثر مالهم، وَثَمَرَ ماله، يثمر كثر، وفلان مجدود ما يثمر له مال، والمراد في الآية أنه كان إلى جانب الجنيتين الموصوفتين الأموال الدائرة من الذهب والفضة وغيرهما، وكان وافر اليَسَارِ من كل وجه والصاحب المصاحب لك ﴿يَحَاوِرُهُ﴾؛ أي: يجادلُهُ، ويراجعه الكلام بالوعظ، والدعاء؛ إلى الإيمان بالله والبعث ﴿نَهْرًا﴾ والمراد من النفر الخَدَمُ، والحَسَمُ حشم الرجل خدمه ومن يغضب له سموا بذلك لأنهم يغضبون له والأعوان ﴿يَبِيدُ﴾ تفنى وتهلك ﴿مُنْقَلَبًا﴾؛ أي: مرجعاً، وعاقبةً، وهو اسم مكان من الانقلاب

﴿سَوَّكَ﴾، أي: عدلك، وكملك إنساناً ﴿لَنَكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ أصل التركيب: لكن أنا هو الله ربي دخله نقل، وحذف كما مر في مبحث التفسير.

﴿إِنْ تَرَيْنِ﴾ ﴿أَنْ يُؤَيِّنَ﴾ كلاهما رسم بدون ياء؛ لأنها من ياءات الزوائد، وأما في النطق: فبعض السبعة يثبتها، وبعضهم يحذفها كما مر ﴿حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾؛ أي: مطراً عظيماً يقلع زرعها، وأشجارها يحتمل إما أن يكون مصدراً كالغُفران، والبطلان، وإما أن يَكُون جمع حسبانة؛ أي: اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالتاء كما في «الشهاب». ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾ والصَّعِيد وَجْهُ الأرض، الزَّلَقُ الأملس؛ أي: أرضاً مَلْسَاء لا تثبت عليها القدم، وفي «القاموس» الزلُق بفتحتين، والزَّلَق بفتح فسكون أرض ملساء، ليس بها شيء، وصَيَّرُورَتِهَا كذلك لاستئصال نباتها، وأشجارها بالذهاب، والإهلاك، فلم يبق له أثر اهـ. بياضوي.

﴿غَوْرًا﴾ مصدر غار في الأرض، أي: ذَهَبَ فلا سبيل إليه، فهو بمعنى الفاعل؛ أي: غَائِرًا في الأرض لا يدرك، فهو مصدر وصِفَ به مبالغة ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾؛ أي: بأمواله من النقد، والمواشي وغيرهما، يقال: أحاطَ به العدو إذا استولى عليه، وغلبَهُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ إِهْلَاكٍ.

﴿يُقَلِّبُ كَلِمَهُ﴾ هذا أسلوب في اللغة يفيد النَّدَامَةَ والحَسْرَةَ فَإِنْ مِنْ عَظَمَتِ حَسْرَتِهِ، يصفق بإحدى يديه على الأخرى مُتَأَسِّفًا متلهفًا، ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾؛ أي: سَاقِطَةٌ يقال: خَوَتِ الدَّارُ، وخويت خياً، وخوياً تهدمت، وخلت من أهلها ﴿عَلَى عَرْوِشِهَا﴾ واحدها عرش، وهي الأعمدة التي تُوضَع عليها الكروم، وفي «المصباح»: العَرَشُ شبه بيت من جريد، يُجعل فوقه الثَّمَامُ، والجمع عروش مثل فلس وفلوس، والعَرِيشُ مثله، وجمعه عرش بضميتين كبيرد، وبرد، وعريش الكرم، ما يعمل مُرتَفَعًا يمتد عليه الكرم، والجمع عرائش أيضاً اهـ. وفي «الشهاب»: العروش جمع عرش، وهو ما يصنع لِيُوضَعَ عليه الكرم، فإذا سقط.. سقط ما عليه اهـ.

﴿مُنْصَرًّا﴾؛ أي: ممتنعاً بقوة عن انتقام الله ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ بفتح الواو، وبكسرهما المُلْكُ والقهر والسلطنة ﴿عُقْبًا﴾؛ أي: عاقبة ﴿مَثَلُ الْحَيَوَّةِ الدُّنْيَا﴾ المَثَلُ الصِّفَةُ

﴿هَشِيمًا﴾ أي: يابساً متفرق الأجزاء، وقال الزمخشري: الهشيم ما تهشم، وتَحَطَّمَ الرَّاحِدَةُ هَشِيمَةً، وقال ابن قتيبة: كل ما كَانَ رطباً وَيَبَسَ فهو هشيم، ويقال: صارت الأرض هَشِيمًا؛ أي: صار ما عليها من النبات والشجر قد يبس وتكسر ﴿تَذَرُوهُ﴾؛ أي: تفرقه وتنشره، وذرت الريح التراب وأذرت العين دمعها، وعيناه تذران الدُمُوعَ، وطعنته فأذريته عن فرسه، وأذراه الفرس عن ظهره رمى به، وذرا حد نابه انسحقت أسنانه، وسقطت أعاليها، وبلغني عنه ذرؤ من قول؛ أي: طرف منه، وأخذ في ذرؤ من الحديث، إذا عَرَّضَ، ولم يصرح، قال صخر بن حبناء:

أَتَانِي عَنْ مُغِيرَةَ ذَرُوءٌ قَوْلٍ وَعَنْ عَيْسَى فَقُلْتُ لَهُ كَذَاكَ
﴿مُقْتَدِرًا﴾؛ أي: كامل القدرة، فهو مُفْتَعِلٌ من قدر للمبالغة ﴿بَارِزَةً﴾؛ أي: ظاهرة إذ لم يبق على وجهها شيء من العماثر، ولا من الجبال والأشجار ﴿وَحَثَرْتُهُمْ﴾؛ أي: سقناهم إلى الموقف من كل أوب ﴿فَلَمْ تُغَادِرْ﴾؛ أي: لم نترك يقال غادره، وأغدره إذا تركه، ومنه الغدر، وهو ترك الوفاء، والغدير: ما غادره السيل؛ أي: تركه من الماء في الغديرة؛ أي: في الحفرة، والغديرة الشَّعْر الذي نزل حتى طال، والجمع غَدَائِرُ، ومنه قوله: غَدَائِرُهُ مستشزرات إلى العلا.

والمفاعلة هنا: ليست على بابه؛ أي: ليس فيها مَشَارَكَةٌ ﴿وَعَرِضُوا عَلَى رَيْكَ﴾؛ أي: أحضروا لفصل القضاء ﴿صَفًّا﴾؛ أي: مصطفين، وهو في الأصل مصدر يقال فيه: صف يصف صفّاً من باب شد، واختلف هنا في ﴿صفا﴾ هل هو مفردٌ وقع موقع الجمع إذ المراد صفوفاً، أو فيه حذف؛ أي: صفّاً صفّاً كما في آية أخرى ﴿وَجَاءَ رَيْكَ وَالْمَلَكُ صَفّاً صَفّاً﴾ ﴿مَوَعِدًا﴾؛ أي: وقتاً ننجز فيه ما وَعَدْنَا من البعث، وما يَتَّبَعُهُ ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾؛ أي: جعل كِتَابٌ كُلُّ عامل في يد صاحبه حين الحساب ﴿مُشْفِقِينَ﴾؛ أي: خَائِفِينَ من أَشْفَقَ إِذَا خَافَ ﴿يَوَلِّئْنَا﴾؛ أي: يا هلكتنا أَقْبَلُ فهذا أوائك والْوَيْلُ: الهلاك ﴿أَحْصَيْنَاهَا﴾؛ أي: عدها وَصَبَّطَهَا ﴿حَاضِرًا﴾؛ أي: مَسْطُورًا في كتاب كل منهم ﴿وَلَا يَظِلُّ رَيْكَ﴾؛ أي: لا يَتَجَاوَزُ ما حده من الثَّوَابِ والعقاب.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبدیع:

فمنها: التشبيه التمثيلي في قوله: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ﴾ لأنَّ وَجْهَ الشبه متزع من متعدد.

ومنها: التتميم - ويُقال له التمام - في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ لأن وصف الْجَنَّتَيْنِ أولاً باشتمالهما على أعناب، ونخيل ثم تم ذلك بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ لثلا يُتَوَهَّم أَنَّ الانتفاع قاصر على النخيل والأعناب، ولتكون كلٌّ من الجنتين جامعة للأقوات والفواكه، متواصلة العمار على الشكل الحسن، والترتيب الأنيق، ثم تم ذلك أيضاً بقوله: ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾ للدلالة على ديمومة الانتفاع بهما، فإن الماء هو سر الحياة، وعامل النمو الأول في النباتات، وإذن فقد استكمل هذا الرجل كلَّ الملاذ، واستوفى ضروبَ التَّعم ثم تم ذلك أيضاً بقوله: ﴿كُنَّا الْجَنَّتَيْنِ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ لاستحضار الصورة التامة للانتفاع بالموارد.

ومنها: الاحتراس بقوله: ﴿وَلَوْ تَطَوَّلَ مَنُ شَيْئًا﴾ لأنه احتراس به من أن يَكُونَ ثمة نقص في الأكل الذي آتته.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ لأنَّه كناية عن تمامها، ونموها دائماً، وأبدأ فليست على عادة الأشجار حيث يتم ثمرها في بعض السنين، وينقص في بعض.

ومنها: اللف والنشر المشوش في قوله: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ الخ لأن^(١) حاصل ما قاله الكافر من القول الشنيع ثلاث مقالات: الأولى: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا...﴾ الخ الثانية: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ...﴾ الخ الثالثة: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً...﴾ الخ، وقد تعقبه المؤمن في الثلاثة على سبيل اللف، والنشر المشوش، فوبخه على الأخيرة، بقوله: ﴿أَكَفَرْتَ بِالَّذِي

(١) الفتوحات.

خَلَقَكَ... إلخ، ووعظه، ونصحه على الثانية بقوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ...﴾ إلخ وقرعه على الأولى بقوله: فغسى ربي، الخ اه شيخنا.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ﴾ لأنه كناية عن التَّحَسَّرَ والندم، لأن النادم يضرب يمينه على شماله.

ومنها: المبالغة بإطلاق المصدر عَلَى اسم الفاعل في قوله: ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا﴾؛ أي: غائراً.

ومنها: التشبيه التَّمثِيلِي المقلوب في قوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهِمْ مَثَلًا لِّلْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَآءٍ أَنزَلْنَاهُ مِن سَّمَآءٍ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ...﴾ إلى آخر الآية، أما التشبيه التمثيلي: فهو تشبيه الحياة الدنيا، وما فيها من زخارف بالنبات الذي اختلط به الماء الهَاطِل من السماء، فربا والتَفَّ وَرَهَا، ورف، وأمَّا التشبيه المقلوب: فقد كان من حق الكلام أن يقول: فاختلط بنبات الأرض، ووجهه: أنه لَمَّا كان كل من المختلطين موصوفاً بصفة صاحبه، عكس للمبالغة في كثرته.

ومنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿يَوَدِّلُنَا﴾ نداء الويلة قائم على تشبيهها بشخص يطلب إقباله كأنه قيل: يا هلاكنا أقبل، فهذا أوانك.

ومنها: الجمع في قوله: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا﴾، وهو أن يجمع الْمُتَكَلِّمُ بين شيئين أو أكثر في حكم واحد، وهو واضح في الآية، ومنه في الحديث قوله ﷺ: «من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه، عنده قوت يومه، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَافِيرِهَا» فجمع الأمن ومعافاة البدن، وَقُوَّةُ اليوم في حوز الدنيا بحذافيرها، أي: بأسرها.

ومنها: الحذف والزيادة في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٥﴾ مَا أَشْهَدُكُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ﴿٥٦﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٧﴾ وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٨﴾ وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٩﴾ وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٦٠﴾ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ يُجْعِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُولًا ﴿٦١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَلَنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٦٢﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ﴿٦٣﴾ وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٦٤﴾﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لما ذكر^(١) رَدَّه على أولئك المشركين الذين افتخروا على فقراء المؤمنين بأموالهم وأعوانهم، وقالوا: كيف نجلس مع هؤلاء، ونحن من أنساب شريفة، وهم من أنساب وضيعة، ونحن أغنياء، وهم فقراء... أَرَدَتْ ذلك بِذِكْرِ عصيان إبليس لأمره تعالى بالسجود لِآدَمَ؛ لأن الذي حدّاهُ إلى ذلك هو كِبَرُهُ وَافْتِخَارُهُ عليه بأصله ونسبه، إذ قال: ﴿خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتُهُ مِنْ طِينٍ﴾ فأنّا أشرف منه أصلاً ونسباً فكيف أسجد له، تنبيهاً على أَنَّ هذه الطريقة السَّالِفَةُ هي بعينها طَرِيقَةُ إبليس، ثُمَّ حَذَرَ سبحانه منها في قوله: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ

(١) المراغي.

وَذُرِّيَّتَهُ أُولَئِكَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴿١﴾ وقد تكرر ذكر هذه القصة في مواضع من الكتاب الكريم، وهي في كل موضع سَيِّقَتْ لفائدة غير ما جاءت له في المواضع الأخرى على اختلاف أساليبها وعباراتها، ولا عزو فهي من نسج العليم الخبير.

وعبارة أبي حيان هنا: ذكروا^(١) في ارتباط هذه الآية بما قبلها: أنه تعالى لَمَّا أمر نبيه ﷺ بمجالسة الفقراء، وكان أولئك المتكبرون قد تأنفوا عن مجالستهم، وذكروا للرسول ﷺ طردهم عنه، وذلك لما جُبلوا عليه من التكبر، والتكثر بالأموال والأولاد، وبِشَرَفِ الأصل والنَّسب، وكان أولئك الفقراء بخلافهم في ذلك.. ناسب ذكر قصة إبليس بجامع ما اشتركا فيه من التكبر، والافتخار بالأصل الذي خلق منه، وهذا الذي ذكروه في الارتباط هو ظاهر بالنسبة للآيات السابقة قبل ضرب المثلين، وأما أنه واضح بالنسبة لما بعد المثلين فلا، والذي يَظْهَرُ في ارتباط هذه الآية بالآية التي قبلها هو أنه لَمَّا ذَكَرَ يَوْمَ القيامة، والحشر، وَذَكَرَ خوف المشركين مما سطر في ذلك الكتاب، وكان إبليس هو الذي حمل المجرمين على معاصيهم، واتخاذ شركاء مع الله، نَاسَبَ ذكر إبليس، والنهي عن اتخاذ ذريته أولياء من دون الله، تبعيداً عن المعاصي وعن امثال ما يوسوس به.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها^(٢): أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وتعالى لَمَّا ذكر شبهات المبطلين، ورد عليها بأدلة لا تُدْحَضُ، وبرهانات لا ترد.. قَفَّى على ذلك ببيان أن في القرآن من الأمثال ما فيه مقنع لمن تَذَكَّرَ وتدبر، وألقى السمع، وهو شهيد، لكنها القلوب قد تحجرت، والأفئدة قد قست، فلا تنفع فيها الذكرى، ولا تستجيب لوعظ الواعظ، ونصيحة المذكر، ولو آخذهم ربهم بما كسبوا.. لأرسل عليهم العذاب معجلاً، ولم يبق منهم على ظهر الأرض أحداً، ولكنه الغفور ذو الرحمة، فجعل لِهَلاَكِهِمْ موعداً، لعلهم يتوبون إلى رشدهم ويرعون عن غيهم.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

التفسير وأوجه القراءة

ثم إنه تعالى عَادَ إلى الرد على أرباب الخيلاء من قريش، فذكر قصّة آدم، واستكبار إبليس فقال: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾؛ أي: واذكر يا محمد لقومك قصّة وَقْتُ قولنا للملائكة: ﴿اسْجُدُوا﴾ يا ملائكتي ﴿لِآدَمَ﴾ سجود تحية وتكريم، لا سجود عبادة، وكان ذلك مشروعاً في الأمم السالفة، ثم نُسخ بالسلام ﴿فَسَجَدُوا﴾؛ أي: فسجدت الملائكة جميعاً، امتثالاً لأمر الله وطاعة لطلبه السجود ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ اللعين فإنه أبى واستكبر، ولم يَسْجُدْ، وكأنه قيل: ما به لم يسجد؟ فقيل: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾؛ أي: كان أصله جنياً خلق من نار السموم، ولم يكن من الملائكة، فلهذا عَصَى، فالجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب عصيانه.

وإنّما صح^(١) الاستثناء الْمُتَّصِلُ لأنه أمر بالسجود معهم، فغلبوا عليه في قوله ﴿فَسَجَدُوا﴾ ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلاً كقولك: خرجوا إلّا فلانة، لامرأة بين الرجال.

﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾؛ أي: خَرَجَ عن طاعته بترك السجود، فالأمر على حقيقته جعل عدم امتثاله للأمر خُرُوجاً عنه، ويجوز أن يكون المُراد المأمور به، وهو السجود، والفاء للسببية لا للعطف؛ أي: كونه من الجن سبب فسقه، ولو كان ملكاً.. لم يفسق عن أمر ربه؛ لأن الملك معصوم دون الجن والإنس.

والمعنى^(٢): واذكر - أيها الرسول - لقومك وقت قولنا للملائكة اسجدوا لآدم سجود تحية وتكريم اعترافاً بفضله، واعتذاراً عما قالوه في شأنه من نحو قولهم: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ فسجدوا كلهم أجمعون امتثالاً إلا إبليس، ثم بيّن السَّبَبَ في عصيانه، ومخالفته للأمر فقال: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾؛ أي: إن الذي منعه من السجود أنّه كان جنياً بين أظهر الألوف من الملائكة مغموراً بينهم متّصفاً بصفاتهم، بدليل أنه قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾، ولأنه أثبت له في هذه الآية ذرية ونسلاً، والملائكة لا ينسلون، ولأن الملائكة لا يَسْتَكْبِرُونَ

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

وَهُوَ قَدْ اسْتَكْبَرَ ﴿فَفَسَّقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾؛ أي: فصار فاسقاً كافراً بسبب أمر الله للملائكة المعدود هو في عدادهم، إذ لولا الأمر ما تحقق إباؤه.

ثم حذر سبحانه من اتباعه بعد أن استبان من حاله ما استبان فقال: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ﴾ (الهمزة) للإستفهام الإنكاري التعجبي داخلة على محذوف، و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أبعد علمكم يا بني آدم بضدور الفسق من إبليس تتبعونه، وتتخذونه ﴿وَذَرِيَّتَهُ﴾؛ أي: أولاده وأتباعه ﴿أُولَئِكَ﴾، أي: أصدقاء ﴿مِنْ دُونِي﴾ تطيعونهم بدل طاعتي مجاوزين عني إليهم؛ أي^(١): ذلك الاتخاذ منكر غاية الإنكار، حقيق بأن يُتعجب منه، والمراد بالولاية هنا: اتباع الناس لهم فيما يأمرونهم به من المعاصي، فالموالاة مجاز عن هذا، لأنه من لوازمها، فلا يَرُدُّ كيف قال ذلك، مَعَ أَنَّ الشَّيْطَانَ وَذَرِيَّتَهُ ليسوا أولياء بل أعداء، لأنَّ الأولياء هم الأصدقاء، ذكره في «الفتوحات».

﴿وَهُمْ﴾؛ أي: والحال أن إبليس وذريته ﴿لَكَرُّ عَدُوٍّ﴾؛ أي: أعداء فحقهم أن تعادوهم لا أن توالوهم شبه بالمصادر للموازنة كالقبول.

وحاصل المعنى^(٢): كيف تصنعون هذا الصنع، وتستبدلون بمن خلَقَكم وأنعمَ عليكم بجميع ما أنتم فيه من النعم من لم يكن لكم منه منفعة قط، بل هو عدو لكم، يترقب حصول ما يضركم في كل حين ﴿يَتَسَّ لِلظَّالِمِينَ﴾؛ أي: للكافرين ﴿بَدَلًا﴾ من الله، إبليس وذريته، تميز لفاعل ﴿بئس﴾ البديل لِلْكَافِرِينَ بالله، والمخصوص بالذم إبليس وذريته، أي: اتخذهم إبليس وذريته أولياء من دونه وهو المنعم عليهم وعلى أبيهم آدم من قبلهم المتفضل عليهم بما لا يُحصى من الفواضل؛ أي: بئس^(٣) البديل من الله إبليس لمن استبدله فأطاعه بدل طاعة الله.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

(٣) النسفي.

ثم بيّن السبب في عدم استحقاق إبليس وذريته هذه الولاية في أنفسهم بعد بيان خبائث أصلهم، فقال: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ﴾؛ أي: ما أحضرت إبليس وذريته ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأعتضد بهم في خلقهما، وأشاورهم في تدبير أمرهما، حيث خلقتهما قبل خلقهم، وفيه^(١) رد لمن يدّعي أن الجن يعلمون الغيب؛ لأنهم لم يحضروا خلق السموات والأرض حتى يطلعوا على مغيباتهما، ﴿وَلَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾؛ أي: ولا أشهدت بعضهم خلق بعضهم، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

والمعنى: أي^(٢) ما أحضرت إبليس وذريته خلق السموات والأرض، ولا أشهدت بعضهم خلق بعضهم فكيف تطيعونهم، وتعبدون الأصنام من دوني، وهم عبيد أمثالكم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا.

وقصاري ذلك^(٣): ما أطلعتهم على أسرار التكوين، وما خصصتهم بخصائص لا تكون لسواهم، حتى يقتدي الناس بهم، فأنا المستقل بخلق الأشياء كلها، ومدبرها ليس لي في ذلك شريك ولا وزير.

﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾؛ أي: الشياطين الذين يضلون الناس عن الدين، والأصل^(٤) متخذهم، فوضع المظهر موضع المضمّر، ذمّا لهم وتسجيلاً عليهم بالإضلال، ﴿عَصْدًا﴾؛ أي: أعواناً في شأن الخلق وفي شأن من شؤونني حتى يتوهم شركتهم في التولي، بناء على الشركة في بعض الأحكام الربوبية، وقال في «القاموس»: العَصْدُ النَّاصِر، والمعين، وهم عضدي وأعضادي، انتهى.

والمعنى: ما استعنت على خلق السموات والأرض بهم، ولا شاورتهم، وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعواناً، ووحد العَصْدَ لموافقة الفواصل؛ أي: وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ مَنْ لَا يَهْدُونَ إِلَى الْحَقِّ أَعْوَاناً وَأَنْصَاراً، لأنهم يضلون، فمتبعهم يحور عن قصد السبيل، ولا يصل إلى هدى فكيف اتبعوهم وعبدوا

(١) روح البيان.

(٣) المراغي.

(٢) المراغي.

(٤) روح البيان.

الأصنام على مقتضى وسوستهم، حتى يكونوا قدوة للناس.

وقرأ عبيد الله بن زياد على المنبر، وهو يخطب^(١): ﴿أَفْتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ﴾ بفتح الذال، وقرأ الجمهور ﴿مَا أَشْهَدُكُمْ﴾ بقاء المتكلم، وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والسختياني وعون العقيلي، وابن مقسم ﴿مَا أَشْهَدُنَاهُمْ﴾ بنون العظمة، وقرأ أبو جعفر، والجحدري، والحسن، وشيبة، ﴿وَمَا كُنْتُ﴾ بفتح التاء خطاباً للرسول ﷺ. قال الزمخشري: والمعنى: وما صح لك الاعتضاد بهم، وما ينبغي لك أن تعتر بهم. انتهى.

وقرأ علي بن أبي طالب ﴿مَتَّخِذًا الْمُضْلِينَ﴾ أعمل اسم الفاعل، وقرأ عيسى بن عمر ﴿عَضْدًا﴾ بسكون الضاد خفف فعلاً كما قالوا: رجل وسبع، في رجل وسبع، وهي لغة عن تميم، وعنه أيضاً بفتح الحين، وقرأ شيبة، وأبو عمرو في رواية هارون، وخارجة، والخفأف عَضْدًا بضميتين، وعن الحسن عَضْدًا بفتحيتين، وعنه أيضاً بضميتين، وقرأ الضحاك عَضْدًا بكسر العين، وفتح الضاد، وقرأ عكرمة^(٢) بضم العين وإسكان الضاد، ولغة تميم فَتَحُ العين وسكون الضاد كما مرَّ ففي عَضْدٍ ثمان لغات: أفصحها فتح العين، وضمُّ الضاد، وبها قرأ الجمهور.

واعلم^(٣): أَنَّ الله سبحانه وتعالى منفرد في الألوهية، والكل مخلوق له، وَقَدْ خلق الملائكة والجنَّ والإنس، فباينَ بينهم في الصورة والأشكال والأحوال. قَالَ سعيد بن المسيب: الْمَلَائِكَةُ ليسوا بِذُكُورٍ، ولا إِنَاثٍ، ولا يَتَوَالَدُونَ، ولا يَأْكُلُونَ، ولا يشربون، والجن يتوالدون، وفيهم ذكور وإناث، ويموتون، والشَّيَاطِينُ ذكور وإناث، ويتوالدون، ولا يموتون، بل يَخْلُدُونَ في الدنيا، كما خُلِدَ فيها إبليس، وإبليس: هو أبو الجن، وقيل: إنه يُدْخِلُ دَنَبَهُ في دبره فَيَبْيِضُ بَيَضَةً فَتُفَلِّقُ الْبَيَضَةُ عن جماعةٍ من الشياطين.

ثم أخبر سبحانه عما يخاطب به المشركين يَوْمَ القيامة على رؤوس الأشهاد

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

(٣) الشوكاني.

تقريباً لهم وتوبيخاً، فقال: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾؛ أي: واذكر يا محمد قصة يوم يقول الله سبحانه وتعالى للكفار توبيخاً وتعجيزاً، وهو يوم القيامة، وقال بعضهم: يقول على ألسنة الملائكة، والأظهر هو الأول، لأنه قد ثبت أن الله تعالى يَتَجَلَّى يَوْمَ القيامة للخلق، مسلمهم وكافرهم، بصور شتى، حتى يرويه بحسب ما اعتقدوه في هذه الدار، فلا يبعد كلامه معهم أيضاً، لأنه كلام بالغيب والتوبيخ، لا بالرضى والتشريف، كما كلم إبليس بعد اللعن والطرده على ما سبق في سورة الحجر ونحوها.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ بالياء؛ أي: الله مناسبة لقوله: ﴿وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ وقرأ الأعمش، وطلحة، ويحيى، وابن أبي ليلى، وحمزة، وابن مقسم، ﴿نقول﴾ بنون العظمة مناسبة لقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ الخ.

أي: واذكر يا محمد لهؤلاء المشركين أهوال يوم يقول الله عز وجل للكفار توبيخاً لهم وتقريباً: ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ أضافهم إليه، على زعمهم تهكماً بهم، وتقريباً، أي: نادوا آلهم التي قلمت إنهم شركائي، وقرأ الجمهور ﴿شركائي﴾ ممدوداً مضافاً للياء، وابن كثير، وأهل مكة مقصوراً مضافاً لها أيضاً، ذكره في «البحر».

﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ وادّعيتهم أنهم شفعاءكم لشفعوا لكم، ويمنعوكم من عذابي، والمراد بهم كل من عبد من دون الله تعالى ﴿فَدَعَوْهُمْ﴾؛ أي: نادوهم للإغاثة، ذكر كيفية دعوتهم في آية أخرى ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ بَعْثًا فَعَلْ أَنْتُمْ مُّغْنُونَ عَنَّْا﴾؛ أي: فَعَلُوا مَا أَمَرَهُمُ اللهُ بِهِ مِنْ دَعَاءِ الشُّرَكَاءِ، ﴿فَلَنْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾؛ أي: فَلَمْ يَغِيثُوهُمْ، أي لم يدفعوا عنهم ضرراً، ولا أوصلوا إليهم نفعاً، إذ لا إمكان لذلك، فهو لا ينافي إجابتهم صورة ولفظاً، كما قال: حكاية عن الأصنام، إنها تقول: ﴿مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَعْبُدُونَ﴾.

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: بين المشركين وآلهم ﴿مَوْبِقًا﴾؛ أي^(٢): حَاجِزًا

(٢) المراح.

(١) البحر المحيط.

بعيداً، أو وادياً في جهنم من قيح ودم، وذلك أن المشركين الذين اتَّخَذُوا من دون الله آلهة: الملائكة، وعزيراً، وعيسى ومريم، عليهم السلام. دَعَوْا هؤلاء فلم يجيبوهم استهانةً بهم، واشتغالاً بأنفسهم، ثم حيل بينهم، فأدخل الله تعالى هؤلاء المشركين جَهَنَّمَ، وأدخل عزيراً وعيسى ومريم الجنة، وسار الملائكة إلى حيث أراد الله من الكرامة، وحصل بين الكفار ومعبودهم هذا الحاجز وهو ذلك الوادي.

وعلى هذا فهو اسم مكان، ويحتمل كونه مصدراً من وَبَقَ يَبِقُ وَبُوقاً، كوثب وثوباً أو من وَبِقَ يَوْبِقُ وَبِقاً كفرح يفرح فرحاً إذا هلك أي: مهلكاً يشتركون فيه، وهو النار، وقال الفراء: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: تَوَاصَلَهُمْ في الدنيا ﴿مَوْبِقاً﴾؛ أي: هَلَاكاً في الآخرة، فالبين على هذا القول التوصل كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ في سورة الأنعام على قراءة من ضم النون، ومفعول أول لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ وعلى الوجه الأول مفعول ثان.

﴿وَرَبَّاءَ الْمُجْرِمُونَ﴾؛ أي: الكافرون ﴿النَّارَ﴾ من مكان بعيد ﴿فَطُتُوا﴾؛ أي: أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ مُّوَاقِعُهَا﴾؛ أي: واردوها^(١)، وداخلوها، ومخالطوها في تلك الساعة من غير تأخير لشدة ما يسمعون من تغيظها، وزفيرها كقوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا﴾، والمكان^(٢) البعيد، قيل: مسيرة خمس مئة سنة، والظن هنا بمعنى اليقين، والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها، وقيل: إن الكُفَّارَ يَرَوْنَ النار من مكان بعيد، فيظنون ذلك ظناً ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا﴾؛ أي: عن النار ﴿مَصْرَفًا﴾؛ أي: مهرباً ومعدلاً يعدلون إليه، ومكاناً يَنْصَرِفُونَ إليه، أو انْصِرَافاً عَنْهَا، لأن النَّارَ أحاطت بهم من كل مكان.

وفي مصحف عبد الله^(٣): ﴿ملاقوها﴾ مكان مواقعوها، وقرأه كذلك الأعمش، وابن غزوان، عن طلحة، والأولى جعله تفسيراً لمخالفته سَوَاد

(٣) البحر المحيط.

(١) الواحدي.

(٢) روح البيان.

المصحف، وعن علقمة أنه قرأ ﴿مَلَأُوهَا﴾ بالفاء مشددة من لففت، وأجاز أبو معاذ ﴿مصرفاً﴾ بفتح الراء، وهي قراءة زيد بن علي جعله مصدراً، كالمضرب، لأن مضارعه يصرف على وزن يفعل كيضرب.

ولما ذكر^(١) سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين بأموالهم وعشائريهم، وأجابهم عن ذلك، وضرب لهم الأمثال الواضحة، وحكى بعض أحوال الآخرة فقال: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد كررنا وبيّنا وذكرنا على وجوه كثيرة من النظم ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ الكريم ﴿لِلنَّاسِ﴾؛ أي: لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾؛ أي: من كل نوع من أنواع الأمثال، كمثال الرجلين المذكورين، ومثل الحياة الدنيا، ليتذكروا ويتعظوا، أو من كل نوع من أنواع المعاني البديعة الداعية إلى الإيمان، التي هي في الغرابة والحسن كالمثل ليتلقوه بالقبول؛ فلم يفعلوا، والمعنى؛ أي: ولقد وضحنا للناس كل ما هم في حاجة إليه من أمور دينهم، ودنياهم، ليتذكروا فينبوا، ويعتبروا، ويزدجروا عما هم عليه مقيمون من الشرك بالله، وعبادة الأوثان؛ لكنهم لم يقبلوا ذلك، ولم يرفعوا عن غيهم وعنادهم، واستكبارهم وعتوهم.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾؛ أي: جنس الإنسان بحسب جبلته، ومقتضى طبيعته ﴿أَكْثَرَ شُوقًا جَدَلًا﴾؛ أي: مرء وخصومة، تمييز؛ أي: أكثر^(٢) الأشياء التي يتأتى منها الجدل، كالجن والملك؛ أي: جدله أكثر من جدل كل مجادل، لا ينبي إلى حق، ولا يزدجر لموعظة، والمراد بذلك خصومة الأمم لأنبيائهم، وردهم عليهم ما جاؤوا به كما حكى الله عنهم من قولهم: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ وقولهم: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾.

أخرج الشيخان، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن علي كرم الله وجهه، أن النبي ﷺ طرّفه وفاطمة ليلاً فقال: «ألا تصليان» فقلت: يا رسول الله؛ إنما أنفسنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع إليّ

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

شيئاً، ثم سمعته وهو موثٌ يَضْرِبُ فَخْذَهُ ويقول: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً والجدل: ههنا شدة الخصومة بالباطل، لاقتضاء خصوصية المقام ذلك، وإلا فالجدل لا يَلْزَم أن يكون بالباطل قال تعالى: ﴿وَحَدِّثْهُمْ بَالِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

وخلاصة ذلك: أن جدلَ الإنسان أكثر من جدل كل مجادل لما أتته من سعة الحيلة، وقوة المعارضة، واختلاف النزعات، والأهواء، وقوة العزيمة إلى غير حد فلو اتجه إلى سبيل الخير، وتاقت نفسه إلى سلوك طريقه ارتقى إلى حظيرة الملائكة، ولو نزعت نفسه إلى اتباع وساوس الشيطان انحط إلى الدرك الأسفل، ولحق بأنواع الحيوان، يفعل ما يشاء، غير مقيّد بوازع من الدين، ولا زمام من العقل، وصادق العزيمة، ولما بيّن سبحانه وتعالى إعراضهم ذكر علة ذلك فقال: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾؛ أي: لم يَمْنَعْ أَهْلَ مكة من ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بالله تعالى، وتركوا الشرك الذي هم عليه ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ وهو الرسول الكريم الداعي، والقرآن العظيم الهادي ﴿و﴾ من أن ﴿يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾ من أنواع الذنوب ﴿إِلَّا﴾ انتظار ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾؛ أي: سنة الله، وعادته في الأمم الماضية، وهو الاستئصال لما كَانَ تَعْنَتُهُمْ مَفْضِيًّا إِلَيْهِ، جُعِلُوا كَأَنَّهُمْ مَنْظَرُونَ لَهُ. ﴿أَوْ﴾ انتظار أن ﴿يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ﴾؛ أي: عَذَابُ الْآخِرَةِ حَالٌ كَوْنُهُ ﴿قُبْلًا﴾؛ أي: أنواعاً، جمع قبيل، أو عياناً لهم؛ أي: معانياً.

والمعنى: أي^(١) وما منع هؤلاء المشركين من أن يؤمنوا بالله حين جاءتهم البينات الواضحة، والدلالات الظاهرة، وعلموا صِحَّةَ ما تدعوهم إليه، وأن يستغفروا ربهم بالتوبة عما فرط منهم من الذنوب، إلا تعنتهم وعنادهم الذي جعلهم يطلبون أحد أمرين:

١ - إما عذاب الاستئصال بنحو قولهم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَهُ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

٢ - وإما أن تأتيتهم بأنواع من العذاب، والبلاء يتلوا بعضها بعضاً حين

(١) المراغي.

وجودهم في الدنيا كقولهم: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ ٦ ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ ٧، وقولهم: ﴿أَنْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾.

وقرأ الحسن^(١)، والأعرج، والأعمش، وابن أبي ليلي، وخلف، وأيوب، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير، والكوفيون بضم القاف والباء فأحتمل أن يكون بمعنى قِبَلًا، لأنَّ أبا عبيدة حكاهما بمعنى واحد في المقابلة، وأن يكونَ جَمَعَ قبيل كسيل، وسبل، أي: يجيئهم العذاب أنواعاً، وألواناً، وقرأ باقي السبعة، ومجاهد، وعيسى بن عمر ﴿قِبَلًا﴾ بكسر القاف وفتح الباء، ومعناه عياناً، وقرأ أبو رجاء، والحسن أيضاً بضم القاف وسكون الباء وهو تخفيف ﴿قبل﴾ على لغة تميم، وذكر ابن قتيبة: أنه قرىء بفتحتين، وحكاه الزمخشري، وقال: مستقبلاً، وقرأ أبي بن كعب، وابن غزوان عن طلحة ﴿قَبِيلًا﴾ بفتح القاف، وباء مكسورة بعدها ياء على وزن فعيل.

فحاصل معنى الآية^(٢): أنهم لا يؤمنون، ولا يستغفرون إلا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم، أو عند إتيان أصناف عذاب الآخرة، أو معايته.

ولما كان مجيء ذلك بيد الله وأمره مفوض إليه لا إلى الرسول، نبه إلى ذلك بقوله: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ﴾ إلى الأمم متلبسين بحال من الأحوال ﴿إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ للمؤمنين والمطيعين بالشواب، والدرجات ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ للكافرين، والعاصين بالعقاب، والدركات، فَإِنَّ طريق الوصول إلى الأول والحذر عن الثاني مما لا يستقل به العقل، فكان من لطف الله ورحمته أن أرسل الرّسل لبيان ذلك.

والمعنى: أي^(٣) وما نرسل رسلنا إلا ليبشروا أهلَ الإيمان والتصديق بالله ورسوله بجزيل ثوابه في الآخرة، وينذروا أهل الكفر به وتكذيب رُسُلِهِ بعظيم

(٣) المراغي.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

عَقَابِهِ، وَالْأَلِيمَ عَذَابِهِ، وَلَمْ تُرْسِلْهُمْ لِيَقْتَرَحَ عَلَيْهِمُ الظَّالِمُونَ مِنْ أَمَمِهِمُ الْآيَاتِ بَعْدَ ظُهُورِ الْمَعْجَزَاتِ، وَيَطْلُبُوا مِنْهُمْ مَا لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهِ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُشْرِكِينَ كَثْرَةَ الْجَدَلِ لِلرُّسُولِ ﷺ فَقَالَ:

﴿وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ، فَالْوَقْفُ عَلَى ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾، أَي: يَجَادِلُونَ وَيَخَاصِمُونَ الرُّسُلَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنْذِرِينَ ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ حَيْثُ يَقُولُونَ: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ وَيَقْتَرَحُونَ آيَاتٍ بَعْدَ ظُهُورِ الْمَعْجَزَاتِ، تَعْتَنَّا ﴿لِيُدْحِضُوا﴾؛ أَي: لِيُزِيلُوا ﴿بِهِ﴾؛ أَي: بِالْجِدَالِ ﴿الْحَقُّ﴾ الَّذِي مَعَ الرُّسُلِ عَنْ مَقَرِّهِ وَمَرْكَزِهِ، وَيَبْطُلُوهُ. مَاخُودٌ مِنْ إِدْحَاضِ الْقَدَمِ، وَهُوَ إِزْلَاقُهَا عَنْ مَوْطِنِهَا، وَالدَّحْضُ الزَّلْقُ؛ أَي: وَيَجَادِلُ أُولَئِكَ الْمُشْرِكُونَ بِالْبَاطِلِ كَقَوْلِهِمُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَخْبِرْنَا عَنْ فَتْيَةِ ذَهَبُوا أَوَّلَ الدَّهْرِ مَا شَأْنُهُمْ؟ وَعَنِ الرَّجُلِ الَّذِي بَلَغَ مِشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، وَعَنِ الرُّوحِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يَقْصِدُ مِنْهُ التَّعْنَتُ وَإِزَالَةُ الْحَقِّ الَّذِي جَاءَ بِهِ الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ، لَا كَشْفِ حَقِيقَةِ تَفِيدِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا.

وِخْلَاصَةُ ذَلِكَ: أَنَّ الرُّسُلَ مَا أُرْسِلُوا لِلْجِدَالِ وَالشُّغْبِ بِالْبَاطِلِ، بَلْ بُعِثُوا لِلْبُشَارَةِ وَالْإِنْدَارِ، وَأَنْتُمْ تَجَادِلُونَ بِالْبَاطِلِ لِتُدْحِضُوا الْحَقَّ الَّذِي جَاءَكُمْ بِهِ رَسُولِي. ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي﴾ الدَّالَّةَ عَلَى الْوَحْدَةِ وَالْقُدْرَةِ وَنَحْوَهُمَا ﴿وَمَا أَنْذَرُوا﴾؛ أَي: خَوْفُوا بِهِ مِنَ الْعَذَابِ ﴿هَؤُلَاءِ﴾؛ أَي: سُخْرِيَّةٌ يَعْنِي مَوْضِعَ اسْتِهْزَاءٍ^(١) فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْوَصْفِ بِالْمَصْدَرِ مِبَالِغَةً، يَقْرَأُ بِالْوَاوِ، وَبِالْهَمْزِ سَبْعِيَّتَانِ، وَالْمَعْنَى؛ أَي: وَاتَّخَذُوا الْحُجَجَ الَّتِي أَحْجُّ بِهَا عَلَيْهِمْ، وَكُتَابَهُ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ، وَالنَّذْرَ الَّتِي أَنْذَرُوا بِهَا مِنَ الْعَذَابِ وَالْعِقَابِ، اسْتِهْزَاءً وَسُخْرِيَّةً كَقَوْلِهِمْ: ﴿وَقَالُوا أَسْطِطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ﴿وَقَوْلِهِمْ: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾.

وَلَمَّا حَكَى عَنْهُمْ خَبِيثَ أَخْوَالِهِمْ، وَصَفَهُمْ بِمَا يُوْجِبُ الْخَزْيَ وَالنَّكَالَ

(١) رُوحُ الْبَيَانِ.

فقال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ استفهام إنكاري مضمن للتوبيخ؛ أي: من أشد ظلماً ﴿وَمَنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾؛ أي: وعُظَّ بالقرآن الكريم فقلوه: ﴿ذُكِّرَ﴾ قد رُوِيَ لَفْظُ (مَنْ) في خمسة مواضع هذا أولها، ورُوِيَ مَعْنَاهَا في خمسة أولها: قوله ﴿على قلوبهم﴾. اهـ شيخنا. ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾؛ أي: فصرف عنها، ولم يَتَدَبَّرْهَا، ولم يَتَفَكَّرْهَا ﴿وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ﴾ من الكفر والمعاصي، وتَغَافَلَ عنها، ولم يَتَفَكَّرْ فِي عَاقِبَتِهَا، ولم ينظر في أن المسيء والمحسن لا بد لهما من جزاء، ولما كان^(١) الإنسان يباشر أكثر أعماله بِيَدَيْهِ غُلِبَتْ الأعمال باليدين على الأعمال التي تباشر بغيرهما، حتى قيل في عمل القلب: هُوَ مِمَّا عَمِلْتَ يَدَاكَ، وحتى قيل لمن لا يَدِينُ له: ما قدمت يداك، قال بعضهم: أحق الناس تسمية بالظلم من يرى الآيات فلا يَغْتَبِرُ بها، ويرى طريق الخير فيُعْرِضُ عنها، ويرى مواقع الشر فَيَتَّبِعُهَا، ولا يجتنب عنها.

وحاصل المعنى: أي لا أحد أظلم ممن وُعِظَ بآيات الله، ودل بها على سبيل الرشاد، وهدى بها إلى طريق النجاة، فأعرض عنها، ولم يَتَدَبَّرْهَا، ولم يَتَّعِظْ بها، ونسي ما عمله من الكفر والمعاصي، أي: لم يَتَفَكَّرْ فِي عَوَاقِبِهِ، ومن ثم لم يتب منها، ولم يُنَبِّإْ إلى ربه.

ثم علل ذلك الإعراض والنسيان بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾؛ أي: أغطية جمع كنان، كازمة وزمام كراهية ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾؛ أي: أَنْ يَفْقَهُوْا مَا ذَكَرَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، وتذكير الضمير وتوحيده باعتباره معنى القرآن، وهو تعليل لإعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم كَرَاهَةً أَنْ يَفْقَهُوْا عَلَى كُنْهِ الْآيَاتِ، أو المعنى: جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَغْطِيَةً مانعة من أَنْ يَفْهَمُوا الْقُرْآنَ فَيَتَّبِعُوهُ، وتلك الأغطية مَا رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ بسبب كفرهم ومعاصيهم ﴿و﴾ جعلنا ﴿فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾؛ أي: ثِقَلًا وَصَمًّا يمنعهم عن استماعه، وفيه: إشارة إلى أن أهل اللُّغُوِّ والَهْذِيَانِ لا يصيخون إلى القرآن.

والمعنى: أي إن^(٢) ذلك الإعراض منهم بسبب أننا جعلنا على قلوبهم أغطية

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

كَرَاهَةِ أَنْ يَفْقَهُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ، وَجَعَلْنَا فِي آذَانِهِمْ ثِقْلًا لِّئَلَّا يَسْمَعُوهُ، وَالْمُرَادُ: أَنَّهُ لَا يَدْعُ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ يَصِلُ إِلَيْهَا، فَهِيَ لَا تَعِي شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ إِذَا تَلَيْتَ عَلَيْهَا، ذَلِكَ أَنَّهُمْ فَقَدُوا الْاسْتِعْدَادَ لِقَبُولِ الرِّشَادِ بِمَا دُنُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ مِنْ قَبِيحِ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ، وَبِمَا اجْتَرَحُوا مِنَ الْكُفْرِ، وَالْفُسُوقِ، وَالْعَصْيَانِ، فَأَصْبَحَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ سَمَاعِ الْحَقِّ حِجَابٌ غَلِيظٌ، فَلَا يَنْفِذُ إِلَى السَّمْعِ شَيْءٌ مِمَّا يُسْمَعُ سَمَاعَ تَذَبُّرٍ وَاتِّعَازٍ، وَلَا إِلَى الْقَلْبِ شَيْءٌ مِمَّا يُقَالُ فِيهِ وَيَتَنَفَّعُ بِهِ، كَمَا قَالَ: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٤) وَقَالَ: ﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٥) وَقَدْ تَكَرَّرَ هَذَا الْمَعْنَى فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنَ الْكِتَابِ الْكَرِيمِ.

ثُمَّ ذَكَرَ سَبْحَانَهُ أَثَرَ هَذَا الْحَتْمِ عَلَى الْقُلُوبِ ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ﴾ يَا مُحَمَّدٌ ﴿إِلَى الْهُدَى﴾؛ أَي: إِلَى طَرِيقِ الْفَلَاحِ، وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدَا﴾؛ أَي: لَنْ يَوْجَدَ مِنْهُمْ اهْتِدَاءٌ أَبَدًا، أَي: مَدَّةَ التَّكْلِيفِ كُلِّهَا الْبَتَّةَ إِنْ دَعَوْتَهُمْ إِلَى الْهُدَى؛ لِأَنَّهُ مُحَالٌ مِنْهُمْ، وَتَقْيِيدُهُ^(١) بِالْأَبَدِيَّةِ مَبَالِغَةٌ فِي انْتِفَاءِ هِدَايَتِهِمْ، أَي: وَمَهْمَا كُرِّرَتْ أَيْهَا الرُّسُولُ مِنَ الدَّعْوَةِ إِلَى الْحَقِّ حَرَصًا مِنْكَ عَلَى نَجَاتِهِمْ، وَخَشْيَةً نَزُولِ الْبَلَاءِ بِهِمْ، فَلَنْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ، وَلَنْ يَهْتَدُوا بِهَدْيِكَ، لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَ سَوْءَ أَعْمَالِهِمْ، وَقَبْحَ طَوَايَاهُمْ، فَأَنْتَى يَفِيدُ النَّصْحَ وَتُجْدِي الْعِظَةَ، وَيَرِقُّ الْقَلْبَ.

وِخْلَاصَةُ الْمَعْنَى^(٢): كَأَنَّهُ ﷺ حَرَصًا مِنْهُ عَلَى هِدَايَتِهِمْ قَالَ: مَالِي أَدْعُوهُمْ رَجَاءً أَنْ تَنْكَشِفَ تِلْكَ الْأَكِنَّةُ، وَتُثْمَرَ بِبَيِّدِ الدَّعْوَةِ، فَقِيلَ لَهُ: وَأَنْتَى لَكَ ذَلِكَ ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدَا﴾ وَقَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي قَوْمٍ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ سَيَمُوتُونَ عَلَى الْكُفْرِ مِنْ مُشْرِكِي مَكَّةَ.

ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَعَجَلُ الْعُقُوبَةَ لِعِبَادِهِ عَلَى مَا يَجْتَزِّحُونَ مِنَ الْفُسُوقِ وَالْآثَامِ رَجَاءً أَنْ يُنِيبُوا إِلَيْهِ فَقَالَ: ﴿وَرَبُّكَ﴾ يَا مُحَمَّدُ مُبْتَدَأٌ، خَبَرَهُ ﴿الْفَقُورُ﴾؛ أَي: الْبَلِغُ فِي الْمَغْفَرَةِ، وَهِيَ صِيَانَةُ الْعَبْدِ عَمَّا اسْتَحَقَّهُ مِنَ الْعِقَابِ، لِلتَّجَاوُزِ عَنْ

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

ذنوبه من الغفر، وهو لباس الشيء ما يصونه من الدنس ﴿ذُو الرِّحْمَةِ﴾ خبر بعد خبر؛ أي: الموصوف بالرحمة الواسعة، وهي الإنعام على الخلق، وإيراد^(١) المغفرة على صيغة المبالغة دُونَ الرِّحْمَةِ للتنبيه على كثرة الذنوب، وأن المَغْفِرَةَ ترك المضار، وهو سبحانه قادر على تَرْكِ مَا لَا يَتَنَاهَى من العذاب، وأما الرحمة: فهي إنعام، وإيجاد، ولا يدخل تحت الوجود إلا ما يَتَنَاهَى، وتقديم الوصف الأول؛ لأن التَّخْلِيَةَ مقدم على التحلية. ﴿لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ﴾؛ أي: لَوْ يُرِيدُ مؤاخذتهم ﴿يَمَا كَسَبُوا﴾ من الذنوب ﴿لَعَجَلَ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾؛ أي: عَذَابُ الاستئصال في الدنيا من غير إمهال لاستيجاب أعمالهم لذلك، ولكنه لم يعجل، ولم يؤاخذ بغتة ﴿بَلْ﴾ جعل ﴿لَهُمْ﴾؛ أي: لعذابهم ﴿مَوْعِدٌ﴾؛ أي: أجل مقدر قيل: هو عذاب الآخرة، وقيل: يوم بدر، فالموعد هنا اسم زمان ﴿لَنْ يَحْذُوا﴾ ألبتة حين مجيء الموعد ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى؛ أي: من غيره سبحانه، وقيل: من دون العذاب ﴿مَوْيَلًا﴾؛ أي: منجى وملجأ، يُقَالُ: وَأَلَّ أَيْ نَجَا، ووَالٌ إِلَيْهِ أي لَجَأَ إِلَيْهِ، وفيه دَلَالَةٌ على أُبْلَغَ وَجْهٍ على أن لا ملجأ لهم ولا منجى، فإن من يكون ملجأه العذاب.. كيف يرى وجه الخلاص والنجاة منه؟.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿مَوْيَلًا﴾ بسكون الواو، وهمزة بعدها مكسورة، وقرأ الزهري ﴿مولا﴾ بتشديد الواو من غير همز، ولا ياء، وقرأ أبو جعفر عن الحلواني عنه ﴿مولا﴾ بكسر الواو خفيفة من غير همز، ولا ياء.

والمعنى: أي وربك أيها الرسول غَفُورٌ لِذُنُوبِ عِبَادِهِ، ذو رحمة واسعة بهم إذ هم أنابوا إليه، ورجعوا إلى رحاب عفوه وجوده وكرمه، فيرحمهم واسع الرحمات، ويتجاوز لهم عن عظيم الخطيئات، ولو شاء أن يؤاخذهم بما اجترحوا من المعاصي، كإغراضهم عن آياته، ومناصبتهم العدااء لرساله، ومجادلتهم بالباطل، لعجل لهم العذاب في الدنيا، وأنزل بهم عذاب الاستئصال جزاء وفاقاً لقبيح أعمالهم، ومثل الآية قوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ

(٢) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

عَلَى ظَهْرَهَا مِنْ دَابَّةٍ»، وقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ إلى نحو ذلك من الآيات الكثيرة في هذا الباب، ثم أبان أن هذا إمهال لا إهمال، فقال: ﴿بَلْ لَّهُمْ مَوْعِدٌ﴾ ليس لهم منه محيص، ولا ملجأ يلتجئون إليه من عذابه.

ثم ذكر ما هو كالدليل على ما سلف، فقال: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى﴾؛ أي: قري عاد وثمود وأضرابهما، وهي على تقدير المضاف؛ أي: وأهل تلك القرى مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ واستأصلناهم ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ وكفروا برسولهم؛ أي: وقت ظلّمهم مثل ظلم أهل مكة بالكذب والجدال وأنواع المعاصي، و﴿لَمَّا﴾^(١) إما حرف كما قال ابن عصفور، وإما ظرف استعمل للتعليل، وليس المراد به الوقت المعين الذي عملوا فيه الظلم، بل زمان من ابتداء الظلم إلى آخره ﴿وَجَعَلْنَا لِهَٰلِكِهِمْ﴾؛ أي: لهلاكهم ﴿مَوْعِدًا﴾؛ أي: وقتاً معيناً لا يتأخرون عنه.

والمعنى: أي^(٢) وتلك القرى من عاد، وثمود، وأصحاب الأيكة، أهلكناهم لما ظلموا، فكفروا بآياتنا، وجعلنا لهلاكهم ميقاتاً، وأجلاً حين بلغوه جاءهم عذابنا فأهلكناهم به، وهكذا جعلنا لهؤلاء المشركين من قومك الذين لا يؤمنون بك موعداً لهلاكهم، إذا جاء أهلكناهم، كما هي سنتنا في الذين خلوا من قبلهم من أضرابهم من سالفی الأمم، فَلْيَعْتَبِرُوا بِهِمْ، ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم، وقرأ الجمهور^(٣) ﴿لَمُهْلِكِهِمْ﴾ بضم الميم، وفتح اللام قال الزجاج: وفيه احتمالان: أحدهما: أَنْ يَكُونَ مَصْدَرًا مضافاً إلى المفعول، فيكون المعنى: وجعلنا لإهلاكهم، والثاني: أَنْ يَكُونَ زَمَانًا، فالمعنى لوقت هلاكهم، وقرأ حفص، وهارون عن أبي بكر بفتح الميم واللام، وهو مصدر مثل الهلاك، وهو مصدر مضاف إلى المفعول، أي لإهلاكهم، وقرأ حفص عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام، فيكون زماناً، أي: لوقت إهلاكهم.

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط وزاد المسير.

(٢) المراغي.

الإعراب

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.

﴿وَإِذْ﴾ (الواو): استئنافية (إذ) ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: واذكر إذ قلنا، والجملة المحذوفة مستأنفة ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لِلْمَلَائِكَةِ﴾: متعلق به، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿اسْجُدُوا﴾: فعل أمر، وفاعل ﴿لِآدَمَ﴾ متعلق به، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْنَا﴾ ﴿فَسَجَدُوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿سجدوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿قُلْنَا﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء متصل أو منقطع ﴿إِبْلِيسَ﴾: منصوب على الاستثناء ممنوع من الصرف للعلمية والعجمية ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص واسمه ضمير يعود على ﴿إِبْلِيسَ﴾. ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾: خبره، وجملة ﴿كَانَ﴾: مستأنفة مسوقة لبيان علة استثناء ﴿إِبْلِيسَ﴾ من الساجدين ﴿فَفَسَقَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿فسق﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على إبليس ﴿عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾: متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿كَانَ﴾.

﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ ﴿٥٠﴾ ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ ﴿٥١﴾.

﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ﴾: الهمزة للاستفهام الإنكاري التعجبي، داخل على محذوف، و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف ﴿تتخذونه﴾ فعل وفاعل، ومفعول أول، ﴿وَذُرِّيَّتَهُ﴾: معطوف على ضمير المفعول، ويجوز أن يكون مفعولاً معه ﴿أَوْلِيَاءَ﴾: مفعول ثان لـ ﴿اتخذ﴾ ﴿مِنْ دُونِي﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ أو متعلق بـ ﴿تتخذونه﴾، وجملة ﴿اتخذ﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، والتقدير: أبعد ما عرفتم فسقه عن أمر ربه تتبعونه، فتتخذونه، وذريته أولياء من دوني، والجملة المحذوفة جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب، ﴿وَهُمْ﴾: مبتدأ ﴿لَكُمْ﴾: متعلق بـ ﴿عَدُوٌّ﴾ لأنه صفة على زنة المصادر كالقبول ﴿عَدُوٌّ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من مفعول ﴿تتخذونه﴾ أو

من فاعله لأن فيها مصححاً لكل من الوجهين، وهو الرابط اهـ «سمين»
﴿يُسْ﴾: فعل ماض جامد لإنشاء الذم، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً مفسر
بنكرة مذكورة بعده ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾: متعلق بـ ﴿بَدَلًا﴾ وـ ﴿بَدَلًا﴾: تمييز لفاعل ﴿يُسْ﴾
ويجوز أن يَتَعَلَّقَ ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ بمحذوف حال من ﴿بَدَلًا﴾ وأن يتعلق بفعل الذم
والمخصوص بالذم محذوف وجوباً والتقدير: بس البدل للظالمين بدلاً،
والمخصوص بالذم إبليس وذريته، وجملة ﴿يُسْ﴾: جملة إنشائية لا محل لها
من الإعراب. ﴿مَا﴾: نافية ﴿أَشْهَدُكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول ﴿خَلَقَ
السَّمَوَاتِ﴾: مفعول ثانٍ ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على السموات، والجملة مستأنفة
﴿وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ﴾: معطوف على ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ و﴿مَا﴾ عاطفة ﴿مَا﴾
نافية ﴿كُنْتُ﴾: فعل ناقص واسمه ﴿مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾: خبره، ومضاف إليه، وفيه
وضع الظاهر موضع المضمر، وجملة ﴿كَانَ﴾ معطوفة على جملة قوله ﴿مَا
أَشْهَدُكُمْ﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿مُتَّخِذَ﴾ لأنه اسم فاعل من اتخذ مضاف إلى
مفعوله الأول.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ
مُوبِقًا﴾ (٥١).

﴿وَيَوْمَ﴾ (الواو): استئنافية ﴿يَوْمَ﴾: منصوب على الظرفية الزمانية، متعلق
بمحذوف تقديره: واذكر يا محمد يوم يقول، والجملة المحذوفة مستأنفة
﴿يَقُولُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر
مضاف إليه، لـ ﴿يوم﴾ ﴿نَادُوا﴾: فعل وفاعل ﴿شُرَكَائِيَ﴾: مفعول به، ومضاف
إليه ﴿الَّذِينَ﴾: نعت لـ ﴿شُرَكَائِيَ﴾، وجملة ﴿نَادُوا﴾: في محل نصب مقول
لـ ﴿يَقُولُ﴾ ﴿زَعَمْتُمْ﴾: فعل وفاعل صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره:
زعمتموهم شركائي ﴿فَدَعَوْهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة
﴿يَقُولُ﴾ لأن الماضي هنا بمعنى المستقبل؛ أي: يوم يقول نادوا شركائي
فيدعونهم ﴿فَلَمْ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿لَمْ﴾ حرف جزم ونفي ﴿يَسْتَجِيبُوا﴾: فعل
وفاعل مجزوم بـ ﴿لَمْ﴾ ﴿لَهُمْ﴾: متعلق به، والجملة معطوفة على جملة قوله
﴿فَدَعَوْهُمْ﴾ ﴿وَجَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف في محل المفعول الثاني

لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿مَوْثِقًا﴾: هو المفعول الأول له، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَلَمَّا يَسْتَجِيبُوا﴾.

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝٥٢﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝٥٣﴾.

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿فَظَنُّوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿ظَنُّوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿رَأَى﴾ ﴿أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا﴾: ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿أَن﴾ في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿ظَن﴾ ﴿وَلَمْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿لَمْ﴾ ﴿يَجِدُوا﴾: جازم وفعل وفاعل ﴿عَنْهَا﴾: متعلق بـ ﴿مَصْرِفًا﴾ و﴿مَصْرِفًا﴾: مفعول به لـ ﴿وَجَدَ﴾ لأنه بمعنى أصاب، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿فَظَنُّوا﴾. ﴿وَلَقَدْ﴾: (الواو) استئنافية و(اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿صَرَّفْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾: متعلق به ﴿لِلنَّاسِ﴾: متعلق بـ ﴿صَرَّفْنَا﴾ أيضاً ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾: جار ومجرور صفة لمحذوف وقع مفعولاً لـ ﴿صَرَّفْنَا﴾ تقديره: مثلاً من جنس كل مثل، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾: فعل ناقص واسمه ﴿أَكْثَرَ شَيْءٍ﴾: خبره ﴿جَدَلًا﴾: تمييز محول عن اسم ﴿كَانَ﴾ والأصل: وكان جدل الإنسان أكثر شيء، وجملة ﴿كَانَ﴾: معطوفة على جملة ﴿صَرَّفْنَا﴾ على كونها جواب القسم.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأُولَىٰ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝٥٤﴾.

﴿وَمَا﴾ (الواو): عاطفة أو استئنافية ﴿مَا﴾ نافية ﴿مَنَعَ النَّاسَ﴾: فعل ومفعول أول ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾: ناصب وفعل، وفاعل، والجملة في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً تقديره: وما منع الناس إيمانهم ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾: ناصب وفعل ومفعول به

مقدم ﴿سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾: فاعل مؤخر، والجملة في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية لـ ﴿مَنَعَ﴾ ولكنه على تقدير مضاف، والتقدير: وما منع الناس إيمانهم، وقت مجيء الهدى إياهم، واستغفارهم ربهم، إلا إتيان سنة الأولين إياهم؛ أي: إلا انتظار إتيان سنة الأولين إياهم، ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ﴾: فعل ومفعول وفاعل معطوفة على ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ ﴿قُبْلَا﴾: حال من الضمير، أو من العذاب، والتقدير: أو إلا انتظار إتيان العذاب إياهم، ﴿قُبْلَا﴾: جملة ﴿مَنَعَ﴾: مستأنفة أو معطوفة على جملة ﴿صَرَفْنَا﴾ وفي الكرخي: وإنما احتيج إلى حذف المضاف، إذ لا يمكن جعل إتيان سنة الأولين مانعاً عن إيمانهم، فإن المانع يقارن الممنوع، وإتيان العذاب متأخر عن عدم إيمانهم بمدة كثيرة اهـ.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَجَعَلْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ يُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا ءَايَتِي وَمَا أَنْذَرُوا هُزُؤًا ۖ﴾ (٥٦).

﴿وَمَا﴾ (الواو): عاطفة على ﴿صَرَفْنَا﴾، أو استئنافية، ﴿مَا﴾ نافية ﴿تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿مُبَشِّرِينَ﴾: حال من ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾: معطوف على ﴿مُبَشِّرِينَ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة أو معطوفة على ﴿صَرَفْنَا﴾ ﴿وَجَعَلْنَا الَّذِينَ﴾: (الواو): استئنافية ﴿يَجَادِلُ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿كَفَرُوا﴾: فعل، وفاعل صلة الموصول ﴿بِالْبَاطِلِ﴾: متعلق بـ ﴿يَجَادِلُ﴾ ﴿يُدْحِضُوا﴾: (اللام) حرف جر وتعليل ﴿يدحضوا﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ ﴿يدحضوا﴾ ﴿الْحَقَّ﴾ مفعول به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لإدحاض الحق به، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَجَادِلُ﴾ ﴿وَاتَّخَذُوا﴾: (الواو) حالية أو استئنافية ﴿اتَّخَذُوا﴾: فعل وفاعل ﴿ءَايَتِي﴾: مفعول أول ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل النصب معطوف على ﴿ءَايَتِي﴾ ﴿أَنْذَرُوا﴾: فعل ونائب فاعل صلة لـ ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: وما أنذروا به، ويصح أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية، والمصدر المؤول معطوف على ﴿ءَايَتِي﴾، ﴿هُزُؤًا﴾ مفعول ثاني لـ ﴿اتَّخَذُوا﴾ وجملة ﴿اتَّخَذُوا﴾ في محل النصب حال من فاعل (يجادل) على

تقدير قد أو مستأنفة.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ ﴿٥٧﴾ .

﴿وَمَنْ﴾ (الواو): استئنافية من اسم استفهام إنكاري بمعنى النفي في محل الرفع مبتدأ ﴿أَظْلَمُ﴾: خبره، والجملة مستأنفة ﴿مِمَّنْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَظْلَمُ﴾ ﴿ذُكِّرَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على من والجملة صلة الموصول ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ﴿ذُكِّرَ﴾ ﴿فَأَعْرَضَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿أَعْرَضَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾: متعلق به، والجملة معطوفة على ﴿ذُكِّرَ﴾ ﴿وَنَسَىٰ﴾: فعل ماضٍ، معطوف على ﴿أَعْرَضَ﴾: وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول ﴿نَسَىٰ﴾ ﴿قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: ما قدمته يدها ﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه وجملة ﴿جَعَلْنَا﴾ خبره، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لـ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿أَكِنَّةً﴾: مفعول أول له ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾: ناصب وفعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بإضافة المصدر المقدر إليه، وذلك المقدر منصوب على أنه مفعول لأجله، والتقدير: إنا جعلنا على قلوبهم أكنة كراهية فقههم بآيات الله ﴿وَفِي آذَانِهِمْ﴾: معطوفة على ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ ﴿وَقَرًّا﴾: معطوف على ﴿أَكِنَّةً﴾ ﴿وَإِنْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَدْعُهُمْ﴾: فعل ومفعول مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿إِلَى الْهُدَىٰ﴾: متعلق به ﴿فَلَنْ﴾: (الفاء) رابطة الجواب وجوباً لاقترانه بـ﴿لَنْ يَهْتَدُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بلن ﴿إِذَا﴾: حرف جواب وجزاء مهمل ﴿أَبَدًا﴾: ظرف متعلق بـ﴿يَهْتَدُوا﴾، وجملة ﴿يَهْتَدُوا﴾: في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾: عطف فعلية على اسمية.

﴿وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَحْدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيِلًا ﴿٥٨﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْتَهُم لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٥٩﴾﴾.

﴿وَرَبِّكَ﴾ (الواو): استئنافية ﴿رَبِّكَ﴾: مبتدأ ﴿الْغَفُورُ﴾: خبر أول ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾: خبر ثان، والجملة مستأنفة، ﴿لَوْ﴾: حرف شرط غير جازم ﴿يُؤَاخِذُهُمْ﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يُؤَاخِذُهُمْ﴾ ﴿كَسَبُوا﴾: فعل وفاعل صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: بما كسبوه ﴿لَعَجَلْ﴾: (اللام) رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ ﴿عَجَلْ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿الْعَذَابُ﴾: مفعول به، والجملة جواب لو لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية مستأنفة، أو في محل الرفع خبر ثالث، لربك ﴿بَلْ﴾: حرف إضراب وابتداء ﴿لَهُمْ﴾: خبر مقدم ﴿مَوْعِدٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة ﴿لَّنْ يَحْدُوا﴾: ناصب وفعل وفاعل ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿مَوْيِلًا﴾ أو متعلق بـ ﴿يَحْدُوا﴾ و﴿مَوْيِلًا﴾: مفعول به، وجملة ﴿لَّنْ يَحْدُوا﴾: في محل النصب حال من ضمير ﴿لَهُمْ﴾ أو في محل الرفع صفة لـ ﴿مَوْعِدٌ﴾ ﴿وَتِلْكَ﴾: مبتدأ ﴿الْقُرَىٰ﴾ بدل منه ﴿أَهْلَكْتَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿لَمَّا﴾: ظرف بمعنى حين متعلق بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾، وجملة ﴿ظَلَمُوا﴾: في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿لَمَّا﴾ الحينية ﴿وَجَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿لِمَهْلِكِهِمْ﴾: حال من ﴿مَوْعِدًا﴾ أو متعلق به لأن ﴿جعل﴾ هنا بمعنى قدر، وعين ﴿مَوْعِدًا﴾: مفعول به لـ ﴿جعلنا﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾؛ أي: خرج يقال: فسق الرطب إذا خرج عن قشره، قال الفراء: العرب تقول: فسقت الرطبة عن قشرها لخروجها منه. ﴿وَدَّرَيْتَهُ﴾ والذرية: الأولاد، وبذلك قال جمع من العلماء، منهم: الضحَّاك، والأعمش،

والشعبي، وقيل: المراد بهم الاتباع من الشياطين. قال أبو نصر القشيري، وبالجملة: فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ بَأْنَ لِإِبْلِيسَ أَتْبَاعاً، وذرية، وأنهم يوسوسون إلى بني آدم، وهم أعداؤهم، ولم يثبت عندنا علم بكيفية التوالد منهم، وحدوث الذرية من إبليس، فَيَتَوَقَّفُ الأمر فيه على نَقْلِ صحيح اهـ. ﴿وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ والعدو اسم جنس يطلق على الواحد، والكثير، كما قال ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيَ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٧)، وقال: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ ﴿عَضُدًا﴾، والعضد: أصله ما بين المرفق إلى الكتف، وَيُسْتَعْمَلُ بمعنى المعين كاليد، ونحوها، وهو المراد هنا، وفي «السمين»: والعضد من الإنسان، وغيره معروف، ويعبر به عن المعين، والناصر، يُقَالُ: فلان عضدي، ومنه ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾؛ أي: سنقوي نصرتك ومعاونتك اهـ.

﴿فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾، أي: فلم يجيبوا لهم فالسين والتاء زائدتان ﴿مَوْبِقًا﴾ الموبق مكان الوبوق؛ أي: الهلاك، وهو النار وفي «القاموس»: وبق كوعد ووجل، وورث ووبقا، وموبقاً هلك، وكمجلس المهلك والموعد، والمحبس واد في جهنم، وكل شيء حال بين شيئين، وأوبقه حبسه أو أهلكه وأوبقته ذنوبه: أهلكته اهـ. وفي أبي السعود: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾، أي: بين الداعين والمدعوين ﴿مَوْبِقًا﴾ اسم مكان، أو مصدر من وبق ووبقاً كوثب وثوباً أو وبق وبقاً كفرح فرحاً، إذا هلك؛ أي: مهلكاً يشتركون فيه وهو النار ﴿مَصْرَفًا﴾ أي: مكاناً ينصرفون إليه. وفي «السمين» والمصرف يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمَ مَكَانٍ أو زمان، وقال أبو البقاء: ﴿مَصْرَفًا﴾ أي: انصرافاً، ويجوز أن يكون مكاناً اهـ. ﴿جَدَلًا﴾؛ أي: خصومة في الباطل قال الفرزدق:

مَا أَنْتَ بِالْحَكَمِ التَّرَضَى حُكُومَتُهُ وَلَا الْأَصِيلِ وَلَا ذِي الرِّأْيِ وَالْجَدَلِ

﴿سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ الإهلاك بعذاب الاستئصال، ﴿قَبْلًا﴾ والقبل، بضميتين الأنواع والألوان واحداً قَبِيل كسبل وسيل وفي «القاموس»: رأيته قبلاً (بضميتين) وَقَبْلًا (بفتح فسكون) وَقَبْلًا (بفتحتين) وَقَبْلًا (بكسر ففتح) وَقَبِيلًا (بضم ففتح) وَقَبِيلًا؛ أي: عَيَانًا، ومقابلةً، وقال الفراء: إن قبلاً جمع قبيل؛ أي: مُتَفَرِّقًا يتلو

بعضه بَغْضاً، وقيل: عَيَاناً، وقيل: فجأة ﴿يُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾، والإدحاض الإزلاق يقال أدحض أدْحَضَ قَدَمَهُ؛ أي: أزلقها، وأزلقها من موضعها، والحجة الداحضة التي لا ثبات لها، والدحض الطين: لأنه يزلق فيه، وَمَكَانٌ دَحْضٌ من هذا اهـ «سمين». وفي «المختار»: دحضت حجته بَطَلَتْ، وبابه خضع وأدْحَضَهَا الله، ودحضت رجله زلقت وَبَابُهُ قَطَعَ، والإدحاض الإزلاق اهـ.

﴿أَكْنَتَ﴾؛ أي: أغطية جمع كنان كزمام، وأزمة، وأصله أكننة، كأزمة نُقِلَتْ حركة النون إلى الكاف، قبلها، ثم أدغمت في التي بعدها اهـ شيخنا وفي «القاموس»: أَنَّهُ جمع كن أيضاً، ونصه: والكن - بالكسر - وقاء كل شيء وستره كالكنة، والكنان بكسرهما، والجمع أكنان وأكنة اهـ ﴿وَقُرَأَ﴾؛ أي: ثقلاً في السمع ﴿مَوِيلًا﴾ وَالْمَوِيلُ المرجع، من وأل، يثل، وألاً، ووؤلاً إذا رجع، وهو من التأويل، وقال الفراء: المَوِيلُ المنجا، يقال وألت نفسه، أي نجت، وقال ابن قتيبة: المَوِيلُ الملجأ يقال وَأَلَّ فلان إلى فلان يثل، وألاً، ووؤلاً إذا لجأ إليه، وهو هنا مصدر اهـ. وفي «المصباح»: وَأَلَّ إلى الله يثل - من باب وعد - التجأ إليه، وباسم الفاعل سمي ومنه: وائل بن حجر، وهو صحابي، وسحبان بن وائل، ووأل رجع، وإلى الله المَوِيلُ؛ أي: المرجع اهـ. ﴿لِمَهْلِكِهِمْ﴾ بضم الميم اسم مصدر لأهلك لكنه على زنة اسم المفعول، وهو مضاف لمفعوله؛ أي: لإهلاكنا إياهم.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة، وضروباً من الفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿أَسْجُدُوا﴾ ﴿فَسَجَدُوا﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري التعجبي في قوله: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَ﴾.

ومنها: الطباق بين ﴿أُولَئِكَ﴾ و﴿عَذُّوْا﴾ في قوله: ﴿أُولَئِكَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَذُّوْا﴾ لأن الأولياء معناه الأصدقاء وإن كَانَ مجازاً عن الأتباع.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾ إذ المراد بالمضلين من انتفى عنهم إسهاد خلق السموات والأرض اه سمين .

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿عَصَا﴾ لأنه حقيقة في العضو المعروف، ثُمَّ استعير للمعين والناصر.

ومنها: التهكم في قوله: ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ لأنه أضافهم إليه على رَغْمِهِم تهكماً بهم، وتقريعاً لهم.

ومنها: الطباق بين ﴿مُبَشِّرِينَ﴾ و﴿مُنْذِرِينَ﴾، وبين ﴿الْحَقِّ﴾ و﴿الباطل﴾ في قوله: ﴿وَيَجْنِدُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿مَا قَدَّمْتُ يَدَهُ﴾؛ لأنَّ الْيَدَيْنِ مجاز عن النفس من إطلاق البعض، وإرادة الكل.

ومنها: جناس الاشتقاق بين ﴿الْهُدَى﴾ و﴿يَهْتَدُوا﴾ في قوله: ﴿وَلَنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا﴾.

ومنها: المبالغة في قوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ﴾.

ومنها: المجاز في قوله: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى﴾؛ أي: أهل تلك القرى من إطلاق المحل، وإرادة الحال.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا أُبْرَحُ حَتَّى أَتَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۝١٥ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا خُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝١٦ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ إِنِّيَا عِدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۝١٧ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنَسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝١٨ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ عَنَابِرِهِمَا فَعَصَا ۝١٩ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَالَيْتَهُ رَحِمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝٢٠ قَالَ لَمْ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تَقُولَ مِنِّي مِمَّا عَلَّمْتَ لِنَا ۝٢١ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝٢٢ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا تَرَىٰ تُحِطُ بِهِ خُبْرًا ۝٢٣ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۝٢٤ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلِنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝٢٥ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۝٢٦ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝٢٧ قَالَ لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتَ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۝٢٨ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي بِغَيْرِ رُكْبَةٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ۝٢٩﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى، لما ذكر^(١) قَصَصَ الْمُشْرِكِينَ الذين افتخروا على فقراء المؤمنين بكثرة الأموال والأنصار، وامتنعوا عن حضور مجلس النبي ﷺ، لئلا يشتركوا مع أولئك الصعاليك في مجلس واحد، ولئلا يؤذوهم بمناظرهم البَشِعَةِ، وروائحهم المُسْتَفْذَرَةِ... قَفَى على ذلك بذكر قصص موسى عليه السلام مع الخضر، ليبين بها أن مُوسَى مع كونه نبيًا صادقًا، أرسله الله إلى بني إسرائيل بشيرًا ونذيرًا، وهو كليم الله، أُمِرَ أن يذهب إلى الخضر، ليتعلم منه ما لم يعلمه، وفي ذلك دليل على أن التواضع خير من التكبر.

(١) المراغي.

مقدمة تشرح هذا القصص

١ - مَنْ موسى؟

أكثر العلماء على أنَّ موسى الذي ذكر في هذه الآية، هو موسى بن عمران نبي بني إسرائيل، صاحب المعجزات الظاهرة، والشرعة الباهرة، ولهم على ذلك أدلة:

١ - أنه ما ذَكَرَ الله موسى في كتابه إلا أراد صاحب التوراة، فإطلاق هذا الاسم يوجب الانصراف إليه، ولو كَانَ شخصاً آخر سمي بهذا الاسم، لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز، وتزيل الشبهة.

٢ - ما أخرجه البخاري، ومسلم في جماعة آخرين، عن سعيد بن جبير، قال: قلت لابن عباس - رضي الله عنهما -: إن نوباً البكالي بن فضالة ابن امرأة كعب من أصحاب أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه، يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى صاحب بني إسرائيل، فقال: كذب عدو الله.

وذهب أهل الكتاب وتبعهم بعض المحدثين والمؤرخين، أنَّ موسى هنا هو موسى بن ميثى بن يوسف بن يعقوب، وكان نبياً قبل موسى بن عمران، ولهم على ذلك أدلة:

١ - أن موسى بعد أن أنزلت عليه التوراة، وكَلَّمَهُ بلا واسطة، وحج خصمه بالمعجزات العظيمة التي لم يتفق مثلها لأكثر الأنبياء، يبعد أن يبعثه الله بعد ذلك ليستفيد علماً من غيره. ورُدَّ هذا: بأنه لا يبعد بأن العالم الكامل في أكثر العلوم يجهل بعض أشياء، فيحتاج في تعلمها إلى من دونه، وهذا مشاهد معلوم.

٢ - أن موسى عليه السلام بَعْدَ خروجه من مصر، وذهابه إلى التيه، توفي، ولم يخرج قومه منه إلا بعد وفاته، ولو كانت هذه القصة معه، لاقتضت خروجه من التيه؛ لأنها لم تكن وهو في مصر بالاتفاق.

٣ - أنها لو كانت معه لاقتضت غيبته أياماً، ولو كَانَ كذلك.. لعلمها الكثير من بني إسرائيل الذين كانوا معه، ونقلت لتوافر الدواعي على نقلها، ولم

يكن شيء من ذلك، فإذا لم تكن معه. ورُدَّ هذا: بأنه قد يكون موسى عليه السلام خرج وغاب أياماً، لكن لم يعلموا أنه ذهب لهذا الغرض، بل ذهب ليناجي ربه، ولم يقفهم على حقيقة غيبته بعد أن رجع، لعلمه بقصور فهمهم، فخاف من حط قدره عندهم، فأوصى فتاهُ بكتمان ذلك، وعلى الجملة: فإنكارهم لا يؤبهُ به، وهو جائر عقلاً، وقد أخبر به سُبْحَانَهُ رسوله.

٢ - مَنْ فتاه؟

فتى موسى: هو يوشع بن نون، بن أفراسيم، بن يوسف عليه السلام، وقد كان يخدمه وَيَتَعَلَّمُ منه، والعرب تسمي الخادمَ فتىً، لأن الخدم أكثر ما يكونون في سن الفتوة، كما يُطلقون على العبد فتىً، وفي الحديث الصحيح: «لِيَقُلْ أَحَدُكُمْ فَتَايَ وَفَتَاتِي، وَلَا يَقُلْ عَبْدِي وَأَمْتِي» وهذا من محاسن الآداب الشرعية.

٣ - مَنِ الْخَضِرُ؟

الخضر: - بفتح الخاء وكسرهما وكسر الضاد، وسكونها -: لقبٌ لصاحب موسى، واسمه بَلْيَا - بفتح الباء وسكون اللام - ابن مَلَكَانَ، والأكثرون على أنه كان نبياً، ولهم على ذلك أدلة:

١ - قوله: ﴿ءَايَّتُهُ رَحْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا﴾، والرحمة النبوةٌ بدليل قوله: ﴿أَمَرَ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾.

٢ - قوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾، وهذا يقتضي أنه علمه بيلاً واسطة معلم، ولا إرشاد مرشد، وكُلُّ من كان كذلك كان نبياً.

٣ - أنه قال له موسى: ﴿هَلْ أَتَيْكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ﴾، والنبى لا يَتَعَلَّمُ من غير النبى.

٤ - أنه قال: ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِى﴾؛ أي: بل قد فعلته بوحي من الله، وهذا دليل النبوة.

٤ - أين كان مجمع البحرين؟

مجمع البحرين: هو المكان الذي يجتمع فيه البحرين ويصيران بحراً واحداً، وفيه رأيان:

١ - أنه ملتقى بحري فارس والروم، ملتقى المحيط الهندي والبحر الأحمر عند باب المندب.

٢ - أنه ملتقى بحر الروم والمحيط الأطلنطي عند طنجة، قاله محمد بن كعب القرظي البحر الأبيض المتوسط والمحيط الأطلسي عند مضيق جبل طارق أمام طنجة.

قال البقاعي: والله أعلم إنه مجمع النيل، والملح عند دمياط أو رشيد من بلاد مصر، ويؤيده نقر العصفور في البحر الذي ركب فيه سفينه للتعدية، كما ورد في الحديث، فَإِنَّ الطير لا يشرب من الماء الملح اهـ. وليس في الكتاب الكريم ما يدل على تعيين هذين البحرين، فإن جاء في الخبر الصحيح شيء فذاك، وإلا فيُجمل السكوت عنه.

قصة الخضر مع موسى عليهما السلام

واعلم: أنه قد رويت في قصة الخضر مع موسى المذكورة في الكتاب العزيز أحاديث كثيرة بروايات مختلفة، وأتم الروايات وأصحها، ما روى الشيخان عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قلت لابن عباس: إن نوفاً البُكالي يزعم: أن موسى صاحب الخضر، ليس موسى صاحب بني إسرائيل، قال ابن عباس: كذب عدو الله. حدثنا أُبَيُّ بن كعب: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل، فسُئِلَ أيُّ الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عليه، إذ لم يرِدْ العلم إليه، فأوحى الله إليه: إِنَّ لي عبداً بمجمع البحرين، هو أعلم منك، قال موسى: يا رب، فكيف لي به؟ قال: تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكمل، فحيثما فقدت الحوت، فهو ثمٌّ، فأخذ حوتاً فجعله في مكمل، ثُمَّ انطلق، وانطلق معه فتاه يوشع بن نون، حتى أتيا الصخرة، وضعا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت في المكمل، فخرج منه فسقط في

البحر، فاتخذ سبيله في البحر سرباً، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء، فصار عليه مثل الطاق، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت، فانطلقا بقية يَوْمِهِمَا وليلتهما، حتى إذا كانا من الغد قال موسى لفته: ﴿إِنَّا غَدَاةً لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ قال: ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله به، فقال له فتاه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَتَسْنِينُهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَّ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ قال: فكان للحوت سرباً، ولموسى وفته عجباً، فقال موسى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ قال سفيان: يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة، لا يصيب ماؤها ميتاً إلا عاش، قال: وكان قد أكلَ منه، فلما قطر عليه الماء عاش، قال: فرجعا يقصان أثرهما، حتى انتهيا إلى الصخرة، فإذا رجل مُسَجَّى بثوب، فسلم عليه موسى، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام، قال: أنا موسى، قال: موسى بني إسرائيل، قال: نعم، قال: أتيتك لتعلمني مما علّمت رُشداً، قال: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ يا موسى، إني على علم من الله علّمني لا تعلمه أنت، وأنت على علم من الله، علّمك الله لا أعلمه، قال موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ فقال له الخضر: ﴿فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَتَلَوْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، فمرت بهما سفينة، فكلموهم أن يحملوهم، فَعَرَفُوا الخضر، فحملوه بغير نول، فلما رَكِبَا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم، فَقَالَ له موسى: قوم حملونا بغير نول، عَمَدَتْ إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها؟! لقد جئت شيئاً إمرأ. قال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٦﴾﴾ قال: وقال رسول الله ﷺ: «فكانت الأولى من موسى نسياناً قال: وجاء عصفور فوق على حرف السفينة، فنقر في البحر نقرة، فقال له الخضر: ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة، من هذا البحر، ثم خرجا من السفينة، فبينما هما يمشيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان، فأخذ الخضر رأسه بيده، فاقتلعه بيده، فقتله، فقال موسى: ﴿أَفَلَنْتَ نَفْسًا رَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ

لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قال: وهذه أشد من الأولى، ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾ قال: مائل، فقال الخضر بيده هكذا، فأقامه فقال موسى: قوم أتيناكم، فلم يطعمونا، ولم يضيفونا ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ ﴿٧٧﴾ فقال رسول الله ﷺ: وددنا أن موسى كان صبر، حتى يقص الله علينا من خبرهما.

قال سعيد بن جبیر: وكان ابن عباس يقرأ: ﴿وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا﴾ وكان يقرأ: ﴿وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين﴾، وبقيّة روايات سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب، هي موافقة لهذه الرواية في المعنى، وإن تّفاوتت الألفاظ في بعضها، فلا فائدة في الإطالة بذكرها، وكذا روايات غير سعيد عنه.

التفسير وأوجه القراءة

والظرف في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ متعلق بفعل محذوف تقديره؛ واذكر يا محمد لِقَوْمِكَ قِصَّةً إِذْ قَالَ ﴿مُوسَى﴾ بن عمران عليه السلام، ﴿لِقَوْمِهِ﴾ يوشع بن نون بن أفراشيم بن يوسف عليه السلام، لما فيها من العبرة.

قيل^(١): ووجه ذكر هذه القصة في هذه السورة: أن اليهود لما سألوا النبي ﷺ عن قصة أصحاب الكهف، وقالوا: إن أخبركم فهو نبي، وإلا فلا. ذكر الله قِصَّةَ موسى والخضر، تنبيهاً على أن النبي لا يلزمه أن يكون عالماً بجميع القصص والأخبار، والمعنى: واذكر قصة وقت قول موسى لفتاه يوشع بن نون، وهو ابن أخت موسى، وكان من أكبر أصحابه، ولم يزل معه إلى أن مات، وخلفه في شريعته، وكان من أعظم بني إسرائيل بعد موسى، سمي فتاه إذ كان

(١) الشوكاني.

يخدمه، ويتبعه، ويتعلم منه، ويسمى الخادم والتلميذ فتى، وإن كان شيخاً، وإليه يشير القول المشهور: تعلم يا فتى فالجهل عار.

﴿لَا أَبْرَحُ﴾: من برح الناقص كزال يزال؛ أي: لا أزال أسير، فحذف الخبر اعتماداً على قرينة الحال؛ إذ كان ذلك عند التوجه إلى السفر، ويدل عليه أيضاً ذكر السفر في قوله: ﴿لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا﴾ ﴿حَقٌّ أَبْلَغُ﴾ وأصل ﴿مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾؛ أي: ملتقى بحر فارس والروم، مما يلي المشرق، وهو المكان الذي وعد الله موسى بلقاء الخضر فيه، والمراد^(١) بملقاهما هنا موضع يقرب التقاؤهما فيه مما يلي المشرق، ويُعطى لما يقرب من الشيء حكم ذلك الشيء ويعبر به عنه، وفيه إشارة إلى أن موسى والخضر عليهما السلام بَحْرَانِ لكثرة علمهما ﴿أَوْ﴾ حتى ﴿أَمْضَى﴾ وأسير ﴿حُقُبًا﴾؛ أي: زماناً طويلاً، أتيقن معه فوات المطلب، أو أسير ثمانين سنة، يعني حتى يقع، إما بلوغ المجمع، أو مضي الحقب؛ قال الجوهري: الحقب - بالضم - ثمانون سنة، وقال النَّحَّاس: الذي يعرفه أهل اللغة: أن الحقب والحقبة زمان من الدهر مبهم غير محدود، كما أن رهطاً وقوماً منهم غير محدود، وجمعه أحقاب، وسبب هذه العزيمة على السير من موسى عليه السلام ما روي أنه سئل موسى من أعلم الناس؟ فقال: أنا، فأوحى الله إليه: أَنْ أعلم منك عبد لي عند مجمع البحرين، كما مر في القصة، والمعنى؛ أي^(٢): واذكر أيها الرسول قصة حين قال موسى بن عمران لفتاه يوشع: لا أزال أمشي حتى أبلغ مكان اجتماع البحرين، أو أسير دهرًا طويلاً.

وخلاصة ذلك: أن الله تعالى أعلم موسى هذا العالم، وما أعلمه موضعه بعينه، فقال: لا أزال أمشي حتى يجتمع البحرين، فيصير بحرًا واحدًا، أو أمضي دهرًا طويلاً حتى أجده.

ومجمل الأمر: أَنَّهُ وَطَّنَ نفسه على تحمل التعب الشديد، والعناء العظيم،

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

في السفر مَهْمَا طال به الزمان. وقرأ^(١) الضحاك، وعبد الله بن مسلم بن يسار ﴿مجمع﴾ بكسر الميم الثانية، والنضر عن ابن مسلم بالكسر في كلا الحرفين، وهو شاذ، وقياسه: من يفعل بفتح الميم كقراءة الجمهور، والظاهر؛ أن مجمع البحرين، هو اسم مكان جمع البحرين، وقيل: مصدر، وقرأ الضحاك حقباً بإسكان القاف، والجمهور بضمها.

قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا﴾ معطوف على محذوف تقديره: فذهبا يمشيان، فلما بلغا، أي: بلغ موسى وفتاه ﴿يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا﴾؛ أي: مجمع بين البحرين، وأضيف مجمع إلى الظرف توسعاً، وهو الموضع الذي وَعَدَ موسى أن يجتمع فيه مع الخضر، وفيه الصَّخْرَة، وفيه عين ماء الحياة، التي لا يصيب ماؤها مَيْتاً إلا حيي، وقد وقع أنَّهما لَمَّا وَضَعَا، أنَّ حوتهما أصابه شيء من ماء الحياة فحيي، وقيل^(٢): البين بمعنى الافتراق؛ أي: البحرين المفترقان، يجتمعان هناك، وقيل: الضمير لموسى، والخضر؛ أي: وصلا الموضع الذي فيه اجتماع شملهما، ويكون البين: على هذا بمعنى الوصل؛ لأنه من الأضداد، والأول أولى، ﴿فَنَسِيََا حَوْتَهُمَا﴾؛ أي: تركا حوتهما الذي جعل فقدانه أَمَارَةً وَجَدَانِ المطلوب؛ أي: نسي موسى تذكر الحوت لصاحبه، وصاحبه نسي الإخبار بأمره، فلا يخالفه ما في حديث «الصحيحين» من إسناد النسيان إلى صاحبه، وفي «الأسئلة المقحمة»: كَانَا جَمِيعاً قد زَوَّدَاهُ لسفرهما، فجاز إضافة ذلك إليهما؛ وإن كَانَ النَّاسِي أحدهما، وهو يوشع: يقال: خرج القوم، وحملوا معهم الزاد، وإنما حمّله بعضهم، ﴿فَاتَّخَذَ الحوت. إن قُلْتَ: كيف أتى بالفاء، وذهاب الحوت مقدم على النسيان؟

قلت: الفاء فصيحة، ولا يلزم أن يكون المعطوف عليه الذي يُفصح الفاء عنه معطوفاً على نسيان بالفاء، بل بالواو، والتقدير: وحيي الحوت، فَسَقَطَ في البحر، فاتخذ ﴿سَبِيلَهُ﴾؛ أي: طريقه ﴿فِي الْبَحْرِ سَرِيّاً﴾؛ أي: مسلوكاً مفعول ثانٍ لـ ﴿اتَّخَذَ﴾، أي: اتخذ سبيلاً سرياً، والسرب: النفق، الذي يكون في الأرض،

(٢) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

للضب ونحوه من الحيوانات، وذلك أن الله سبحانه أمسك جِرْيَةَ الماء عن الموضع الذي انسرب فيه الحوت ودخل فصار كالطاق فشبه مسلك الحوت في البحر مع بقائه، وانجياب الماء عنه بالسرب الذي هو الكوة المحفورة في الأرض، قال الفراء: لما وقع في الماء جَمَدٌ مذهبه في البحر، فكان كالسرب، فلما جَاوَزَا ذلك المكان الذي كانت عنده الصخرة، وذهب الحوت فيه، انطلقا، فأصابهما ما يصيب المسافرين من النصب والكلال، ولم يجدا النصب حَتَّى جَاوَزَا الموضع الذي فيه الخضر، فلماذا قال سبحانه: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾، أي: جاوز موسى وفتاه مجمع البحرين الذي جعل موعدا للملاقاة، مع الخضر؛ أي: انطلقا بَقِيَّةَ يومهما وليلتهما حتى إذا كان الغد، أُلقي على موسى الجوع، لِيَتَذَكَّرَ الحوت، ويرجع إلى مطلبه، فعند ذلك، ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿لِفَتْنَةٍ﴾ يوشع ﴿إِنَّا غَدَاءَانَا﴾؛ أي: قُرْبَ لنا ما نتغدى به، وهو الحوت كما ينبىء عنه الجواب، والغداء - بالفتح - هو ما يعد للأكل أول النهار، والعشاء ما يعد له آخره، والله ﴿لَقَدْ لَعِينَا﴾ وذقنا ﴿مِنْ سَفَرِنَا هَذَا﴾؛ أي: من هذا السفر الذي سرناه بعد مجاوزة مجمع البحرين، ﴿نَصَبًا﴾؛ أي: تعباً وإعياء.

وقرأ الجمهور: ﴿نَصَبًا﴾ بفتحين، وعبد الله بن عبيد بن عمير بضميتين، قال صاحب «اللوامح»: وهي إحدى اللغات الأربع التي فيها، ذكره في «البحر»، قال النواوي: إنما لحقه النصب والجوع، ليطلب موسى الغداء، فيتذكر به يوشع الحوت، وفي الحديث: «لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره به»، وفي «الأسئلة المقحمة»: كيف^(١) جاع موسى ونصب في سفرته هذه، وحين خرج إلى الميقات ثلاثين يوماً لم يجع ولم ينصب؟

قيل: لأن هذا السفر، كان سفر تأديب وطلب علم، واحتمال مشقة، وذلك السَّفَرُ كان إلى الله تعالى، انتهى، وجملة القسم في محل التعليل للأمر بإيتاء الغداء ﴿قَالَ﴾ فتى موسى لموسى: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ قال ابن ملك^(٢): هو يجيىء بمعنى أخبرني، وهنا بمعنى التعجب، ومفعوله محذوف، وذلك المحذوف عامل في

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

قوله: ﴿إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ والتقدير: أَرَأَيْتَ ما دهاني أو نابني في ذلك الوقت والمكان، وتلك الصخرة كانت عند مجمع البحرين، الذي هو الموعد.

والمعنى: عجبت مما أصابني حين وصلنا إلى الصخرة، ونزلنا عندها ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ أن أذكر لك أمره، وما شاهدت منه من الأمور العجيبة، نسب النسيان إلى نفسه؛ لأن موسى كَانَ نَائِمًا، وأحس يوشع بخروجه من المکتل إلى البحر، ورآه قد اتخذ السرب، فأشفق أن يوقظ موسى، وقال: أؤخر إلى أن يَسْتَيْقِظَ، ثم نسي أن يعلمه حتى ارتحلا، وجاوزا مجمع البحرين.

وأوقع النسيان على الحوت دون الغداء الذي تقدم ذكره، لبيان أن ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذي جعلاه زاداً لهما، وأمانة لوجدان مطلوبهما.

ثم اعتذر بإنساء الشيطان إياه، لأنه لو ذكر ذلك لموسى ما جاوز ذلك المكان، وما ناله النصب فقال: ﴿وَمَا أُنْسِينِي﴾؛ أي: وما أنساني الحوت ﴿إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ بوسوسته الشاغلة عن ذلك، ﴿أَنْ أَذْكُرُ﴾ بدل اشتغال من الضمير، وقرئ ﴿أَنْ أَذْكُرْ لَهُ﴾ كما في «البيضاوي»؛ أي: وما أنساني ذكر أمر الحوت لك، إلا الشيطان بوسوسته الشاغلة عن ذلك، ﴿وَأَتَّخِذُ﴾ الحوت ﴿سَبِيلَهُ﴾ ومسلكه ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ اتخذاً ﴿عَجَبًا﴾، وهو كون مسلكه كالسرب، فلم يلتزم الماء، وجمد ما تحت الحوت منه حتى رجع موسى إليه، فرأى مسلكه، وكون الحوت قد مات، وأكل شقه الأيسر، ثُمَّ حيي بعد ذلك، وقرأ الجمهور ﴿وَمَا أُنْسَانِي﴾ بكسر الهاء على أصل حركة التقاء الساكنين ولمناسبة الياء وقرأ حفص بضم الهاء هنا وفي «الفتح» في قوله: ﴿عليه الله﴾ بناء على أن الغالب في حركة بناء هاء الضمير الضم، جبراً لما فاته من الإعراب، وذلك في الوصل، وقد بسطنا البحث عن ذلك في سورة الفاتحة، فراجع، وعبارة ابن الجوزي هنا: قرأ الكسائي ﴿أُنْسَانِي﴾ بإمالة السين مع كسر الهاء، وقرأ ابن كثير ﴿أُنْسَانِي﴾ بإثبات ياء في الوصل بعد الهاء، ورؤي عن حفص ﴿أُنْسَانِي إِلَّا﴾ بضم الهاء في الوصل، وهذا الكلام يحتمل أن يكون من كلام يوشع، أخبر موسى أن الحوت اتخذ سبيله عجباً

للناس، فهو معطوف على جملة قوله؛ ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ وما بينهما اعتراض كما في «الجمال»: يعني أَنَّ قوله: ﴿وَمَا أَسْلَيْتُهُ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، سببه ما يجري مجرى العذر والعلة لوقوع ذلك النسيان، ويحتملُ أن يكونَ من كلام الله سبحانه، لبيان طرف آخر من أمر الحوت، كأنه قيل: حيي واضطرب، ووقع في البحر، واتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِيهِ سَبِيلًا عَجَبًا.

قلت: ويحتمل كون جملة، ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ حالاً من الحوت في قوله: ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾.

وفي «الخازن»^(١): قيل: وأي شيء أعجب من حوت قد أكل منه دهرًا، ثم صار حيًّا بعدما أكل بعضه.

وفي «القرطبي»: وموضع العَجَبِ: أن يكون حوت قد مات يؤكل شقه الأيسر، ثم حَيَّ بعد ذلك، وقال أبو شجاع في كتاب «الطبري»: أُتِيَتْ بِهِ، فَرَأَيْتَهُ، فإذا هو شقُّ حوت بعين واحدة، وشق آخر ليس فيه شيء من اللحم، عليه قشرة رقيقة، تحتها الشوك اهـ.

وحاصل معنى الآية: أي^(٢) قال له فتاه: أرايت ما حدث لي حين لجأنا إلى الصخرة التي بمجمع البحرين، إني نسيت أن أخبرك بما حدث من الحوت، إنه حيٌّ واضطرب، ووقع في البحر، واتخذ سبيله فيه سبيلاً عجباً، وذلك أن مسلكه كَانَ كالطاق والسرب، وما أنساني ذكره إلا الشيطان ﴿قَالَ﴾ موسى لفتاه: ﴿ذَلِكَ﴾ الذي ذكرت من أمر الحوت، ﴿مَا كُنَّا نَبْغُ﴾؛ أي: الأمر الذي كنا نبغيه ونطلبه لكونه أمانة الظفر بالمطلوب، وهو لقاء الخضر عليه السلام، أصله نبغيه، والضمير العائد إلى الموصول محذوف كما قدرناه.

وقرىء^(٣): ﴿نَبِغُ﴾ بغير ياء في الوصل، وإثباتها أحسن، وهي قراءة أبي

(٣) البحر المحيط.

(١) الفتوحات.

(٢) المراغي.

عمرو، والكسائي، ونافع، وأما الوقف.. فالأكثر فيه طرح الياء اتباعاً لرسم المصحف، وأثبتها في الحالين ابن كثير، ﴿فَارْتَدَّ﴾؛ أي: رجع موسى وفتاه من ذلك الموضع، وهو^(١) طرف نهر ينصب إلى البحر، ﴿عَلَىٰ آثَارِهِمَا﴾؛ أي: على أعقابهما، وطريقهما الذي جاء منه، والآثارُ: الأعلام جمع أثر، وأثر، يقال: خرج في أثره، وفي إثره، أي: بعده وعقبه حالة كونهما يقصان ﴿قَصَبًا﴾ فهو مصدر فعل محذوف؛ أي: يتبعان آثارهما اتباعاً، ويتفحصان تفحصاً، حتى أتيا الصخرة التي حيي الحوت عندها، وسَقَطَ في البحر، واتخذ سبيله سرباً، قال البقاعي: إن هذا يدل على أن الأرض كانت رملاً لا علامة فيها.

وخلاصة ما تقدم^(٢): أنه تعالى بيّن لموسى عليه السلام: أن موضع هذا العالم مجمع البحرين، وأن علامة وجوده في المكان المعين انقلاب الحوت الميت الذي في المكمل حياً، فلما بلغا مجمع البحرين، اضطرب الحوت فيه، ووثب في الماء، وقد أمسك الله إجراء الماء على البحر، وجعله كالطاق أو الكوة، حتى سرى الحوت فيه، فلما جاوز موسى، وفتاه المكان المعين، وهو الصخرة بسبب النسيان، وساراً كثيراً، وتعباً وجاعاً.. قال موسى لفتاه: ﴿إِنَّا غَدَاةْنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾، قال الفتى: رأيت ما وقع لي من الحوت حين لجأنا إلى الصخرة، فاتخذ سبيله في البحر اتخاذاً عجباً، إذا انقلب من المكمل، وصار حياً، وألقى نفسه في البحر على غفلة مني، وإني نسيت أن أبلغك خبره، وما أنساني ذكره إلا الشيطان، قال موسى: ذلك الذي كنا نطلبه، لأنه أَمَارَةُ الظفر بالمطلوب، وهو لقاء الخضر، فَرَجَعَا في طريقهما الأولى، إذ علما أنهما تجاوزا الموضع الذي يقيم فيه ذلك العالم ﴿فَوَجَدَا﴾؛ أي: فوجد موسى وفتاه عند الصخرة حين رجعا إليها ﴿عَبْدًا﴾ التنكير للتفخيم، ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾ الإضافة للتشريف، وهو الخضر، وكان مسجى بثوب أبيض، فَسَلَّمَ عليه موسى، وعرفه نفسه، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام، فقال: أنا موسى. قال:

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

موسى بنى إسرائيل، قال: نعم، والخضر^(١) - بفتح الخاء المعجمة وكسر الضاد - لَقَبُهُ، وسبب تَلْقِيهِ بذلك. ما جاء في «الصحيح» أنه عليه السلام قال: «إِنَّمَا سُمِّيَ الخضر؛ لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء» الْفُرَّةُ وجه الأرض اليابسة، وقيل: النَّبَات اليابس المجتمع، والبيضاء الأرض الفارغة التي لا غرس فيها؛ لأنها تكون بيضاء، واهتزاز النبات تحركه وكنيته أبو العباس، واسمه بَلْيَا، - بباء موحدة مفتوحة، ثُمَّ لَام ساكنة، ثُمَّ مَثَنَاءٌ تحتية - ابنُ ملكان - بفتح الميم وإسكان اللام - ابن فالغ بن عابر بن شالح بن أرفخشذ، بن سام، بن نوح عليه السلام، وكان ابن ملك من الملوك، فَأَرَادَ أبوه أن يستخلفه من بعده، فَلَمْ يَقْبَلْ، وهرب منه، ولحق بجزائر البحر، فلم يقدر عليه، وكان أبوه من الرُّوم، وأمه مِنْ فارس، واسمها أَلْهَا، وقيل: أمه رومية، وأبوه فارسي، والله أعلم.

وروي^(٢): أنهما وجدا الخضرَ، وهو نائم على وجه الماء، وهو مغطى بثوب أبيض، أو أخضر، طرفه تحت رجله، والآخر تحت رأسه، فسلم عليه موسى، فرفع رأسه واستوى جالساً، وقال: وعليك السلام يا نبي بني إسرائيل، فقال له موسى: ومن أخبرك أنني نبي بني إسرائيل؟ فقال: الذي أدراك بي، وذلك علي. والصحيح أن الخضرَ نبيٌّ، وذهب الجمهور إلى أنه حيٌّ إلى يوم القيامة، لشربه من ماء الحياة. والله أعلم.

﴿أَتَيْنَهُ﴾؛ أي: أعطيناه ﴿رَحْمَةً﴾؛ أي: نبوة ووحيا كائنة ﴿مِنْ عِنْدِنَا﴾ وفضلنا، كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصه بجناب الكبرياء، وقال الإمام مسلم: إن النبوة رحمةٌ كما في قوله تعالى: ﴿أَمْرٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ ونحوه، ولكن لا يلزم أن تكون الرحمة نبوةً، فالرحمةُ هنا: هي طول العمر على قول من ذهب إلى عدم نبوته، وقيل: الرحمة: النعمة التي أنعم الله بها عليه ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾؛ أي: علمنا ذلك العبد ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾؛ أي: من جنابنا، ﴿عِلْمًا﴾ خَاصًّا حَاصِلًا له

(١) روح البيان.

(٢) المراح.

بلا واسطة معلم، ولا إرشاد مرشد، وهو: ما علمه الله سبحانه من علم الغيوب والإخبار عنها بإذنه تعالى، على ما ذهب إليه ابن عباس - رضي الله عنهما - أو علم الباطن.

قال السمرقندي^(١): إنما قال: ﴿مِن لَّدُنَّا﴾ مع أن العُلُومَ كلها من لدنه، لأن بعضها بواسطة تعليم الخلق، فلا يسمى ذلك علماً لدنياً، بل العلم اللدني: هو الذي ينزله في القلب من غير واسطة أحد، ولا سبب مألوف من خارج، كما كان لعمر، وعليّ، ولكثير من أولياء الله المرتضين، الذين فاقوا بالشوق والزهد على كل من سواهم.

قال الزجاج^(٢): وفيما فعل موسى، وهو من أجلّة الأنبياء، من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم، وإن كان قد بلغ نهايته، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه، ولذا ورد: أطلبوا العِلْمَ من المَهْدِ إلى اللحد.

ثم قص سبحانه ما دارَ بين موسى والخضر، بعد اجتماعهما فقال: ﴿قَالَ لَهُ﴾؛ أي: لذلك العبد ﴿مُوسَى هَلْ أَتَيْتَكَ﴾ كلام^(٣) مستأنف مبني على سؤال نشأ من السياق، كأنه قيل: فماذا جرى بينهما من الكلام بعد اجتماعهما؟ فقيل: قال له موسى؛ أي: للخضر عليهما السلام ﴿هَلْ أَتَيْتَكَ﴾؛ أي: هل أصحبك، والاستفهام فيه للاستئذان ﴿عَلَيْ﴾ شرط ﴿أَنْ تُعَلِّمَنِي﴾ وهو في موضع الحال من الكاف، وهو استئذان منه في اتباعه له على وجه التعليم، ويكفيك دليلاً في شرف الاتباع. ﴿وَمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾؛ أي: على شرط أن تُعَلِّمَنِي علماً ذا رشد وإصابة، أرشد به في ديني، كائناً مما علمك الله سبحانه وتعالى، وفي هذا^(٤) السؤال ملاطفة، ومبالغة في حسن الأدب؛ لأنه استأذنه أن يكون تابعاً له، على أن يعلمه مما علمه الله تعالى من العلم، قال الإمام: والآية تدل على أن موسى راعى

(٣) روح البيان.

(١) بحر العلوم.

(٤) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

أنواع الأدب، حيث جعل نفسه تبعاً له بقوله: ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ﴾ واستأذن في إثبات هذه التبعية، وأقرَّ على نفسه بالجهل، وعلى أستاذه بالعلم، في قوله: ﴿عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي﴾ و(من) في قوله: ﴿مِمَّا عَلَّمْتَنِي﴾ للتبعية؛ أي: لا أطلب مساواتك في العلوم، وإنما أريد بعضاً من علومك، كالفقير يطلب من الغني جزءاً من ماله، وفي قوله: ﴿مِمَّا عَلَّمْتَنِي﴾ اعتراف بأنه أخذ من الله، والرشد: الوقوف على الخير، وإصابة الصواب.

وقرأ أبو زيد عن أبي عمرو^(١): ﴿من لدنا﴾ بتخفيف النون، وهي لغة في لدن، وهي الأصل: قيل: وقد أُولع كثيرٌ ممن ينتمي إلى الصلاح ادعاء هذا العلم، ويسمونه العلم اللدني، وأنه يلقي في روع الصالح منهم شيء من ذلك، حتى يخبر بأن من كان من أصحابه، هو من أهل الجنة، على سبيل القطع، وأن بعضهم يرى الخضر، وقرأ الحسن، والزهرى، وأبو بحرية، وابن محيصن، وابن منذر، ويعقوب، وأبو عبيد، واليزيدي ﴿رَشْدًا﴾ بفتحين، وهي قراءة أبي عمرو من السبعة، وقرأ باقي السبعة بضم الراء، وإسكان الشين، وهما لغتان: كالبُخل والبَحْل. وفي الآية دليل على أن الْمُتَعَلِّمَ تبع للعالم، وإن تفاوتت المراتب، وليس في ذلك ما يدل على أن الْخَضِرَ أفضل من موسى، فقد يأخذ الفاضل عن المفضل، وقد يأخذ الفاضل عن الفاضل إذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر، فَقَدْ كان علم موسى علم الأحكام الشرعية والقضاء بظاهرها، وكان علم الخضر علم بعض الغيب، ومعرفة البواطن.

﴿قَالَ﴾ الخضر لموسى: ﴿إِنَّكَ﴾ يا موسى ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾؛ أي: لا تُطيق أن تصبرَ على ما تراه من علمي؛ لأن الظواهر التي هي علمك لا توافق ذلك، فإني على علم من الله علمنيه لا تعلمه أنت، وأنت على علم من الله علمكه لا أعلمه أنا، ثم أكد ذلك مشيراً إلى علة عدم الاستطاعة، فقال: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ﴾ يا موسى، وتسكت ﴿عَلَى مَا لَمْ يَحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾؛ أي: علماً و﴿خُبْرًا﴾ تمييز محول عن الفاعل؛ أي: لم يحط به خبرك؛ أي: علمك، والخبر: العلم

(١) البحر المحيط.

بالشيء، والخبير بالأمور: هو العالم بخفاياها، وبما يحتاج إلى الاختبار منها، والاستفهام فيه إنكاري، بمعنى النفي، وقرأ الحسن، وابن هرمز ﴿خبراً﴾ بضم الباء؛ أي: وكيف^(١) تصبر وأنت نبي على ما أتولى من أمور، ظواهرها منكراً، وبواطنها مجهولة، والرجل الصالح العالم لا يتمالك أن يصبر إذا رأى ذلك، بل يبادر بالإنكار، ﴿قال﴾ موسى للخضر ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿صَابِراً﴾ معك ملتزماً طاعتك، ﴿و﴾ ستجدني ﴿لَا أَعْصِي لَكَ أَمراً﴾؛ أي: لا أخالف أمراً لك تأمرني به غير مخالف لظاهر أمر الله وشرعه، فجملة: ﴿وَلَا أَعْصِي﴾ معطوفة على ﴿صَابِراً﴾ فيكون التقييد بقوله: ﴿إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ شاملاً للصبر ونفي المعصية، كما أشرنا إليه في الحل؛ أي: ستجدني صابراً وغير عاص؛ أي: لا أخالفك في شيء، ولا أترك أمرك فيما أمرني به.

وتعليق الوعد بالمشيئة^(٢): إما طلباً لتوفيقه في الصبر ومعونته، أو تيمناً به، أو علماً منه بشدة الأمر وصعوبته، فإن الصَّبْرَ من مثله عند مشاهدة الفساد شديد جداً، لا يكون إلا بتأييد الله تعالى.

وقيل: إنما استثنى؛ لأنه لم يكن على ثقة فيما التزم من الصبر، وهذه عادة الصالحين، فإن قلت ما معنى قول موسى للخضر: ﴿سَتَجِدُنِي﴾ الآية، ولم يصبر، وقول إسماعيل عليه السلام: ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعَابِرِينَ﴾ فصبر؟ قال بعض العلماء: لأن موسى جاء صحبة الخضر بصورة التعلم، والمتعلم لا يصبر إذا رأى شيئاً حتى يفهمه، بل يعترض على أستاذه كما هو دأب المتعلمين، وإسماعيل لم يكن كذلك، بل كان في معرض التسليم والتفويض إلى الله تعالى، وكلاهما في مقامهما واقفان، وقيل: كَانَ موسى في مقام الغيرة والحدة، والذبيح في مقام الحكم والصبر، قال بعض العارفين: قال الذبيح من الصابرين: أدخل نفسه في عداد الصابرين، فدخل، وموسى عليه السلام تفرد بنفسه، وقال: صابراً، فخرج، والتفويض من التفرد أسلم وأوفق لتحصيل المقام ووصول المرام. ﴿قَالَ﴾ الخضر لموسى: ﴿إِن أَتَّبَعْتَنِي﴾؛ أي: فإن صحبتني لأخذ العلم، وهو إذن له في

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

الاتباع، والفاء لتفريع الشرطية، على ما مر من التزامه للصبر والطاعة. ﴿فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ﴾ تشاهده من أفعالي وتنكره مني في نفسك؛ أي: تفتاحني بالسؤال عن حكمته، فضلاً عن المناقشة والاعتراض، ﴿حَتَّى أَتَدْرِكَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾؛ أي: حتى أبتدىء لك ببيانه، وفيه إيذان بأن كل ما صدر منه فله حكمة، وغاية حميدة البتة، وهذا من آداب المتعلم مع العالم، والتابع مع المتبوع، وهذه^(١) الجمل المعنونة بـ﴿قال﴾ و﴿قال﴾: مستأنفة، لأنها جوابات عن سؤالات مقدرة، كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها.

والمعنى: أي قال له الخضر: إن سرت معي فلا تفتاحن في شيء أنكرته علي حتى أبتدىء بذكره، فأبين لك وجه صوابه، فإني لا أقدم على شيء إلا وهو صواب جائز في نفس الأمر، وإن كان ظاهراً غير ذلك، فقبل موسى شرطه، رعايةً لأدب المتعلم مع العالم.

وقرأ ابن كثير^(٢)، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي ﴿فَلَا تَسْتَلْنِي﴾ ساكنة اللام مخففة النون، وقرأ نافع، وابن عامر، ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي﴾ مفتوحة اللام مشددة النون، قال أبو علي: كلهم بياء في الحالين. انتهى. وقرأ ابن عامر، في رواية الداجوني ﴿فَلَا تَسْأَلُنْ عَنْ شَيْءٍ﴾ بتحريك اللام من غير ياء، والنون مكسورة مشددة.

والفاء في قوله: ﴿فَاطْلُقَا﴾ فاء الفصيحة، كما في «روح البيان»؛ أي: ذهب موسى والخضر عليهما السلام على ساحل البحر، يطلبان السفينة، وأما يُوشعُ فقد صرفه موسى إلى بني إسرائيل، أو كان معهما، وإنما لم يذكر في الآية لأنه تابع لموسى، فاكتفى بذكر المتبوع من التابع، فالمقصود ذكر موسى والخضر، فمرت بهم سفينة، فكلموهم أن يحملوهم، فحملوهم. ﴿حَتَّى إِذَا رَكِبَا﴾؛ أي: دخلا ﴿فِي السَّفِينَةِ﴾ والألف واللام ﴿فِي السَّفِينَةِ﴾ لتعريف الجنس إذ لم يتقدم عهدٌ في

(١) الشوكاني.

(٢) زاد المسير والبحر المحيط.

سفينة مخصوصة، كما ذكره في «البحر»، وقال في «الإرشاد»: في سورة هود، معنى الركوب العلو على شيء له حركة، إما إرادية كالحيوان، أو قسرية كالسفينة والعجلة، ونحوهما، فإذا استعمل في الأول، يوفر له حظ الأصل، فيقال: ركبتم الفرس، وإن استعمل في الثاني، يلوح بمحلية المفعول بكلمة «في» فيقال: ركبتم في السفينة، وفي «الجلالين»: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكِبُوا الْبَحْرَ﴾ «فِي السَّفِينَةِ» ﴿خَرَقَهَا﴾؛ أي: ثقبها^(١) الخضر وشققها لَمَّا بلغوا اللج؛ أي: معظم الماء، حيث أخذ فأساً، فقلع بغتة؛ أي: على غفلة من القوم من ألواحها لوحين مما يلي الماء، فجعل موسى يسد الخرق بشيابه، وأخذ الخضر قدحاً من زجاج، ووقع به خرق السفينة، أو سده بخرقه.

روي أنه لما خَرَقَ السَّفِينَةَ لم يدخلها الماء.

وقال الإمام في «تفسيره»: والظاهر أنه خرق جدارها، لتكون ظاهرة العيب، ولا يتسارع إلى أهلها الغرق، فعند ذلك ﴿قَالَ﴾ موسى مُنْكَرًا عليه: ﴿أَخْرَقَهَا﴾ يا خضر، والاستفهام فيه للإنكار المضمن للتوبيخ. ﴿لِنُفِرَّ أَهْلَهَا﴾؛ أي: لتهلك ركبها بالماء، فإن خرقها سبب لدخول الماء فيها، المفضي إلى غرق أهلها، وهم قد أحسنوا بِنَا حَيْثُ حملونا بغير أجر، وليس هذا جزاءهم، فاللام للعاقبة، وقيل: لام العلة.

وقرأ زيد بن علي^(٢)، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى، وحمزة، والكسائي، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني: «ليغرق» بفتح الياء والراء، وسكون الغين «أهلها» بالرفع، وقرأ باقي السبعة بضم تاء الخطاب، وإسكان الغين، وكسر الراء، ونصب لام أهلها، وقرأ الحسن، وأبو رجاء كذلك، إلا أنهما فتحا الغين، وشددوا الراء ﴿لَقَدْ جِئْتَ﴾؛ أي: والله لقد: أتيت وفعلت يا خضر ﴿شَيْئًا إِمْرًا﴾؛ أي: شيئاً عجباً عظيماً شديداً على القوم، قال في «القاموس»: أمرٌ إمْرٌ، منكرٌ عجب: يقال: أمر الأمر إذا كبر، والإمر

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

الاسم منه، وقال أبو عبيدة: الأمر: الداهية العظيمة. ﴿قَالَ﴾ الخضر لموسى: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ الاستفهام للتقرير؛ أي: قد قلت لك: ﴿إِنَّكَ﴾ يا موسى ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾؛ أي: لا تقدر صبراً معي فيما ترى مما أفعل، وهو تذكير لما قاله من قبل متضمن للإنكار على عدم الوفاء بوعده ﴿قَالَ﴾ موسى للخضر ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾؛ أي: بنسياني وصيتك بعدم السؤال عن حكمة الأفعال قبل البيان، فإنه لا مؤاخذه على الناسي ف﴿مَا﴾ مصدرية، ويحتمل كونها موصولة؛ أي: لا تؤاخذني بالذي نسيته، وهو قول الخضر ﴿فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ وقيل^(١): هذا من التورية، وإيهام خلاف المراد، فالمراد بما نسيه شيء آخر غير الوصية؛ لكنه أوهم أنها المنسية، ليتقي بها من الكذب مع التوصل إلى المقصود، وهو بسط عذره في الإنكار، ﴿وَلَا تُرْفِقْنِي﴾؛ أي: لا تكلفني يا خضر، ولا تحمليني ﴿مِنْ أَمْرٍ غَيْرِي﴾؛ أي: في أمر صحبتي إياك مشقة وشدة وصعوبة، وقرأ أبو جعفر ﴿عَسْرًا﴾ بضم السين حيث وقع، والمعنى: قال موسى^(٢) للخضر: لا تؤاخذني بما غفلت عن التسليم لك، وترك الإنكار عليك، ولا تكلفني مشقة، ولا تضيق عليّ أمري؛ ولا تعسر عليّ متابعتك، بل يسرها بالإغضاء، وترك المناقشة، فإني أريد صحبتك، ولا سبيل لي إليها إلا بذلك.

والفاء في قوله: ﴿فَانْطَلَقَا﴾ فصيحة، والانطلاق: الذهاب؛ أي: فقبل الخضر عذر موسى عليه السلام، فخرجا من السفينة، فانطلقا ﴿حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا﴾ بين قريتين لم يبلغ الحنث يلعب مع عشر صبيان، كان وضيء الوجه اسمه جیشور - بالجيم، أو بالخاء، أو بالحاء - أو حينون، قال السهيلي: فأخذه الخضر من بينهم ﴿فَقَتَلَهُ﴾ عطف^(٣) على الشرط، بالفاء، أي: فقتله عقيب اللقاء؛ أي: فقتله بذبحه مضطجعا بالسكين، أو بقتل عنقه، وقيل: معنى قتله أشار بأصابعه الثلاث: الإبهام، والسبابة، والوسطى، وقلع رأسه، كما قال رسول الله ﷺ: «ثم خرجا من السفينة، فبينما يمشيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع

(١) شهاب. (٢) روح البيان.

(٣) المراغي.

الغلمان، فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله» كذا في «الصحيحين» برواية أبي بن كعب - رضي الله عنه -.

أي^(١): فانطلقا بعد نزولهما من السفينة وسلامتهما من الغرق والعطش يمشيان على الساحل، فأبصر الخضر غلاماً يلعب مع لداته وأترابه، فقتله، ولم يبين القرآن كيف قتله، أحز رأسه، أم ضرب رأسه بالجدار، أم بطريق آخر؟ وعلينا أن لا نهتم بذلك، إذ لو علم الله فيه خيراً لنا.. لذكره، ولكن بيّنته السنة كما مر آنفاً. ﴿قَالَ﴾ موسى للخضر، والعجالة جواب الشرط ﴿أَقَلَّتْ﴾ يا خضر، والاستفهام فيه للتوبيخ المضمن للإنكار ﴿نَفْسًا زَكِيَّةً﴾؛ أي: طاهرة من الذنوب، لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث؛ أي: الإثم والذنب، وهو قول الأكثرين، ﴿يَغْيِرُ نَفْسٍ﴾؛ أي: بغير قتل نفس محرمة، يعني لم تقتل نفساً فيقتص منها، وخص^(٢) هذا من بين مبيحات القتل، كالكفر بعد الإيمان، والزنا بعد الإحصان؛ لأنه أقرب إلى الوقوع، بالنظر إلى حال الغلام، وقرأ ابن عباس^(٣)، والأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، وابن محيصن، وحמיד، والزهري، ونافع، واليزيدي، وابن مسلم، وزيد، وابن بكير، عن يعقوب، والتمار، عن رويس عنه، وأبو عبيد، وابن جبير، الأنطاكي وابن كثير، وأبو عمرو ﴿زَاكِيَّةً﴾ بالالف، وقرأ زيد بن علي، والحسن، والجحدري، وابن عامر، والكوفيون ﴿زكية﴾ بغير ألف وبتشديد الياء وهي أبلغ من زاكية، لأن فعلاً المحول من فاعل يدل على المبالغة، وعن أبي بن كعب - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبعٌ كافرًا، ولو عاش لأرهِقَ أبُوهُ طغيانًا، وكفرًا» متفق عليه وهذا لفظ مسلم.

والله ﴿لَقَدْ جِئْتَ﴾، وفعلت يا خضر ﴿شَيْئًا تُكْرَهُ﴾؛ أي: شَيْئًا منكراً، أنكر من الأول؛ لأن ذلك كَانَ حَرْقًا يمكن تَدَارُكُهُ بالسد، وهذا لا سبيل إلى تداركه،

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

وقيل: الأمر: أعظم من المنكر، لأن قتل نفس واحدة، أهون من إغراق أهل السفينة.

والمعنى: أي^(١) والله لَقَدْ فعلت شيئاً تنكره العقول، وتنفر منه النفوس، وَأَتَى هنا بقوله: ﴿تُكْرَأُ﴾ وهناك بقوله: ﴿إِمْرًا﴾ لأن قتل الغلام أقبح من خرق السفينة؛ لأن ذلك لَمْ يَكُنْ إهلاكاً لنفس، إذ ربما لا يحصل الغرق، وفي هذا إتلاف النفس قطعاً فكان أنكر.

وقرأ الجمهور: ﴿تُكْرَأُ﴾ بإسكان الكاف، وقرأ نافع، وأبو بكر، وابن ذكوان، وأبو جعفر، وشيبة، وطلحة، ويعقوب، وأبو حاتم، بضم الكاف حيث كان منصوباً.

قال جماعة من القراء^(٢): نصف القرآن عند قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾.

الإعراب

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا أُبْرِحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾.

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: واذكر يا محمد قصة إذ قال موسى لفتاه، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿قَالَ مُوسَى﴾ فعل وفاعل ﴿لِفَتْنِهِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿لَا أُبْرِحُ﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾ وإن شئت قلت: ﴿لَا﴾ نافية ﴿أُبْرِحُ﴾ فعل مضارع ناقص، واسمه ضمير يعود على موسى، والخبر محذوف تقديره: لا أبرح ماشياً حتى أبلغ، ويحتمل إنها تامة، فلا تستدعي خبراً، بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير، والطلب، ولا أفارقه، وجملة ﴿لَا أُبْرِحُ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿حَتَّىٰ﴾ حتى حرف جرّ

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

وغاية، بمعنى إلى كما قاله أبو البقاء، أو بمعنى لام التعليل، كما قاله غيره ﴿أَبْلَغَ﴾ منصوب بأن مضمره وجوباً بعد حتى بمعنى إلى، وفاعله ضمير يعود على موسى، ﴿مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾ مفعول به، ﴿أَزَّ﴾ حرف عطف ﴿أَمْضَى﴾ معطوف على ﴿أَبْلَغَ﴾ وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿حُقُبًا﴾ ظرف زمان متعلق بـ ﴿أَمْضَى﴾، وجملة ﴿أَبْلَغَ﴾ صلة ﴿أَنْ﴾ المضمره أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقَّقَ﴾ بمعنى إلى، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَبْرَحَ﴾، والتقدير: لا أبرح ماشياً إلى بلوغي مجمع البحرين، أو مُضَيَّ حقاً.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا خُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾.

﴿فَلَمَّا﴾ (الفاء) عاطفة على محذوف، تقديره: فذهبا يمشيان، فلما بلغا الخ ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط غير جازم، ﴿بَلَغَا﴾ فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿مَجْمَعُ﴾ مفعول به، وهو مضاف ﴿بَيْنَهُمَا﴾ ظرف أضيف إليه على الاتساع، أو بمعنى الوصل؛ أي: مجمع وصلهما ﴿نِسِيَا خُوتَهُمَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب. وجملة ﴿لَمَّا﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، ﴿فَاتَّخَذَ﴾ الفاء عاطفة ﴿اتَّخَذَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الحوت ﴿سَبِيلَهُ﴾ مفعول أول ﴿سَرَبًا﴾ مفعول ثان ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿سَرَبًا﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿نَسِيَ﴾.

﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ ءَايِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾.

﴿فَلَمَّا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط، ﴿جَاوَزَا﴾ فعل وفاعل ﴿قَالَ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿لِفَتْنِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿قَالَ﴾، وجملة ﴿قَالَ﴾ جواب لما، وجملة ﴿لَمَّا﴾ معطوفة على محذوف تقديره: فذهبا يمشيان، ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ...﴾ إلخ ﴿ءَايِنَا غَدَاءَنَا﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿ءَايِنَا غَدَاءَنَا﴾ فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على الفتى، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) موطنه للقسمة ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿لَقِينَا﴾ فعل وفاعل ﴿مِنْ سَفَرِنَا﴾ متعلق به،

﴿هَذَا﴾ بدل من ﴿سَفَرْنَا﴾ أو صفة له ﴿نَصَبًا﴾ مفعول به لـ ﴿لَقِينَا﴾ والجملة الفعلية جواب القسم، لَا مَحَلَّ لها من الإعراب، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الفتى، والجملة مستأنفة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ فعل وفاعل يتعدى إلى مفعولين، وهو بمعنى أخبرني، ومفعولاه محذوف، والتقدير: رأيت أمرنا ما عاقبته، وفي «البيضاوي» رأيت ما دهاني؛ أي: أخبرني ما دهاني، ونابني إذ أويينا إلى الصخرة، وجملة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بمعمول ﴿أَرَأَيْتَ﴾ المحذوف ﴿أَوَيْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية، في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ الظرفية ﴿فَإِنِّي﴾ (الفاء) تعليلية لتعليل الدهشة التي اعترتها مما نابهما، ﴿إِنِّي﴾ ناصب واسمه ﴿نَسِيتُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، ﴿الْحَوْتَ﴾: مفعول به منصوب والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿وَمَا أَنْسِينِيهِ﴾ (الواو) اعتراضية ﴿مَا﴾ نافية ﴿أَنَسَانِي﴾ فعل ماض والنون للوقاية، والياء ضمير المتكلم مفعول به، و(الهاء) ضمير للمفرد المذكر الغائب في محل نصب مفعول ثان، مبني على الضم، على قراءة حفص، رجوعاً إلى الأصل في حركة بناء هاء الضمير، وإن كان الكسر مناسباً للياء، المذكورة قبله، كما هو قراءة الجمهور ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغٌ ﴿الشَّيْطَانُ﴾ فاعل ﴿أَنَسَانِي﴾، والجملة الفعلية معترضة لاعتراضها بين المعطوف، والمعطوف عليه، ﴿أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الفتى، والجملة الفعلية مع أن المصدرية، في تأويل مصدر منصوب على كونه بدل اشتمال من (الهاء) في ﴿نَسِيتُ﴾ والتقدير: وما أنساني ذكره إلا الشيطان. ﴿وَاتَّخَذَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿اتَّخَذَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الحوت ﴿سَبِيلَهُ﴾ مفعول أول ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ إما متعلق بـ ﴿اتَّخَذَ﴾ أو حال من ﴿عَجَبًا﴾ ﴿عَجَبًا﴾ مفعول ثان، وجملة

﴿أَتَّخِذْ﴾ في محل نصب معطوفة على جملة قوله، ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ﴾ على كونها مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ ﴿١٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِنْ عِزِّنَا وَعِلْمَنَّهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ ﴿١٥﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة الفعلية مستأنفة استثنافاً بيانياً، ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿كُنَّا﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿نَبِغُ﴾ فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء، المحذوفة، اتباعاً لرسم المصحف العثماني، لأنه فعل معتل بالياء، وفاعله ضمير يعود على موسى، وفتاه وجملة ﴿نَبِغُ﴾ في محل نصب خبر ﴿كان﴾، وجملة ﴿كان﴾ صلة لما الموصولة، والعائد محذوف، تقديره: ما كنا نبغيه ﴿فَأَرْتَدَّا﴾ الفاء عاطفة ﴿ارتدا﴾ فعل وفاعل ﴿عَلَى آثَارِهِمَا﴾ متعلق بـ﴿ارتدا﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿قَالَ﴾ ﴿قَصَصًا﴾ مفعول مطلق معنوي لـ﴿ارتدا﴾ أو مفعول مطلق لمحذوف تقديره: يقصان قصصاً، والجملة المحذوفة حال من فاعل ﴿ارتدا﴾؛ أي: ارتدا حالة كونهما يقصان قصصاً، ﴿فَوَجَدَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿وجدَا عَبْدًا﴾ فعل وفاعل ومفعول به، لأن وجد هنا بمعنى: أصاب يتعدى إلى مفعول واحد ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾ صفة أولى لـ﴿عَبْدًا﴾، وجملة ﴿وجدَا﴾ معطوفة على ارتدا ﴿ءَاتِيَهُ رَحْمَةً﴾ فعل وفاعل ومفعولان ﴿مِنْ عِزِّنَا﴾ صفة لـ﴿رَحْمَةً﴾، وجملة ﴿ءَاتِيَهُ﴾ في محل نصب صفة ثانية لـ﴿عَبْدًا﴾ ﴿وَعِلْمَنَّهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والجملة معطوفة على جملة ﴿ءَاتِيَهُ﴾ ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ حال من ﴿عِلْمًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿عِلْمًا﴾ مفعول ثانٍ لـ﴿علمنا﴾ لا مفعول مطلق، ولو كان مفعولاً مطلقاً.. لقال تعليماً، لأن فعله من باب فعل الرباعي.

﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ ﴿١٦﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض ﴿لَهُ﴾ متعلق به، ﴿مُوسَى﴾ فاعل، والجملة مستأنفة استثنافاً بيانياً، ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿هَلْ﴾ حرف

استفهام واستئذان ﴿أَتَبْعُكَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿عَلَى﴾ حرف جر ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ﴿تُعَلِّمَنْ﴾ فعل مضارع منصوب بـ﴿أَنْ﴾، و(النون) للوقاية، و(الياء) مفعول أول، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل مصدر مجرور بـ﴿عَلَى﴾ تقديره: على تعليمك إياي، الجار والمجرور حال من (الكاف) في ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ﴾، أي: أتبعك حال كونك معلماً لي ﴿مِمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿تُعَلِّمَنْ﴾ أو حال من ﴿رَشَدًا﴾ ﴿عَلِمْتَ﴾ فعل ونائب فاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: مما علمته ﴿رَشَدًا﴾، مفعول ثان لـ﴿تُعَلِّمَنْ﴾.

﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ٧٧ وَكَيْفَ نَصِيرُ عَلَى مَا لَرَّ تُحِطُ بِهِ خَبْرًا ﴿٧٨﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة مستأنفة ﴿إِنَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ﴾ ناصب وفعل منصوب، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿مَعِيَ﴾ ظرف ومضاف إليه، حال من فاعل ﴿تَسْتَطِيعَ﴾؛ أي: حال كونك معي ﴿صَبْرًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿تَسْتَطِيعَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿وَكَيْفَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿كَيْفَ﴾ اسم استفهام للاستفهام الإنكاري التعجبي في محل نصب على التشبيه بالحال، من فاعل ﴿نَصِيرُ﴾، ﴿نَصِيرُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على موسى، ﴿عَلَى مَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿نَصِيرُ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة ﴿إِنَّكَ﴾ على كونها مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿لَرَّ تُحِطُ﴾ جازم وفعل مجزوم، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ﴿تُحِطُ﴾، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد ضمير به ﴿خَبْرًا﴾ مفعول مطلق معنوي لـ﴿تحط﴾ لأن معنى ﴿لَرَّ تُحِطُ بِهِ﴾ لم تخبر، وأعربها الزمخشري تمييزاً محولاً عن الفاعل، أي: لم يحط به خبرك، وليس بيبعد.

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ ٦٩ قَالَ فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة
﴿سَتَجِدُنِي﴾ فعل، ومفعول أول، والنون للوقاية، وفاعله ضمير يعود على موسى،
والجملة في محل نصب، مقول ﴿قَالَ﴾، وجملة ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ معترضة
﴿صَابِرًا﴾ مفعول ثان لـ ﴿تَجِدُنِي﴾ ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿أَعْصِي﴾ فعل
مضارع، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور حال من ﴿أَمْرًا﴾
﴿أَمْرًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿لَا أَعْصِي﴾ في محل نصب معطوفة على ﴿صَابِرًا﴾،
والتقدير: ستجدني صابراً غير عاص لك، أو معطوفة على قوله: ﴿سَتَجِدُنِي﴾
كونها مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة
مستأنفة، ﴿إِنْ﴾ (الفاء) لتفريع الجملة الشرطية، على ما مر من التزامه للصبر،
والطاعة، كما في «روح البيان» ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿أَتَّبِعْنِي﴾ فعل وفاعل ونون
وقاية، ومفعول به في محل الجزم، بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية، على كونه فعل شرط لها،
﴿فَلَا﴾ (الفاء) رابطة لجواب إن الشرطية، ﴿لَا﴾ ناهية جازمة، ﴿تَسْتَلْنِي﴾ فعل
مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على موسى، والنون للوقاية،
والياء مفعول به ﴿عَنْ شَيْءٍ﴾ متعلق بـ ﴿تَسْتَلْنِي﴾، والجملة في محل الجزم بإن
الشرطية، على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول
﴿قَالَ﴾ ﴿حَقٌّ﴾ حرف جر وغاية ﴿أُحْدِثُ﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ مضمرة
بعد حتى، وفاعله ضمير يعود على الخضر؛ ﴿لَكَ﴾ متعلق بـ ﴿أُحْدِثُ﴾ ﴿مِنْهُ﴾
حال من ﴿ذَكَرَ﴾ ﴿ذَكَرَ﴾ مفعول به، ولا بد من تقدير صفة محذوفة بعد شيء؛
أي: عن شيء خفي عليك سره، وغبي أمره، وجملة ﴿أُحْدِثُ﴾ مع أن المضمرة
في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقٌّ﴾ تقديره: إلى إحداثي لك منه ﴿ذَكَرَ﴾ الجار
والمجرور متعلق بـ ﴿تَسْتَلْنِي﴾.

﴿فَانْطَلَقَا حَقٌّ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾.

﴿فَانْطَلَقَا﴾ (الفاء) فاء الفصيحة كما في «روح البيان»؛ لأنها أفصح عن
جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت ما تقاولا، وأردت بيان حالهما بعد ذلك،
فأقول لك: ﴿انْطَلَقَا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول لجواب، إذا

المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿حَقَّ﴾ حرف جر وغاية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿رَكِبًا﴾ فعل وفاعل ﴿فِي السَّفِينَةِ﴾ متعلق به، والجملة في محل خفض بإضافة إذا إليها، على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿خَرَقَهَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الخضر، وجملة ﴿إِذَا﴾ من فعل شرطها، وجوابها في محل الجبر بـ ﴿حَقَّ﴾ بمعنى إلى، والتقدير: فانطلق إلى خرقه السفينة وقت ركوبهما إياها، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿انطلقا﴾.

﴿قَالَ أَخْرَقَهَا لِنُفْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة ﴿أَخْرَقَهَا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَخْرَقَهَا﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري، ﴿خَرَقْتُهَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿لِنُفْرِقَ﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تَغْرِقُ أَهْلَهَا﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمره، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة في تأويل مصدر مجرور بـ (اللام) تقديره: لغرقك أهلها، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿خَرَقْتُهَا﴾ ﴿لَقَدْ﴾ جئت (اللام) موطئة للقسم، ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿جِئْتَ شَيْئًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿إِمْرًا﴾ صفة لـ ﴿شَيْئًا﴾، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿٧٦﴾ قَالَ لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَهِفْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٧﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة مستأنفة ﴿أَلَمْ أَقُلْ...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ (الهمزة) للاستفهام التقريري ﴿لَمْ أَقُلْ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿إِنَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ﴾ ناصب ومنصوب وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿مَعِيَ﴾ متعلق بمحذوف حال من فاعل ﴿تَسْتَطِيعَ﴾ ﴿صَبْرًا﴾ مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾

وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿أَقُلَّ﴾ ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تُؤَاخِذُنِي﴾ فعل مضارع مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والنون للوقاية الياء مفعول به، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿بِمَا﴾ (الباء) حرف جر ﴿مَا﴾ مصدرية أو موصولة أو موصوفة ﴿كَيْسِثُ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، أو الموصولة ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بنسياني أو بالذي نسيته، أو بشيء، نسيته، الجار والمجرور متعلق بـ﴿تُؤَاخِذُنِي﴾ ﴿وَلَا تَرْهَقُنِي﴾ جازم وفعل مجزوم ونون وقاية ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَا تُؤَاخِذُنِي﴾ ﴿مِنْ أَمْرِي﴾ حال من ﴿عُسْرًا﴾ ﴿عُسْرًا﴾ مفعول به.

﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ (٧٤).

﴿فَانْطَلَقَا﴾ (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت ما تقاولا، وأردت بيان ما جرى بينهما بعد ذلك.. فأقول لك: ﴿انْطَلَقَا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول لجواب ﴿إِذَا﴾ المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿حَتَّىٰ﴾ حرف جر وغاية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل في الزمان ﴿لَقِيَا غُلَامًا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي، ﴿فَقَتَلَهُ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿قتله﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَقِيَا﴾ ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ في محل جر بـ﴿حَتَّىٰ﴾ تقديره: فانطلقا إلى قول موسى، وقت لقائهما غلاماً فقتله إياه الجار والمجرور متعلق بـ﴿انْطَلَقَا﴾ ﴿أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَقْتَلْتَنِي﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري، ﴿قتلت﴾ ﴿نَفْسًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿زَكِيَّةً﴾ صفة لـ﴿نَفْسًا﴾، والجملة في محل نصب

مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿يَغْتَرِ نَفْسٍ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿قُتِلَتْ﴾ أو في محل نصب على الحال من الفاعل، أو المفعول؛ أي: قتلته ظالماً، أو مظلوماً ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿جِئْتُ شَيْئًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿تُكْرَأُ﴾ صفة ﴿شَيْئًا﴾ والجملة جواب القسم لا محل لها من الإعراب.

التصريف ومفردات اللغة

﴿مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾: اسم مكان من جمع يجمع من باب فَتَحَ فالقياس في مصدره: ومكانه وزمانه الفتح، وهو ملتقى بحر الروم، وبحر فارس، مما يلي المشرق، وملتقاهما عند البحر المحيط، وقيل: ملتقى البحرين هو بحر الأردن، وبحر القلزم، وقيل: غير ذلك مما هو مذكور في الْمُطَوَّلَاتِ ﴿أَوْ أَمْضَى حُقُبًا﴾؛ أي: زمناً طويلاً، والحقب ثمانون سنة وقيل: سبعون سنة، وقيل: سنة واحدة. بلغة قريش، ويُجمع على أحقاب كعناق، وأعناق، وفي معناه الحقبه بالكسر، وبالضم، وتجمع الأولى: على حقب كقربة، وقرب، والثانية: على حقب كغرفة وغرف ذكره في «الفتوحات». ﴿سَرَبًا﴾؛ أي: مسلكا كالسرب، وهو: النفق، فصار الماء عليه كالقنطرة، وفي معاجم اللغة: السرب: بفتحتين الحفيرة، تحت الأرض، والقناة يدخل منها الماء، ويقال: طريق سرب؛ أي: يتتابع فيه الناس. ﴿غَدَاءَنَا﴾، والغداء الطعام الذي يؤكل أول النهار، والمراد به هنا الحوت ﴿نَصَبًا﴾؛ أي: تعباً وإعياء ﴿إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾؛ أي: التجأنا، والصخرة معروفة، وهي حجر كبير ﴿بَنِيَّ﴾؛ أي: نطلب ﴿فَارْتَدَّا﴾؛ أي: رجعا ﴿عَلَى أَثَارِهِمَا﴾؛ أي: على طريقهما الذي جاءا منه ﴿قَصَصًا﴾؛ أي: اتباعاً من قولهم أثره إذا تبعه ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ ﴿مِنْ عِنْدِنَا﴾ لدن، وهي بمعنى عند، فتكون اسماً لزمان الحضور ومكانه، كما أن عند كذلك إلا أن لدن تختص بستة أمور:

١ - أنها ملازمة لمبدأ الغايات الزمانية والمكانية، و﴿عند﴾ غير ملازمة فمن ثم يتعاقبان في نحو: جئت من عنده من لدنه، وفي الآية الكريمة.

٢ - أن الغالب في لدن استعمالها مجرورة بمن، ونصبها قليل، وجر عند بمن دون جر لدن في الكثرة.

٣ - أنها مبنية على السكون بخلاف عند فإنها مُعَرَّبَةٌ دائماً.

٤ - جواز إضافتها إلى الجمل.

٥ - جواز إفرادها قبل غدوة.

٦ - أنها لَا تَقَعُ إِلَّا فَضْلةً بخلاف عند، فإنها قد تقع عمدة، وقال بعضهم: إِنَّ ﴿عند﴾ في لسان العرب لما ظهر، ولدن، لما بطن، فيكون المراد بالرحمة: ما ظهر من كراماته، وبالعلم الباطن الخفي المعلوم قَطْعاً بأنه خاص.

﴿فِي السَّفِينَةِ﴾ السفينةُ معروفة، وتجمع على سفن، وعلى سفائن، وتحذف التاء فيقال: سفينة، وسفينٌ، وهو مما بينه وبين مفردة تاء التأنيث، وهو كثير في المَخْلُوق، نادر في المصنوع نحو عمامة وعمام، وقال الشاعر:

مَتَى تَأْتِيهِ تَأْتِ لُجَّ بَحْرِ تَقَادَفَ فِي غَوَارِيهِ السَّفِينُ

ذكره في «البحر المحيط».

﴿الرشد﴾ - بضم فسكون وبفتحتين - إصابةُ الخير والإحاطة بالشيء مَعْرِفَتُهُ معرفة تامة، والخبر المعرفة ﴿ذَكَرَ﴾؛ أي: بَيَّاناً ﴿أَمَرَ﴾ بكسر الهمزة؛ أي: مُنْكَراً من أمر الأمر إذا أنكر أو من أمر بمعنى كثر ﴿لَا تَرَهْقَنِي﴾؛ أي: لا تحملني ﴿عُسْرًا﴾، والعسر: ضد اليسر، وهو المشقة ﴿زَكَاةً﴾؛ أي: طاهرة من الذنوب، ﴿يَغْيِرُ نَفْسٍ﴾؛ أي: بغير حق قصاص لك عليها، ﴿نُكْرًا﴾ والنكر: المنكر الذي تنكره العقول، وتنفرُ منه النفوس.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبدیع:

فمنها: إطلاق الفتى على الخادم في قوله: ﴿لِفَتْنَةٍ﴾ لأنه حقيقة في الرجل الشاب، أو العبد.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ لأن فيه حذف خبر برح الناقصة اعتماداً على قرينة الحال؛ تقديره: لا أبرح سائراً.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿أَوْ أَمْنِي حُقْبًا﴾ لأن مضي حقيقة في نفوذ الأمر، فاستعارة للسير والذهاب.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿أَرَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ لأن الرؤية هنا مستعارة للمعرفة التامة، والمشاهدة الكاملة، فهي استعارة تصريحية تبعية؛ لأنها أجريت في فعل، وقد حذف المشبه، وأقيم المشبه به مقامه، شبهت المعرفة التامة، بالرؤية، فاستعير اسم المشبه به الذي هو الرؤية للمشبه الذي هو المعرفة التامة، ثم اشتق من الرؤية بمعنى المعرفة ﴿أَرَيْتَ﴾ بمعنى أعرفت، وشاهدت على طريق الاستعارة، التصريحية التبعية.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿سَرًّا﴾ لأنه حقيقة في الحفيرة تحت الأرض، ثم استعير لمسلك الحوت في الماء، بجامع النفوذ في كل.

ومنها: الطباق بين ﴿نَسِيتُ﴾ و﴿وَأَذْكُرُ﴾.

ومنها: التنكير للتفخيم في قوله: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا﴾.

ومنها: الإضافة للتشريف في قوله: ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿أَفَلَتَ نَفْسًا رَكِيَةً﴾، والتقريبي في قوله: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب. وإليه المرجع والمآب، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً^(١).

(١) وكان الفراغ من تسويد هذا المجلد السادس عشر - والله الحمد - أوائل ليلة الخميس ليلة الخامسة من شهر صفر من شهور سنة اثنتي عشرة وأربع مئة وألف من سني الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصلاة، وأزكى التحية، ويتلوه المجلد السابع عشر بحول الله تعالى وقوته، وتيسيره نسأل الله تعالى الإعانة لنا على التمام والإكمال، كما أعان على الابتداء والافتتاح، والحمد لله أولاً وآخراً حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

قد تم تصحيحه بيد مؤلفه في تاريخ ١٤١٦/٥/١٣ هـ.

شعر

سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا أَلْهَمْتَنَا إِلَهَامًا
وَلِإِنِّي إِذَا مَا خَتَمْتُ خَتَمًا أَقُولُ االلَّهُمَّ يَا االلَّهُمَّ
لَكَ اَلْحَمْدُ حَمْدًا يُوَافِي وَلَكَ اَلشُّكْرُ شُكْرًا يُكَافِي

الفهرس

٥	سورة الإسراء
٨	سورة الإسراء الآيات من (١) إلى (١٥)
٨	- المناسبة
١٠	- أسباب النزول
١١	- التفسير وأوجه القراءة
١٣	- تحقيق ما قيل في الإسراء والمعراج
١٤	- آراء العلماء في الإسراء
١٦	- إمامة في المعراج
١٨	- عظة وذكرى
٤٠	- الإعراب
٤٨	- التصريف ومفردات اللغة
٥١	- البلاغة
٥٣	سورة الإسراء الآيات من (١٦) إلى (٣٣)
٥٣	- المناسبة
٥٥	- أسباب النزول
٥٦	- التفسير وأوجه القراءة
٧٥	- فصل في ذكر الأحاديث التي وردت في بر الوالدين
٨٨	- الإعراب
٩٧	- التصريف ومفردات اللغة
٩٨	- فصل في أف
١٠٠	- البلاغة
١٠٣	سورة الإسراء الآيات من (٣٤) إلى (٥٢)

١٠٣	- المناسبة
١٠٥	- أسباب النزول
١٠٦	- التفسير وأوجه القراءة
١٢٧	- الإعراب
١٣٦	- التصريف ومفردات اللغة
١٣٩	- البلاغة
١٤١	سورة الإسراء الآيات من (٥٣) إلى (٦٩)
١٤١	- المناسبة
١٤٤	- أسباب النزول
١٤٦	- التفسير وأوجه القراءة
١٦٧	- الإعراب
١٧٧	- التصريف ومفردات اللغة
١٨١	- البلاغة
١٨٤	سورة الإسراء الآيات من (٧٠) إلى (٩١)
١٨٤	- المناسبة
١٨٧	- أسباب النزول
١٩٠	- التفسير وأوجه القراءة
٢٠١	فصل في الأحاديث الواردة في قيام الليل
٢١٦	- الإعراب
٢٢٦	- التصريف ومفردات اللغة
٢٢٩	- البلاغة
٢٣٢	سورة الإسراء الآيات من (٩٢) إلى (١١١)
٢٣٢	- المناسبة
٢٣٤	- أسباب النزول
٢٣٥	- التفسير وأوجه القراءة
٢٦٠	- الإعراب

٢٧١ - التصريف ومفردات اللغة
٢٧٤ - البلاغة
٢٧٦ مجمل ما حوته هذه السورة من الموضوعات
٢٧٧ سورة الكهف
٢٨٠ سورة الكهف الآيات من (١) إلى (٢٠)
٢٨٠ - المناسبة
٢٨١ - أسباب النزول
٢٨٢ - التفسير وأوجه القراءة
٢٨٩ ملخص قصة أهل الكهف كما أُثِرَ عن العرب
٢٩٢ إجمال القرآن لقصص أصحاب الكهف
٣٠٧ - الإعراب
٣١٩ - التصريف ومفردات اللغة
٣٢٣ - البلاغة
٣٢٦ سورة الكهف الآيات من (٢١) إلى (٣١)
٣٢٦ - المناسبة
٣٢٧ - أسباب النزول
٣٢٧ - التفسير وأوجه القراءة
٣٣٠ فصل في حكم اتخاذ القبور مساجد
٣٤٩ - الإعراب
٣٥٩ - التصريف ومفردات اللغة
٣٦١ - البلاغة
٣٦٤ سورة الكهف الآيات من (٣٢) إلى (٤٩)
٣٦٤ - المناسبة
٣٦٥ - التفسير وأوجه القراءة
٣٨٩ - الإعراب
٣٩٨ - التصريف ومفردات اللغة

٤٠٢ - البلاغة
٤٠٤ سورة الكهف الآيات من (٥٠) إلى (٥٩)
٤٠٤ - المناسبة
٤٠٦ - التفسير وأوجه القراءة
٤٢٠ - الإعراب
٤٢٥ - التصريف ومفردات اللغة
٤٢٧ - البلاغة
٤٢٩ سورة الكهف الآيات من (٦٠) إلى (٧٤)
٤٢٩ - المناسبة
٤٣٠ مقدمة تشرح هذا القصص
٤٣٢ قصة الخضر مع موسى عليهما السلام
٤٣٤ - التفسير وأوجه القراءة
٤٤٩ - الإعراب
٤٥٧ - التصريف ومفردات اللغة
٤٥٨ - البلاغة